

امام اعظم

رحمۃ اللہ علیہ

۱۵۱۱ھ میں ایران سے ہجرت فرمائی تھے
۱۵۱۲ھ میں بغداد میں فوت ہوئے

آلہ روضۃ الشریعہ

مولا محمد علی قزوینی

اعتماد پبلشرز لاہور

۱۹۷۷ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 رسول اللہ جو کچھ تم کو دینے والا ہے جس سے منع کریں باز آ جاؤ ،

امام اعظم مسند ترجمہ اردو

۵۲۳ احادیث نبویؐ کا ایمان افروز اور بے مثل خزانہ جسے فقہ حنفی کے بانی حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ نے ترتیب فرمایا ہے
 علم اسلام پر احسان عظیم فرمایا ہے

اردو ترجمہ مع تشریح

مولانا دوست محمد شاہ صاحب

ناشر

اعتقاد پبلشنگ ہاؤس

۱۴۹۱، کوتانہ اسٹریٹ، سونی والا، نئی دہلی ۱۱۰۰۰۲

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب _____ مسند امام اعظم
 ناشر _____ اعتقاد پبلشنگ ہاؤس
 یاہتمام _____ اعتقاد حسین صدیقی
 سنہ اشاعت _____ مئی ۱۹۸۷ء
 مطبع _____
 کل صفحات _____ ۳۳۳
 قیمت _____ روپے
 باہر سے آنے والے حضرات اس پتہ پر
 اعتقاد پبلشنگ ہاؤس نزد اسلام کیسٹ ہاؤس
 ۵۱۱ گلی ملیا محل جامع مسجد - دہلی - ۷

Office : 511, Matia Mahal, Near Alam Guest House, Delhi-6



عرضناشر

قرآن مجید کے بعد دینی و ثقافتی امور میں بہترین راہنما نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پاکیزہ احادیث ہیں۔ عبادات و حقوق کے متعلق قوانین بنانے میں یہی سب سے بڑا ماخذ ہے۔ اسی لئے ائمہ مجتہدین نے قرآن کریم کے بعد حدیث کے نظم و ضبط و حفظ پر بہت زور دیا۔ چنانچہ مسلک احناف کے بانی حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس سلسلے میں کافی کوشش کی اور نہایت اعلیٰ پایہ کی احادیث کا ایک مجموعہ تیار کیا جو بعد میں مسند امام اعظم کے نام سے مختلف علماء و فقہانے جمع کر کے مرتب کیا۔ قرآن کریم کے بعد یہ مرتبہ تیسرے حدیث فقہ حنفی کی اساس ہے۔ ہر حنفی مسلمان کے دل میں یہ آرزو تڑپتی ہے کہ وہ فقہ حنفی کے بنیادی مسائل سے کچھ نہ کچھ واقفیت حاصل کرے۔ اس واقفیت کے حصول کا بہترین ذریعہ مسند امام اعظم ہے۔ اسی اہم ترین ضرورت کے پیش نظر ہم نہایت خلوص سے مسند امام اعظم کا وہ نسخہ جس کو شیخ فہمیدہ محقق زمانہ مولانا شیخ محمد عابد ندوی نے پر روایت مصحح کی جمع کیا ہے کار و ترجمہ مع مختصر شرح جس سے حنفی مسلک کا ہر مسئلہ صاف طور پر سامنے آتا ہے پیش کرنے کا فرض حاصل کر رہے ہیں کہنے کو تو یہ احادیث کا ایک مجموعہ ہے۔ لیکن فی الواقع فقہ حنفی کا سراپہ حیات ہے۔ حدیث کتاب اللہ کے بعد ضرورتاً اسلامی کا سب سے اہم ماخذ ہے۔ یہ بات ہر مسلمان کے بس سے باہر ہے کہ وہ صحاح ستہ کا مکمل یہ نور مطالعہ کر سکے کیوں کہ زندگی کی رفتار بہت تیز ہے۔ اور اس تیز رفتاری میں اتنا وقت نکالنا کہ صحاح ستہ پڑھ کر اس سے اپنے مسلک کے مسائل سمجھ لے یا ان ناممکن تو نہیں لیکن خود ضرور ہے۔ لہذا ہم نے بڑی کوشش و ترقی سے حدیث کے اس مختصر مجموعہ کو نہایت سلیس اردو میں منتقل کیا اور اس سے آپ کے سامنے لیکر حاضر ہیں۔ یہیں اللہ کی ذات سے امید ہے کہ وہ ہمارے اس ناچیز پیشکش کے طفیل ہمیں نیکی کی توفیق عطا فرمائے گا۔

پڑھیں۔ پر خلوص مسلمانوں سے یہ امید ہے کہ وہ ہمارے اس کاوش کو نظر استحسان دیکھیں گے اور حدیث کے اس مجموعے کے مطالعہ کے بعد ہمیں اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں گے۔

ربنا غفر لنا وارحمنا انت مولانا

دین کا خادم

اعتقاد حسین صدیقی



Office : 511, Matia Mahal, Near Aslam Guest House, Delhi-6

فہرست مضامین مسند امام اعظم مترجم اردو

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۱	عنوان	۲۱۲	کتاب الطہارت
۲	کتاب ایمان و اسلام	۱۲	کتاب الطہارت
۳	والقدر والشفاعة	۱۴	کتاب الطہارت
۴	ارکان اسلام اور قدر کی مذمت	۱۶	کتاب الطہارت
۵	توحید اور رسالت	۱۸	کتاب الطہارت
۶	مشرکین کی اولاد کے بارے میں فیصلہ دینے سے توقف کرنے کا بیان	۱۹	کتاب الطہارت
۷	اسلام کی اصل توحید کی شہادت ہے	۲۰	کتاب الطہارت
۸	باب یہ کہ مومن ہونے کا گناہ کرنے سے کفر نہیں لازم آتا	۲۱	کتاب الطہارت
۹	باب مومن ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہیں گے	۲۲	کتاب الطہارت
۱۰	تقدیر پر ایمان لانا ضروری ہے۔	۲۳	کتاب الطہارت
۱۱	عمل کی ترغیب دینا	۲۴	کتاب الطہارت
۱۲	فرقہ قدر کی مذمت	۲۵	کتاب الطہارت
۱۳	شفاعت کا بیان	۲۶	کتاب الطہارت
۱۴	کتاب العلم	۲۷	کتاب الطہارت
۱۵	طلب علم کی فریضت کا بیان	۲۸	کتاب الطہارت
۱۶	علم فقہ کی تحصیل کی فضیلت	۲۹	کتاب الطہارت
۱۷	اہل ذکر کی فضیلت	۳۰	کتاب الطہارت
۱۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جان بھرا جھوٹ بات کی نسبت کرنے پر وعید	۳۱	کتاب الطہارت
۱۹	کتاب الصلوٰۃ	۳۲	کتاب الطہارت
۲۰	کتاب الصلوٰۃ	۳۳	کتاب الطہارت
۲۱	کتاب الصلوٰۃ	۳۴	کتاب الطہارت
۲۲	کتاب الصلوٰۃ	۳۵	کتاب الطہارت
۲۳	کتاب الصلوٰۃ	۳۶	کتاب الطہارت
۲۴	کتاب الصلوٰۃ	۳۷	کتاب الطہارت
۲۵	کتاب الصلوٰۃ	۳۸	کتاب الطہارت
۲۶	کتاب الصلوٰۃ	۳۹	کتاب الطہارت
۲۷	کتاب الصلوٰۃ	۴۰	کتاب الطہارت
۲۸	کتاب الصلوٰۃ	۴۱	کتاب الطہارت
۲۹	کتاب الصلوٰۃ	۴۲	کتاب الطہارت
۳۰	کتاب الصلوٰۃ	۴۳	کتاب الطہارت
۳۱	کتاب الصلوٰۃ	۴۴	کتاب الطہارت
۳۲	کتاب الصلوٰۃ	۴۵	کتاب الطہارت
۳۳	کتاب الصلوٰۃ	۴۶	کتاب الطہارت
۳۴	کتاب الصلوٰۃ	۴۷	کتاب الطہارت
۳۵	کتاب الصلوٰۃ	۴۸	کتاب الطہارت
۳۶	کتاب الصلوٰۃ	۴۹	کتاب الطہارت
۳۷	کتاب الصلوٰۃ	۵۰	کتاب الطہارت
۳۸	کتاب الصلوٰۃ	۵۱	کتاب الطہارت
۳۹	کتاب الصلوٰۃ	۵۲	کتاب الطہارت
۴۰	کتاب الصلوٰۃ	۵۳	کتاب الطہارت
۴۱	کتاب الصلوٰۃ	۵۴	کتاب الطہارت
۴۲	کتاب الصلوٰۃ	۵۵	کتاب الطہارت
۴۳	کتاب الصلوٰۃ	۵۶	کتاب الطہارت
۴۴	کتاب الصلوٰۃ	۵۷	کتاب الطہارت
۴۵	کتاب الصلوٰۃ	۵۸	کتاب الطہارت
۴۶	کتاب الصلوٰۃ	۵۹	کتاب الطہارت
۴۷	کتاب الصلوٰۃ	۶۰	کتاب الطہارت
۴۸	کتاب الصلوٰۃ	۶۱	کتاب الطہارت
۴۹	کتاب الصلوٰۃ	۶۲	کتاب الطہارت
۵۰	کتاب الصلوٰۃ	۶۳	کتاب الطہارت
۵۱	کتاب الصلوٰۃ	۶۴	کتاب الطہارت
۵۲	کتاب الصلوٰۃ	۶۵	کتاب الطہارت
۵۳	کتاب الصلوٰۃ	۶۶	کتاب الطہارت
۵۴	کتاب الصلوٰۃ	۶۷	کتاب الطہارت
۵۵	کتاب الصلوٰۃ	۶۸	کتاب الطہارت
۵۶	کتاب الصلوٰۃ	۶۹	کتاب الطہارت
۵۷	کتاب الصلوٰۃ	۷۰	کتاب الطہارت
۵۸	کتاب الصلوٰۃ	۷۱	کتاب الطہارت
۵۹	کتاب الصلوٰۃ	۷۲	کتاب الطہارت
۶۰	کتاب الصلوٰۃ	۷۳	کتاب الطہارت
۶۱	کتاب الصلوٰۃ	۷۴	کتاب الطہارت
۶۲	کتاب الصلوٰۃ	۷۵	کتاب الطہارت
۶۳	کتاب الصلوٰۃ	۷۶	کتاب الطہارت
۶۴	کتاب الصلوٰۃ	۷۷	کتاب الطہارت
۶۵	کتاب الصلوٰۃ	۷۸	کتاب الطہارت
۶۶	کتاب الصلوٰۃ	۷۹	کتاب الطہارت
۶۷	کتاب الصلوٰۃ	۸۰	کتاب الطہارت
۶۸	کتاب الصلوٰۃ	۸۱	کتاب الطہارت
۶۹	کتاب الصلوٰۃ	۸۲	کتاب الطہارت
۷۰	کتاب الصلوٰۃ	۸۳	کتاب الطہارت
۷۱	کتاب الصلوٰۃ	۸۴	کتاب الطہارت
۷۲	کتاب الصلوٰۃ	۸۵	کتاب الطہارت
۷۳	کتاب الصلوٰۃ	۸۶	کتاب الطہارت
۷۴	کتاب الصلوٰۃ	۸۷	کتاب الطہارت
۷۵	کتاب الصلوٰۃ	۸۸	کتاب الطہارت
۷۶	کتاب الصلوٰۃ	۸۹	کتاب الطہارت
۷۷	کتاب الصلوٰۃ	۹۰	کتاب الطہارت
۷۸	کتاب الصلوٰۃ	۹۱	کتاب الطہارت
۷۹	کتاب الصلوٰۃ	۹۲	کتاب الطہارت
۸۰	کتاب الصلوٰۃ	۹۳	کتاب الطہارت
۸۱	کتاب الصلوٰۃ	۹۴	کتاب الطہارت
۸۲	کتاب الصلوٰۃ	۹۵	کتاب الطہارت
۸۳	کتاب الصلوٰۃ	۹۶	کتاب الطہارت
۸۴	کتاب الصلوٰۃ	۹۷	کتاب الطہارت
۸۵	کتاب الصلوٰۃ	۹۸	کتاب الطہارت
۸۶	کتاب الصلوٰۃ	۹۹	کتاب الطہارت
۸۷	کتاب الصلوٰۃ	۱۰۰	کتاب الطہارت

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۸۴	حج زور سے بیک کہنے اور قربانی کا نام ہے	۱۶۲	بنائے کا بیان	۸۴
۱۸۵	احرام باندھنے کی جگہیں	۱۶۸	قبر میں سوال و جواب	۸۵
۱۸۶	محرم کا لباس	۱۷۱	قبروں کی زیارت اور مردوں پر سلام کرنے کا بیان	۸۶
"	محرم کے لیے خوشبو کا استعمال	۱۷۱	کتاب الزکوٰۃ	
۱۸۷	تمتع کا بیان	۱۷۲	رکاز کا حکم	۸۷
۱۸۹	محرم کے لیے شکار کا گوشت کھانا	۱۷۳	بر بھلائی کا کام صدقہ ہے	۸۸
۱۹۰	محرم کے لیے کس چیز کا مارنا جائز ہے	۱۷۴	فقیر صدقہ کا مال دوسرے کو ہیرے کے طور پر دے سکتا ہے	۸۹
۱۹۱	محرم کا شکار کرنا		کتاب الصوم	
۱۹۲	محرم کا پچھنے گلوانا	۱۷۴	روزے کی فضیلت	۹۰
"	رکن اور حجر اسود کو بوسہ دینا	۱۷۵	پچھنے گلوانے سے روزہ ٹوٹ جانے کا حکم	۹۱
۱۹۶	عرض میں دو نمازوں کو ایک ساتھ پڑھنا	۱۷۶	منسوخ ہے۔	
۱۹۷	نکری پھینکنے کے بیان میں اپنے قدر بانی کے جانور پر سوار ہونا	۱۷۸	جنابت کی حالت میں روزہ دار کا صبح کرنا۔	۹۲
۱۹۹	تمتع اور قرآن	۱۷۹	روزہ دار کے لیے بوسہ لینا	۹۳
۲۰۵	رمضان میں عمرہ کی فضیلت	۱۸۰	سفر میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے	۹۴
۲۰۶	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روزہ اطہر کی زیارت کا بیان	۱۸۱	پے در پے روزہ رکھنے اور خاموشی کا روزہ رکھنے کی ممانعت	۹۵
	کتاب الکحاح	۱۸۱	ایام تشریق اور شک کے دن روزہ رکھنا منع ہے	۹۶
۲۰۷	خطبہ نکاح	۱۸۲	اعتکاف کرنا اور اپنی مقت پوری کرنا	۹۷
۲۰۸	نکاح کا حکم		کتاب الحج	
۲۰۹	کنواری لڑکیوں سے نکاح کی	۱۸۳	حج میں جلدی کرنا	۹۸
		۱۸۴	حاجی کی مغفرت ہے	۹۹

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۳۳	جمعہ کی نماز میں کیا پڑھنا چاہیے	۶۳	نماز اپنے وقت میں پڑھنا	۳۶
۱۳۴	جمعہ کی رات اور اس رات میں مرنے والے کی فضیلت کا بیان	۶۴	اسفار کی فضیلت کا بیان	۳۷
۱۳۵	عورتوں کو بھلائی کے کاموں اور تمام سالوں کے ساتھ دعا میں شرکت کی اجازت ہے۔ عید کی نماز سے پہلے اور عید کے بعد کوئی نماز نہیں۔	۶۵	نماز عصر قضا چھانے پر سخت وعید ہے	۳۸
۱۳۶	سفر کی نماز میں قصر کرنا	۶۶	اذان اور اقامت کا بیان	۳۹
۱۳۷	سواری پر نماز پڑھنا	۶۷	جس نے اللہ کے لیے مسجد بنائی	۴۰
۱۳۸	وتر کا بیان	۶۸	گئی چوٹی چیر کو مسجد میں تلاش کر لینی ممانعت	۴۱
۱۳۹	سہو کے دو سجدوں کا بیان	۶۹	افتتاح نماز کا بیان	۴۲
۱۴۰	سجدہ تلاوت کا بیان	۷۰	نماز میں بمقام اللہ عز و جل پڑھیں	۴۳
"	نماز میں بات چیت کرنا منع ہے	۷۱	ان کا کثرت مقتدی کی قرات ہے	۴۴
۱۴۱	بھول کو ظاہر کرنے کے لیے نماز میں مردوں کو تسبیح اور عورتوں کو تصنیف کرنی چاہیے	۷۲	تطبیق کے منسوخ ہونے کا بیان	۴۵
۱۴۲	کس چیز سے نماز ٹوٹی ہے اور کس چیز سے نہیں۔	۷۳	امام کا بیان جبکہ مع اللہ من حمد ہے	۴۶
۱۴۳	سورج گرہن کی نماز	۷۴	سجدہ کی سبب اور کیفیت کا بیان	۴۷
۱۴۴	نماز استحاضہ کا بیان	۷۵	صبح کی نماز میں دعائے ثنوت کا بیان	۴۸
۱۴۵	چاشت کی نماز	۷۶	قتلہ میں مبتلی کی حالت کیا ہے؟	۴۹
"	اعتکاف کا بیان	۷۷	تشہد کا بیان	۵۰
۱۴۶	نہجہ کا بیان	۷۸	امام کا نماز مختصر پڑھنا	۵۱
۱۴۷	فجر کی سفلتیں	۷۹	پہلی پر نماز پڑھنے کا بیان	۵۲
۱۴۸	جس نے مسجد میں عشاء کی نماز کے بعد چار رکعتیں پڑھیں	۸۰	مرغین کی نماز	۵۳
۱۴۹	نماز ظہر کے بعد دو رکعت کا بیان	۸۱	ولد الزنا، غلام اور یدہ باتوں کا امام بننا	۵۴
"	گھروں میں نفل نماز پڑھنا	۸۲	دعاؤی جماعت ہیں۔	۵۵
۱۵۱	کعبہ میں دو رکعت سفلت پڑھنا	۸۳	صفوں کے ملانے کی فضیلت کے بیان میں	۵۶
		۸۴	جس نے فجر و عشاء کی جماعتوں میں شرکت کی	۵۷
		۸۵	عشاء کی نماز تیار ہو اور کھانا آ جائے تو کیا صورت ہوگی	۵۸
		۸۶	اگر کوئی تہا فرض پڑھ آئے اور پھر مسجد میں آئے اور جماعت کھڑی ہو تو کیا کرے	۵۹
		۸۷	جمعہ کے دن غسل کرنا	۶۰
		۸۸	خطبہ جمعہ کا بیان	۶۱

نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان
۱۴۶	۲۴۲	طبع کا بیان	۱۵۹	۲۴۲	شادی شدہ زنا کار کے سنگسار کرنے کا بیان
۱۴۷	۲۴۲	خراج اخراجات کا بیان	۱۶۰	۲۴۲	ذمی کے قتل پر مسلمان سے قصاص لینا جائز ہے۔
۱۴۸	۲۴۳	مدت کی بیع کرنے کا بیان	۱۶۱	۲۴۳	مجاہدین کی عورتوں سے بچے رہ جانے والوں کا خیانت کرنا حرام ہے
۱۴۹	۲۴۴	ولا کا بیان	۱۶۲	۲۴۳	اس وصیت کا بیان جو شکر بھجوتے وقت کی جاتی ہے
۱۵۰	۲۴۵	ولا کو بیچنے اور ہبہ کرنے کی مانعت الخ	۱۶۳	۲۴۵	منکر سے مانعت کا بیان
۱۵۱	۲۴۵	جھوٹی قسم کھانے کی مانعت	۱۶۴	۲۴۶	غنم کو تقسیم سے قبل بیچنے کی مانعت
۱۵۲	۲۴۶	گناہ کی منت ماننا اور اس میں الخ	۱۶۵	۲۴۶	مشتبہ چیزوں سے پرہیز
۱۵۳	۲۴۸	یمین لغو کا بیان	۱۶۶	۲۴۸	مشراب پر اور اس کے تعلقات پر لعنت ہے۔
۱۵۴	۲۵۰	قسم میں استثناء لانے سے قسم باطل ہے	۱۶۷	۲۴۹	سود خوار پر لعنت ہے
۱۵۵	۲۵۰	شرب، بھوک اور اس طرح کی دوسری الخ	۱۶۸	۲۵۰	سود ادھار ہی میں ہے
۱۵۶	۲۵۱	شرب نوشی اور پجوری کی سزا الخ	۱۶۹	۲۵۱	چھ چیزوں میں زیادتی سود ہے
۱۵۷	۲۵۱	دھ مقدار مالیت جس میں ہاتھ کاٹا جاتا ہے	۱۷۰	۲۵۲	دو غلاموں کو ایک غلام کے بدلے میں خریدنا
۱۵۸	۲۵۲	حدود کے دور کیے جانے کا بیان	۱۷۱	۲۵۳	فریب والی بیع کی مانعت
۱۵۹	۲۵۳	حدود کے دور کیے جانے کا بیان	۱۷۲	۲۵۴	بیع مزائنتہ و محالہ سے مانعت
۱۶۰	۲۵۴	حدود کے دور کیے جانے کا بیان	۱۷۳	۲۵۵	میوہ کو سرخ یا زرد ہونے سے پہلے خریدنا
۱۶۱	۲۵۶	حدود کے دور کیے جانے کا بیان	۱۷۴	۲۵۶	مشتی کی طرف سے شرط

نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان
۱۱۹	۲۱۰	عورت سے نکاح کرنے سے پرہیز کرنا	۱۲۰	۲۱۱	بانچہ عورت سے نکاح کرنے سے پرہیز
۱۲۱	۲۱۱	عورت کا منحوس ہونا	۱۲۲	۲۱۲	کنواری اور ثیبہ عورت سے اس کی شادی میں اجازت لینا
۱۲۳	۲۱۳	باکرہ کی رضا حاصل کی جائے اور ثیبہ سے اجازت لی جائے	۱۲۴	۲۱۴	بغیر رضامندی عورت کا نکاح جائز نہیں ہے
۱۲۵	۲۱۵	ایک عورت اور اس کی بھوپھی یا غلام کو ایک ساتھ نکاح میں لانے کی مانعت	۱۲۶	۲۱۶	متعد حرام ہے
۱۲۷	۲۱۷	عزل کا بیان	۱۲۸	۲۱۸	عورتوں کے پاس جس طرف سے چاہیں آنا
۱۲۹	۲۱۹	دبیر میں عورتوں سے وطی کرنا حرام ہے	۱۳۰	۲۲۰	نسب صاحب فراش کا ہے
۱۳۱	۲۲۱	رحم کو صاف اور بری کرنا	۱۳۲	۲۲۲	کتاب الاستبراء
۱۳۳	۲۲۳	کتاب الرضاع	۱۳۴	۲۲۴	کتاب الطلاق
۱۳۵	۲۲۵	کتاب النکاح	۱۳۶	۲۲۶	کتاب الطلاق
۱۳۷	۲۲۷	کتاب الطلاق	۱۳۸	۲۲۸	کتاب الطلاق
۱۳۹	۲۲۹	کتاب الطلاق	۱۴۰	۲۳۰	کتاب الطلاق
۱۴۱	۲۳۱	کتاب الطلاق	۱۴۲	۲۳۲	کتاب الطلاق
۱۴۳	۲۳۳	کتاب الطلاق	۱۴۴	۲۳۴	کتاب الطلاق
۱۴۵	۲۳۵	کتاب الطلاق	۱۴۶	۲۳۶	کتاب الطلاق
۱۴۷	۲۳۷	کتاب الطلاق	۱۴۸	۲۳۸	کتاب الطلاق
۱۴۹	۲۳۹	کتاب الطلاق	۱۵۰	۲۴۰	کتاب الطلاق
۱۵۱	۲۴۱	کتاب الطلاق	۱۵۲	۲۴۲	کتاب الطلاق
۱۵۳	۲۴۳	کتاب الطلاق	۱۵۴	۲۴۴	کتاب الطلاق
۱۵۵	۲۴۵	کتاب الطلاق	۱۵۶	۲۴۶	کتاب الطلاق
۱۵۷	۲۴۷	کتاب الطلاق	۱۵۸	۲۴۸	کتاب الطلاق
۱۵۹	۲۴۹	کتاب الطلاق	۱۶۰	۲۵۰	کتاب الطلاق
۱۶۱	۲۵۱	کتاب الطلاق	۱۶۲	۲۵۲	کتاب الطلاق
۱۶۳	۲۵۳	کتاب الطلاق	۱۶۴	۲۵۴	کتاب الطلاق
۱۶۵	۲۵۵	کتاب الطلاق	۱۶۶	۲۵۶	کتاب الطلاق
۱۶۷	۲۵۷	کتاب الطلاق	۱۶۸	۲۵۸	کتاب الطلاق
۱۶۹	۲۵۹	کتاب الطلاق	۱۷۰	۲۶۰	کتاب الطلاق
۱۷۱	۲۶۱	کتاب الطلاق	۱۷۲	۲۶۲	کتاب الطلاق
۱۷۳	۲۶۳	کتاب الطلاق	۱۷۴	۲۶۴	کتاب الطلاق
۱۷۵	۲۶۵	کتاب الطلاق	۱۷۶	۲۶۶	کتاب الطلاق
۱۷۷	۲۶۷	کتاب الطلاق	۱۷۸	۲۶۸	کتاب الطلاق
۱۷۹	۲۶۹	کتاب الطلاق	۱۸۰	۲۷۰	کتاب الطلاق
۱۸۱	۲۷۱	کتاب الطلاق	۱۸۲	۲۷۲	کتاب الطلاق
۱۸۳	۲۷۳	کتاب الطلاق	۱۸۴	۲۷۴	کتاب الطلاق
۱۸۵	۲۷۵	کتاب الطلاق	۱۸۶	۲۷۶	کتاب الطلاق
۱۸۷	۲۷۷	کتاب الطلاق	۱۸۸	۲۷۸	کتاب الطلاق
۱۸۹	۲۷۹	کتاب الطلاق	۱۹۰	۲۸۰	کتاب الطلاق
۱۹۱	۲۸۱	کتاب الطلاق	۱۹۲	۲۸۲	کتاب الطلاق
۱۹۳	۲۸۳	کتاب الطلاق	۱۹۴	۲۸۴	کتاب الطلاق
۱۹۵	۲۸۵	کتاب الطلاق	۱۹۶	۲۸۶	کتاب الطلاق
۱۹۷	۲۸۷	کتاب الطلاق	۱۹۸	۲۸۸	کتاب الطلاق
۱۹۹	۲۸۹	کتاب الطلاق	۲۰۰	۲۹۰	کتاب الطلاق

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱۸۵	کرینے کا بیان	۱۸۹	۱۹۹	گوہ کے کھانے کی ممانعت	۳۱۷
۱۸۶	نرخ پر نرخ کرنے کی ممانعت	۲۷۶	۲۰۰	سد حائے ہوئے کتوں کے	۳۱۹
۱۸۷	شکاری کتے کی قیمت وصول کرنے	۲۷۸	۲۰۱	ذریعے شکار کرنا	۳۲۰
۱۸۸	میں رخصت ہے	۲۸۰	۲۰۲	ٹڈی کے کھانے میں اختیار	۳۲۱
۱۸۹	تنگ دست کو مہلت دینا	۲۸۱	۲۰۳	جانوروں کو ہدف بنانے کی	۳۲۲
۱۹۰	خسید و فروخت میں دھوکے	۲۸۲	۲۰۴	ممانعت	۳۲۳
	کی ممانعت	۲۸۳	۲۰۵	عورت کا پتھر سے فربج کرنا	۳۲۴
	کتاب الزہن	۲۸۴	۲۰۶	جائز ہے	۳۲۵
۱۹۱	رہن کا بیان	۲۸۵	۲۰۷	ذالحج کے ابتدائی ۱۰ دنوں	۳۲۶
	کتاب الشفاعة	۲۸۶	۲۰۸	کی فضیلت	۳۲۷
۱۹۲	شفعہ کا بیان	۲۸۷	۲۰۹	سرکہ کی فضیلت	۳۲۸
	کتاب المزارعة	۲۸۸	۲۱۰	فیک لگا کر کھانے کی	۳۲۹
۱۹۳	مزارعت کا بیان	۲۸۹	۲۱۱	ممانعت	۳۳۰
	کتاب الفضائل	۲۹۰	۲۱۲	سونے چاندی کے برتن میں	۳۳۱
۱۹۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۹۱	۲۱۳	پینا منع ہے	۳۳۲
۱۹۵	فضیلت کا بیان	۲۹۲	۲۱۴	نبیذ کا پینا	۳۳۳
	کتاب فضل امۃ	۲۹۳	۲۱۵	شراب کی قیمت کا کھانا	۳۳۴
۱۹۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی	۲۹۴	۲۱۶	حرام ہے	۳۳۵
۱۹۷	فضیلت کا بیان	۲۹۵	۲۱۷	کتاب اللباس والزینۃ	۳۳۶
	کتاب الفضائل	۲۹۶	۲۱۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۳۷
۱۹۸	حضرت عثمان کے فضائل	۲۹۷	۲۱۹	کی کلاہ اتدس	۳۳۸
۱۹۹	حضرت علی کے فضائل	۲۹۸	۲۲۰	سدل کا بیان	۳۳۹
۲۰۰	حضرت حمزہ کے فضائل	۲۹۹	۲۲۱	ریشم اور دیباچ پہننے کی	۳۴۰
۲۰۱	حضرت زبیر کے فضائل	۳۰۰	۲۲۲	ممانعت	۳۴۱
۲۰۲	حضرت زبیر کی منقبت	۳۰۱	۲۲۳	تصویروں کا بیان	۳۴۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۳۳۵	جندی سے بالوں کو خضاب کرنا	۲۱۴	۳۳۵	کتاب الطب وفضل	۲۱۴
۳۳۶	کتھم سے خضاب کرنا	۲۱۵	۳۳۶	المرض والرقی والدعوات	۲۱۵
۳۳۷	ڈاکٹر صی کے اطراف و جوانب	۲۱۶	۳۳۷	طب، مرض کی برکت، دم اور	۲۱۶
	کی اصلاح کرنا	۲۱۷	۳۳۸	دعاؤں کا بیان	۲۱۷
	کتاب الادب	۲۱۸	۳۳۹	کتاب الادب	۲۱۸
۳۳۸	باب الادب	۲۱۹	۳۴۰	نرمی اور خوش خلقی	۲۱۹
۳۳۹	علم نجوم میں نظر کرنا	۲۲۰	۳۴۱	منع ہے	۲۲۰
۳۴۰	زمانہ کو بڑا نہ کہو	۲۲۱	۳۴۲	کسی کی مصیبت پر خوش ہونا	۲۲۱
۳۴۱	منع ہے	۲۲۲	۳۴۳	منع ہے	۲۲۲
	کتاب الرقاق	۲۲۳	۳۴۴	کتاب الرقاق	۲۲۳
۳۴۲	دل نرم کرنے والی باتوں کا	۲۲۴	۳۴۵	کتاب الجنایات	۲۲۴
	بیان	۲۲۵	۳۴۶	جنایات کا بیان	۲۲۵
	کتاب الجنایات	۲۲۶	۳۴۷	کتاب الجنایات	۲۲۶
۳۴۳	جنایات کا بیان	۲۲۷	۳۴۸	کتاب الجنایات	۲۲۷
۳۴۴	کتاب الجنایات	۲۲۸	۳۴۹	کتاب الجنایات	۲۲۸
۳۴۵	کتاب الجنایات	۲۲۹	۳۵۰	کتاب الجنایات	۲۲۹

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	کتاب الاحکام			کتاب الوصایا والفکرائض	
۲۲۵	احکام کا بیان	۳۶۳			
	کتاب الفتن		۲۲۸	وصایا اور فرائض کا بیان	۳۸۴
۲۲۶	فتنوں کا بیان	۳۴۲		کتاب القیامۃ وصفۃ الجحۃ	
	کتاب التفسیر		۲۲۹	قیامت کا بیان اور جنت کی صفت	۳۸۸
۲۲۷	تفسیر قرآن	۳۴۴			



مختصر سیرت امام ابو حنیفہ

نام و نسب نعمان نام، ابو حنیفہ کنیت، امام اعظم لقب، شجرہ نسب یہ ہے۔ نعمان بن ثابت بن زوطی بن ماہ شجرہ نسب سے ساف ظاہر ہے کہ امام صاحب بھی نسل تھے، تاریخ بغداد میں خطیب بغدادی نے امام کے پوتے اسماعیل کی زبانی یہ روایت نقل کی ہے کہ میں اسماعیل بن حماد بن نعمان بن ثابت بن نعمان بن مرزبان ہوں، ہم لوگ نسل فارسی سے ہیں۔ اور کبھی کسی کی غلامی میں نہیں آئے۔ ہمارے دادا ابو حنیفہ ۸۰ء میں پیدا ہوئے۔ ثابت بچپن میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، انہوں نے ان کے خاندان کے حق میں دعا کی تھی، ہم کو امید ہے کہ وہ دعا بے اثر نہیں رہی۔

امام صاحب کے پوتے اسماعیل نے اپنے پر دادا کا نام نعمان بتایا اور سگڑ دادا کا نام مرزبان عالم پر زوطی اور ماہ شہور ہیں۔ غالباً جب زوطی ایمان لائے تو ان کا نام زوطی سے نعمان میں بدل دیا گیا۔ اور اسماعیل نے سلسلہ نسب کے بیان میں زوطی کا وہی اسلام نام لیا اور سیرت اسلامی کا مقتضا بھی یہی تھا۔ زوطی کے والد کا نام غالباً کچھ اور ہوگا۔ اور ماہ اور مرزبان لقب ہوں گے۔ کیونکہ اسماعیل کی روایت سے اس قدر اور بھی ثابت ہے کہ ان کا خاندان فارسی کا ایک معزز اور مشہور خاندان تھا۔ فارسی میں سین شہر کو مرزبان کہتے ہیں اس لئے نہایت قوی قیاس ہے کہ ماہ اور مرزبان لقب ہیں نہ کہ نام، مافظہ الہی ان نے قیاس لگایا ہے کہ ماہ اور مرزبان ہم معنی الفاظ ہوں گے انہوں نے قیاس کیا کہ کیوں کہ وہ فارسی زبان نہیں جانتے تھے لیکن یہ یقیناً کہا جاسکتا ہے کہ درحقیقت ماہ اور مرزبان ہم معنی لفظ ہیں۔ ماہ دراصل وہی صہ ہے۔ جس کے معنی بزرگ اور سردار کے ہیں۔

امام صاحب کے دادا غلام نہ تھے امام صاحب کے متعلق یہ شہور کر رکھا ہے کہ وہ غلام تھے۔ حالانکہ یہ بات قطعاً غلط ہے۔ کیوں کہ امام صاحب نے وہ شہرت دوام حاصل کی۔ جس سے جبریدہ عالم پر ان کی زندگی نقش ہوئی جب کہ مشہور ہے۔ ثبوت امت بر جبریدہ عالم دوام۔ بعض مورخ امام صاحب کے دادا زوطی بن کا اسلامی نام نعمان تھا کے بارے میں لکھتے ہیں کہ یہ قابل سے گرفتار ہو کر آئے اور تبدیلہ بنی تیم اللہ کی ایک عورت نے خرید لیا۔ کچھ دنوں غلامی میں رہے پھر اس نے آزاد کر دیا اسی لئے امام کا خاندان مونی بنی تیم اللہ کہلاتا ہے۔ اولیٰ تو یہ ایک تاریخی غلطی ہے۔ جس کو بعض مورخوں نے امام صاحب کی حدیث خوب اچھا لائیں مگر درست بھی ہو تو یہ کوئی عیب

نہیں اگر ہم صحابہ کرام میں سے چوٹی کے فقہاء اور مفسرین کی تاریخ پر نظر ڈالیں تو ان میں سے اکثر غلام تھے ان مقیدہ حضرات میں ذرا ناموں کی فہرست ملاحظہ فرمائیں کہ یہ سب غلام تھے لیکن ان کا نام ان کا تذکرہ باعث ثواب و عزت ہے۔ ان کے دیلے سے دعائیں قبول ہوتی ہیں انہی کی برکت سے اللہ تعالیٰ بارش برساتا ہے۔ ان بزرگواروں میں سے چند یہ ہیں۔ امام حسن بصری، ابن سیرین، طاووس، عطاء بن یسار، نافع، عکرمہ، محول۔ یہ سب علماء اور فقہاء تھے۔ جو غلام تھے تو اگر امام صاحب غلام ہوئے بھی تو کیا عیب ہے؟

پھر انہی پر کیا بس ہے حضرت یوسف علیہ السلام نے کئی سال مصر میں غلامی کی زندگی گزاری ہے۔ حضرت یونس علیہ السلام کے بارے میں قرآن کہتا ہے۔ اِذْ اَبْنٰی اِلٰی الْفُلْکِ الْمَشْجُوْنِ تو ثابت ہو کہ غلام ہونا کوئی عیب نہیں۔ رہا یہ سوال کہ امام صاحب دادا کا غلام کیسے مشہور ہوئی تو اس کا جواب یہ ہے کہ عرب میں دستور ہے کہ جب کسی سے تعلق ہو جاتا ہے تو وہی مشہور ہو جاتا ہے۔ اور اس جگہ ذرا مولای کا لفظ استعمال کرتے تھے۔ قوی امکان ہے کہ امام صاحب کے دادا نے بھی عرب کے کسی قبیلے سے اپنا تعلق استوار کیا ہو اور اس تعلق کی وجہ سے مولیٰ مشہور ہو گئے۔ رفتہ رفتہ یہ خیال عام ہو گیا اور مورخوں نے جس کی عادت ہوئی ہے کہ بات کی تحقیق کیے بغیر اسے قبول کر لیتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اسماعیل کو اپنے بیان میں خاص طور پر یہ کہنا پڑا کہ ہم غلام نہیں ہیں۔ اور نہ کبھی غلام ہوئے۔ اسماعیل کی روایت کئی وجوہ سے قابل قبول ہے۔ کیونکہ یہ نہایت ثقہ اور معزز شخص تھے۔ قاضی عیسیٰ نے اس کی تصریح کی ہے کہ زوطی بنی تیمم اللہ کے حلیف تھے۔ زوطی کی نسبت یہ معلوم نہ ہو سکا۔ کہ ان کا خاص شہر کون سا تھا۔ مختلف مورخوں نے کئی ایک شہروں کے نام دیے ہیں۔ جن میں سے کسی ایک کو ترجیح نہیں دی جا سکتی۔ لہذا یہی طور پر صرف اس قدر قبول کیا جا سکتا ہے کہ قیسم فارس کے کسی شہر کے باشندے تھے۔ یہ اقلیم اس زمانے میں اسلامی اثر قبول کر چکے تھے۔ اسلام کی اس اثر پذیرمی کی وجہ سے بڑے بڑے خاندان اسلام قبول کر چکے تھے۔ غالباً زوطی اسی زمانے میں اسلام لائے ہوں گے۔ اور اسلام قبول کرنے کی وجہ سے تمام خاندان کی ناراضگی مولیٰ بنی۔ جس کی وجہ سے اقلیم فارس سے ہجرت کر کے عرب کا رخ کیا۔

اس زمانے میں امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت تھی جب زوطی نے ہجرت کی اور کوفہ کو اسلامی دار الحکومت ہونے کا شرف حاصل تھا۔ زوطی نے بھی کوفہ ہی میں سکونت اختیار کی کبھی کبھار زوطی امیر المومنین کی خدمت میں حاضر ہوتے اور خلوص عقیدت سے قدم پوسی کا شرف حاصل کرتے۔ ایک بار پارسیوں کے عہد کے دن امیر رضی اللہ عنہ کی خدمت آئے اور راہ محبت و عقیدت فائدہ پہنچا۔ حضرت امیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ نور روز ناکل الیوم یعنی ہمارے ہاں ہر روز

عید ہے۔ ثابت امام ابو حنیفہ کے والد بزرگوار کو نہ ہی میں پیدا ہوئے زوطی نے نیک نجات لڑکے کو حضرت علی کی خدمت میں حاضر کیا آپ نے بزرگوار کا نہ شفقت سے دعا کی خیر فرمائی۔ جو اللہ نے قبول فرمائی اور اللہ نے اس خاندان کی عظمت قیامت تک کے لئے باقی رکھی۔

امام صاحب کے والد بزرگوار ثابت کوئی ایسی مشہور شخصیت نہ تھے کہ جس سے ان کے حالات ضبط تحریر میں لائے جاتے لہذا مورخوں نے ان کا کوئی تذکرہ نہیں کیا۔ اللہ انا معلوم ہوتا ہے کہ مشغولیات تجارت تھا۔ جب عمر عزیز چالیس کے قریب ہوئی تو اللہ نے وہ عظیم فرزند عطا کیا جس کے نام کو اللہ نے جتنی دینا تک زندہ و تابندہ رکھا۔ امام صاحب کی پیدائش کے وقت عبدالملک بن مروان کی حکومت تھی جو دولت مروانہ کا دوسرا تاجدار تھا۔ اس مبارک دور میں کچھ ایسے خوش قسمت لوگ موجود تھے۔ جن کی آنکھوں نے آقا سے دو جہان سرکار و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے رخ انور کا دیدار کیا تھا اور ان خوش قسمت انسانوں میں سے کچھ امام ابو حنیفہ کے عہد شباب تک زندہ تھے۔ ان میں بن مالک رضی اللہ عنہ کی وفات ۹۳ھ میں ہوئی۔ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کا انتقال ۹۱ھ میں ہوا اور ابو طفیل عامر بن ابراہیم بصری تک حیات تھے۔ امام ابو حنیفہ نے ان بزرگوں میں سے کسی ایک سے بھی روایت نہیں کی۔ اس کی وجہ یہ بھی کہ امام ابو حنیفہ اس وقت امام ابو حنیفہ نہیں تھے بلکہ ایک عام بزرگوار تھے۔

جوانی اور تعلیم امام صاحب چونکہ ایک تاجر گھرانے میں پیدا ہوئے لہذا ان کی ساری توجہ اپنے ان ابا کی پیشہ کی طرف تھی اللہ تعالیٰ و جابریت و عزت ایسی تھی کہ بے علم بھی نہ رہے۔ اس دور کے لوگوں کی طرح کچھ نہ کچھ سمجھتے رہے۔ لیکن آغا نہیں کہ ہم اسے خاص طور پر تعلیم سے متعلق سمجھیں اللہ تعالیٰ عامر ہے کہ اللہ نے جس کام کے لئے ان کو پیدا فرمایا تھا اسکے آثار امام صاحب کی روشنی پیشانی میں صاف دیکھے جا سکتے تھے۔ چنانچہ شبلی نعمانی نے امام ابو حنیفہ کے علم دین کی طرف تشریک کے بارے میں ایک بہت عمدہ بات لکھی ہے فرماتے ہیں۔

اب دن بازار جاسے تھے امام شعبی جو کوفہ کے مشہور امام تھے، ان کا مکان راہ میں تھا سارا منہ ہے لڑکوں کے یہ سمجھ کر کہ کوئی نوجوان طالب علم ہے، پاس بلا یا اور پوچھا کہاں جاسے ہو؟ انہوں نے کہا امام لیا امام شعبی نے کہا میرا مطلب یہ تھا کہ تم مجھے کس سے ہو؟ انہوں نے انہوں کے پاس دیا کہ کسی سے بھی نہیں فقہی نے کہا کہ مجھ کو تم میں قابلیت کے علاوہ نظر آتے ہیں تم علماء کی خدمت میں آنا اور اس نصیحت نے ان کے دل میں گھر کر لیا اور نہایت انتہا سے تحقیق کر پڑ تو جو

امام صاحب کی ابتدا فی تعلیم کے بارے میں ایک اور روایت ہے۔ جس کا سلسلہ سند خطیب بغدادی نے امام صاحب تک پہنچا یا ہے کہنے ہیں کہ امام صاحب کہتے ہیں کہ جب تحصیل علم کی طرف توجہ کی تہمت سے علوم میرے سامنے تھے اور میں گفتگو میں تھا کہ ان علوم مردود ہیں سے کسی کو اختیار نہ کر دوں سب سے پہلے علم کلام کا خیال آیا۔ ساتھ ہی دل میں یہ خطرہ گذرا کہ وہ کوہ کنڈن دکاہ ہر اور دن سے۔ ایک مدت کے بعد کمال بھی پیدا کیا تو علامہ اس کا اظہار نہیں کر سکتے کہ لوگ الحاد کی مہمت نہ لگادیں۔ اب اور قرأت کا اس کے سوا کوئی فائدہ نظر نہ آیا کہ مکتب میں بیٹھ کر پڑھا میں شعر و شاعری میں سوا سے جھوٹی مدح ملتی اور جو گوئی کے کیا دھڑا ہے؟ حدیث کے لئے اولاً ایک عمر چاہیے اور اس کے بعد کم سنوں سے واسطہ چڑھنا اور ہر وقت یہ فکر سوار رہتی کہ لوگ جہد و تعدیل کا نشانہ نہ بنائیں۔ آخر فقہ پر نظر پڑی اور بنیاد دین کی ضرورتیں اس سے وابستہ نظر آئیں۔

اس روایت پر علامہ شبل نعمانی تنقید کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ مدبر روایت محض غلط ہے تمام معتمد روایتیں اس کے خلاف ہیں جو بہار کا امام صاحب کی طرف منسوب کیے ہیں ایسے جاہلانہ بیارک ہیں کہ ایک معمولی آدمی کی طرف بھی منسوب نہیں کئے جاسکتے، اس روایت کو صحیح مائیں تو ماننا پڑے گا کہ حدیث و کلام کی طرف امام صاحب نے توجہ ہی نہیں کی حالانکہ ان فنون میں امام ابو حنیفہ کا جو پایہ ہے اس سے کون انکار کر سکتا ہے۔ یہ ممکن ہے کہ تحصیل علوم کے بعد امام نے خیال کیا ہو کہ کسی فن کو اپنا خاص فن بنائیں۔ اور چونکہ عام خلائق کی ضرورتیں فقر سے وابستہ دیکھیں۔ اسی کو ترجیح دی یہی بات طرز بیان کی رنگ آمیز یوں سے اس حد تک پہنچ گئی ہے

حماد کی خدمت میں حماد کو فتنے مشہور امام اور استاد وقت تھے۔ حضرت انس جو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے کش بردار اور خادم خاص تھے سے حدیث کی سماعت کی تھی اور بڑے بڑے تابعین کے فیض صحبت سے مستفید ہوئے تھے، اس وقت کوفہ میں انہیں کا مدرسہ مرجع مام تھا۔ محدث و شعبہ جو انہیں فن خیال کئے گئے ہیں انہی کے حلقہ درس میں تعلیم پائی تھی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے جو فتنہ کا سلسلہ پیدا ہوا تھا اس کا مدار انہیں پر یہ گیا تھا۔ ان باتوں کے ساتھ زمانے نے بھی ان کا ساتھ دیا تھا۔ یعنی دولت مند و فارغ اہل تھے۔ اللہ نے انہیں فکر معاش سے آزاد کر رکھا تھا۔ اس وجہ سے نہایت اطمینان و دلچسپی کے ساتھ اپنے کام میں مشغول رہتے تھے ان وجوہ سے امام ابو حنیفہ نے علم فقہ پڑھنا چاہا، تو استاد ہی کے لئے انہی کو منتخب کیا۔ اس وقت درس کا طریقہ یہ تھا کہ استاد کسی خاص مسئلے پر زبانی گفتگو کرتا تھا۔ جس کو مشاگرد دیکر لیتے اور کبھی لکھ لیا کرتے تھے امام ابو حنیفہ پہلے دن بائیں صف میں بیٹھے، کیونکہ مبتدیوں کے لئے یہ امتیاز عموماً قائم

رکھا جاتا تھا۔ لیکن چند روز کے بعد جب حماد کو تجربہ ہو گیا کہ تمام حلقہ میں ایک شخص بھی حافظہ اور ذہانت میں ان کا سر نہیں ہے۔ تو حکم دیا کہ ابو حنیفہ سے آگے جھکا کر بیٹھ۔ خود امام صاحب کا بیان ہے کہ میں دو برس تک رہا۔ پھر خیال ہوا کہ خود درس قائم کر دوں لیکن استاد کا ادب مانع آیا۔ اتفاق سے انہیں دونوں حماد کا ایک رشتہ دار جو بصرہ میں رہا کرتا تھا انتقال کر گیا حماد کے سوا اور کوئی اس کا وارث نہ تھا اس ضرورت سے ان کو بصرہ جانا پڑا چونکہ مجھ اپنا جانشین مقرر کر گئے تھے۔ تلامذہ اور ارباب حاجت نے میری طرف رجوع کیا۔ حماد کی عین حاضر میں بہت سے ایسے مسئلے پیش آئے جن میں ان سے میں نے کوئی روایت نہیں سنی تھی۔ اس لئے اپنے اجتہاد سے جواب دیے اور احتیاطاً ایک یادداشت لکھنا لگا، دو چہینے کے بعد حماد بصرہ سے واپس آئے، میں نے وہ یادداشت خدمت میں پیش کی کل سانچہ مسئلے تھے ان میں سے جب میں غلطیاں نکالیں باقی کی نسبت فرمایا کہ تمہارے جواب صحیح ہیں میں نے دل میں عہد کیا کہ حماد جب تک زندہ ہیں ان کی شاگردی کا تعلق نہ چھوڑ دوں گا۔ امام حماد کا انتقال ۱۲ھ میں ہوا۔ امام ابو حنیفہ نے اگرچہ اور فقہائے کرام سے بھی تحصیل فقہ کی تھی لیکن فی الحقیقت فقہ میں ان کے اول و آخر استاد حماد ہی تھے۔

امام اعظم اور علم حدیث حماد کی زندگی ہی میں امام نے علم حدیث کی طرف توجہ کی کیوں کہ بقیہ فی الدین علم حدیث سے مکمل ہی سے غافل تھے۔ اس وقت تمام ممالک اسلامیہ میں بڑے زور و شور سے حدیث کا درس جاری تھا اور ہر مکتبہ و مدرسہ حدیث کے درس کھلے ہوئے تھے صحابہ کرام کی تعداد کم از کم دس ہزار تھی تمام ممالک میں پہنچ گئے تھے۔ اور اس کی وجہ سے اسناد و روایت کا ایک عظیم الشان سلسلہ قائم ہو گیا تھا لوگ جہاں کی صحابی کا نام سن پاتے تھے۔ ہر طرف سے ٹوٹ پڑتے تھے کہ سہل کی بولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات میں یا مسائل شرعیہ کی تحقیق کریں اس طرح تابعین کا جو عہد مبارک کے شاگرد و کھلاتے تھے ان کے شاگرد وہ پیدا ہو گئے تھے جن کے سلسلے تمام ممالک اسلامیہ میں پھیل گئے تھے۔ جن فہروں میں صحابہ و تابعین کا زیادہ مجمع تھا وہ دارالعلم کے لقب سے ممتاز تھے۔ ان میں مکہ منظر، مدینہ منورہ، یمن اور کوفہ کو خاص امتیاز تھا کیونکہ اسلامی آثار کے لحاظ سے کوئی شہر ان مذکورہ مقامات کا ہم معیار تھا۔ کوفہ کو یہ فخر حاصل ہے کہ یہی شہر امام ابو حنیفہ کا مسکن و مولد تھا اسلام کی نئی زندگی کا سب سے بڑا مرکز تھا۔ اس شہر کی بنیاد کی وجہ سے یہ شہر تیار ہو گیا ہے کہ حضرت عمر نے سعد بن ابی وقاص کو جو اس وقت کوفہ کی حکومت کر رہے تھے مدینہ سے کوفہ کے لئے خط لکھا کہ مسلمانوں کے لئے اس شہر کو آباد کرو اور اس کا دارالہجرت اور دارگاہ ہو، حضرت سعد نے کوفہ کی زمین پسند کی، ۱۷ھ میں اس کی بنیاد رکھی گئی۔ اول اول معمولی قسم کی عمارتیں تعمیر ہوئیں اسی وقت سے اطراف و اکناف

سے لوگ آکر مہیاں آباد ہوئے۔ بخوار سے ہمدون میں پیشہ علم و فن کی درگاہ اور تہذیب و تمدن اسلامی کا گہوارہ بن گیا۔ کچھ مدت کے بعد یہ حالت ہوئی کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس شہر کو ریح اللہ کنفر الایمان اور عجمۃ العرب جیسے القاب کے لوازا۔ بعد میں اس کی وسعت اور کشادگی دیکھ کر چند ملکی مصلحتوں کی بنا پر امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسی شہر کو دار الخلافہ مقرر کیا۔ نیکی اور پاکیزہ صحابہ کی اقامت سے یہاں ہر طرف قال اللہ اور قال الرسول کی صدائیں آنے لگیں۔ یہاں کہ کوثر کا ہر گھر حدیث و روایت کی درس گاہ بن گیا۔

بصرہ بصرہ بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حکم سے آباد ہوئی۔ یہ شہر بھی وسعت علم و دانش کا مرکز تھا۔ کوثر کا ہر گھر حدیث و روایت کا مرکز تھا۔ بصرہ مکہ معظمہ و مدینہ منورہ کی طرح علوم اسلامی کے عالم خیال کیے جاتے تھے۔

تذکرہ الحفاظ میں علامہ فرہبی نے سروق بن الماحد، عبیدہ بن عمرو بن یزید، ابو عمر النخعی ذر بن حبیش، ربیع بن خثیم، عبدالرحمن بن ابی بلی، ابو عبدالرحمن سلمی، بشر بن عیسیٰ بن الحارث، بشر بن ابی ابیہ، ابو اسحاق بن سلمہ، قیس بن حازم، محمد بن سیر بن حسن بصری، شعب بن جراح، قتادہ بن دعامہ کا تذکرہ لکھا ہے اور ان سب کو حفاظ حدیث میں شمار کیا ہے۔ یہ سب انہیں دونوں شہروں کے باشندے تھے۔ سفیان بن عیینہ جو ائمہ حدیث میں سے ہیں کوثر کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مناسک کے لئے مکہ، قرأت کے لئے مدینہ اور حلال و حرام یعنی فقہ کے لئے کوثر ہے۔

فقہ میں امام صاحب کے زیادہ تر حواد کا حلقہ درس کا فی سمعنا تھا، لیکن حدیث میں یہ قناعت ممکن نہ تھی، یہاں صرف دہانت اور اجہنتا دوسے کام نہیں چل سکتا تھا بلکہ روایت کے ساتھ روایت کی بھی ضرورت تھی حدیثیں اس وقت نہایت پریشان اور غیر مرتب حالت میں تھیں۔ یہاں تک کہ کہ بڑے بڑے اساتذہ و چار سوا حدیث سے زیادہ یاد نہیں رکھتے تھے یہ تعداد ضروری کے لئے بھی ناکافی تھی اس کے علاوہ طرق روایت میں اس قدر اختلاف قیامت پیدا ہو گئے تھے کہ ایک حدیث جب تک متعدد طرق سے نہ معلوم ہوا اس کے منہج و تعبیر کا ٹھیک ٹھیک متعین ہونا اور اختلاف۔ امام ابو حنیفہ کو عماد کی محبت اور سختی عمر نے ان ضرورتوں سے بھی طرح واقف کر دیا تھا۔ اس لئے نہایت سچی و انتہام سے حدیثوں کے ہمہ پہنچانے پر توجہ کی کوثر میں کوئی الباصحیث باقی نہ تھا۔ جس کے سامنے امام صاحب نے ذرا اُسے شاگرد کی تہ نہ کیا ہو اور حدیثیں نہ کبھی ہوں، اکثر مورخین نے ان کے اساتذہ کی تعداد تیرہ لکھ بتلائی ہے۔ ان اساتذہ میں سے اکثر تابعی تھے۔

ہم یہاں مختصر ان محدثین کو نام کے حالات زندگی درج کرتے ہیں کہ جس سے برآسانی یہ اندازہ ہو جائے گا کہ امام صاحب فن حدیث میں کس پایہ کے عالم تھے۔

امام شعبی امی بزرگ ہیں جنہوں نے امام کو علم دین کی تحصیل کی ترغیب دی تھی ان سے متعلق مشہور ہے کہ انہوں نے پانچ سو صحابہ کو دیکھا تھا۔ عراق، عرب اور شام میں چار اشخاص اسناد کامل تسلیم کئے

جاتے تھے ان میں سے ایک یہ تھے امام زہری کہا کرتے تھے کہ عالم صرف چار ہیں۔ مدینہ میں ابن السیب، بصرہ میں حسن شام میں کحول کوثر میں شعبی رحمۃ اللہ علیہ حضرت عبداللہ بن عمر نے ان کو ایک بار منازکی کا درس دینے دیکھا تو فرمایا دو والدین شخص اس فن کو مجھ سے اچھا جانتا ہے، ایک مدت تک منصب قضا پر مامور رہے۔ خلفاء اور اعیان سلطنت ان کا نہایت احترام کرتے تھے ۱۰۴ھ یا ۱۰۶ھ میں علم حدیث کا یہ کتاب غروب ہو گیا ہے۔

مسلم بن کبیل مشہور محدث اور تابعی تھے۔ جنہد بن عبداللہ، ابن ابی ادنی ابو الطیفیل اور ان کے علاوہ اور بہت سے صحابہ سے حدیثیں روایت کیں۔ ابن سعد نے ان کو کثیر الحدیث لکھا ہے صفیان بن عیینہ فرماتے تھے کہ مسلم بن کبیل ارکان میں سے ایک رکن ہیں ابن مہدی کا قول ہے کہ کوثر میں چار شخص سب زیادہ صحیح الروایہ تھے، مسلم، عمرو بن مرہ اور ابو حصین۔

ابو اسحاق سبعی کہا ر تابعین میں سے تھے عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، ابن زبیر، نعمان بن بشیر، زید بن ارقم اور بہت سے صحابہ سے جن کے نام علامہ نووی نے تہذیب الاسماء میں تفصیل سے لکھے ہیں احادیث کی سماعت کی ہے۔ عجمی نے کہا ہے کہ ۳۸ صحابہ سے ان کو بالمشافہ روایت ہے علی بن المدینی جو حدیث میں امام بخاری کے شاگرد تھے۔ کا قول ہے کہ ابو اسحاق کے مشور حدیث میں نے شمار کئے تو کم و بیش ۱۰۰۰ تھے حافظ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب میں ان کا مفصل تذکرہ لکھا ہے۔

حضرت سماک بن حرب سماک بن حرب بہت بڑے محدث تھے۔ اور حدیث میں امام ابو حنیفہ کے اسناد تھے۔ امام سفیان ثوری نے ان کے بارے میں کہا ہے کہ سماک نے کبھی حدیث میں غلطی نہیں کی خود سماک کا بیان ہے کہ میں اسی صحابہ سے ملا ہوں۔

حضرت محارب بن دنانیر محارب بن دنانیر نے عبداللہ بن عمر اور جابر وغیرہ سے روایت کی امام سفیان ثوری کہا کرتے تھے کہ میں نے کسی راوی کو نہیں دیکھا جس کو محارب بن دنانیر سے روایت کے علاوہ کسی نے کہا ہے کہ محارب عموماً صحیح ہیں سبھی ابن معین، ابو زرعہ، دارقطنی، ابو حاتم، یعقوب بن ابی شیبہ اور نسائی نے ان کو ثقہ تسلیم کیا ہے، کوثر میں منصب قضا پر مامور تھے۔ ۱۱۶ھ میں زانی، عون بن عبداللہ بن عیینہ بن مسعود، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن عمر سے حدیثیں روایت کیں، نہایت ثقہ اور پرہیزگار تھے۔

حضرت شام بن عروہ شام بن عروہ، معزز و مشہور تابعی تھے بہت سے صحابہ سے حدیثیں روایت کیں بڑے بڑے ائمہ حدیث مثلاً سفیان ثوری، امام مالک، سفیان بن عیینہ کے شاگرد اور ابو ہریرہ سے روایت کیں۔ ان سے حدیثیں روایت کیں۔ خلیفہ منصور ان کا بہت احترام کرتے تھے۔

کرتا تھا۔ ایک بار ایک لاکھ و ستم ان کو عطا کیے ان کی جہازہ کی نماز بھی منظور ہی نہ پڑھائی تھی۔ صاحب فتاویٰ ابن معد نے لکھا ہے کہ ثقہ اور کثیر الحدیث تھے۔ ابو حاتم نے ان کو امام الحدیث کہا ہے۔

حضرت سلیمان بن مہران سلیمان بن مہران المعروف بہ اعمش کوفہ کے مشہور امام تھے صحابہ میں سے اس بن مالک سے ملے تھے اور عبد اللہ بن ابی اوفی سے حدیث سنی تھی سفیان ثوری اور شعبہ ان کے شاگرد ہیں۔

امام ابو حنیفہ کی تحصیل حدیث کا دوسرا مدرسہ بصرہ تھا جو امام حسن بصری، شعبہ و قتادہ کے فیض تعلیم سے مالا مال تھا۔ تعجب ہے کہ حسن بصری باوجود یکہ احدث تک زندہ رہے لیکن امام کا ان کے درس سے مستفید ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ البتہ قتادہ کی شاگردی کا ذکر عام محدثین نے کیا ہے اور تاریخ ویر کی مختلف کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ امام نے شعبہ سے روایت حدیث کی اجازت بھی لے لی تھی۔

حضرت قتادہ قتادہ بہت بڑے محدث اور مشہور تابعی تھے۔ حضرت انس بن مالک عبد اللہ بن مرثد اور ابو الطفیل رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ سے حدیثیں روایت کیں حضرت انس کے دوشاگرد جو نہایت نامور ہیں ان میں سے ایک حضرت قتادہ ہیں۔ اس خصوصیت میں ان کو اللہ نے نہایت شہرت دی تھی۔ حدیث کو بعینہ ادا کرتے تھے یعنی الفاظ و معانی میں بالکل فرق نہیں ہوتا تھا۔ ان کی قوت حافظہ کی ایک عجیب حکایت لکھی ہے۔ عمرو بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ یہ مدینہ میں سجدۃ النبیین سے فقر و حدیث پڑھتے تھے۔ ایک دن انہوں نے فرمایا کہ تم ہر روز بہت سی باتیں پڑھتے ہو کیا تم ان میں سے کچھ یاد بھی ہیں۔ انہوں نے کہا ایک ایک طرف محفوظ ہے، چنانچہ جن قدر ان سے سنا تھا بقدر تاریخ اور دن مان کرنا شروع کر دیا وہ نہایت منجھ توڑے اور کہا دل دیا میں تم جیسے لوگ بھی بدائیے ہیں۔ اسی بنا پر لوگ انہیں احفظ الناس کہا کرتے تھے امام احمد بن حنبل نے ان کے تفقہ و واقفیت اختلاف و تفسیر و افی کی نہایت مدح کی ہے کہ کوئی شخص ان باتوں میں ان کے برابر ہو تو ہو مگر ان سے بڑھ کر نہیں ہو سکتا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب میں ان کا حال تفصیل سے لکھا ہے جس سے ان کی عظمت و شان کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

حضرت لشعیم شعبہ بھی بڑے مرتبہ کے محدث تھے دو ہزار حدیثیں ان کو از بر تھیں سفیان ثوری نے فن حدیث میں ان کو امیر المومنین مانا ہے۔ عراق میں یہ پہلے شخص ہیں جس نے مرجع و تعبیل کے مراتب مقرر کئے۔ امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ مشعبہ نہ ہوتے تو عراق میں حدیث کا درواج نہ ہوتا۔ ۱۶۰ حد میں اس جہان فانی سے رخصت ہو گئے شعبہ اور امام ابو حنیفہ کا آپس میں بہت گہرا تعلق تھا ان کی غیر موجودگی میں ان کی بڑی تعریف کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ دوران تذکرہ فرمانے لگے کہ جس طرح میں یہ جانتا ہوں کہ آفتاب روشن ہے اسی یقین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ علم اور ابو حنیفہ ساتھ ساتھ ہیں۔ یحییٰ بن معین سے جو امام بخاری کے اسناد تھے کسی نے پوچھا کہ آپ ابو حنیفہ کی

نسبت کیا خیال رکھتے ہیں۔ فرمایا اس قدر کافی ہے کہ شعبہ ان کو حدیث و روایات کی اجازت ہی اور شعبہ آخر شعبہ ہی ہیں۔ بصرہ کے اور شیوخ جن سے امام نے حدیثیں روایت کیں ان میں عبد اللہ بن ابی امیہ اور جاسم بن سلیمان الاول زیادہ ممتاز ہیں۔

حرمین کی طرف امام ابو حنیفہ کو اگرچہ ان درس گاہوں سے حدیث کا بڑا ذخیرہ ہاتھ آیا۔ تاہم تکمیل کی سند حاصل کرنے کے لئے حرمین جانا ضروری تھا جو علوم مذہبی کے اصلی مرکز تھے۔ تاریخوں سے یہ پتا نہیں چلتا کہ امام کا پہلا سفر کس سن میں واقع ہوا تاہم ظن غالب ہے کہ جب انہوں نے حرمین کا سفر کیا تو تحصیل کا آغاز مختار مورخ ابن نلکان نے لکھا ہے کہ وکیل نے خود امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ حج میں ایک تاجمانے جس سے میں نے بال منڈ ڈائے تھے کئی باتوں سے مجھ پر گرفت کی میں نے اہمیت پر بھی قبول نام سک چکا تھے نہیں جانتے میں چپ ہو کر اصلاح بخوانے لگا اس نے پھر لو کہ حج میں چپ کا نہیں رہنا چاہیے تب میرے جاؤ۔ حجامت سے فارغ ہو کر گھر چلا تو اس نے کہا پہلے دو رکعت نماز پڑھ لو پھر کہیں جانا میں نے متعجب ہو کر پوچھا یہ ساک تو نے کہاں سے سیکھے بولا عمار بن ابی رباح کانفیض سے اس واقعہ سے زیادہ قریبی قیاس ہو سکتا ہے کہ ابتدائی زمانہ تھا جس زمانہ میں امام ابو حنیفہ مکہ معظمہ پہنچے وہیں قریش کا نہایت زور تھا۔ متعدد اساتذہ کی جو من حدیثیں کمال رکھتے تھے اور اکثر صحابہ کچھ مدت سے مستفید ہوئے تھے اب تک امام در سگاہ قائم تھی ان میں عمار بن ابی رباح کا حلقہ درس سب سے زیادہ وسیع اور مستند تھا۔ غلط شہرت تابعی تھے اکثر صحابہ کی خدمت میں سے تھے اور ان کے فیض صحبت سے اجتناب و کارنامہ حاصل کیا تھا۔ حضرت عبد اللہ بن سائب عقیلی رضی اللہ عنہ، ابن عمر بن زبیر، اسامہ بن زید، جابر بن عبد اللہ، زید بن ارقم عبد اللہ بن سائب عقیلی رضی اللہ عنہ، رافع البودداع، ابو ہریرہ رضوان اللہ علیہم اجمعین وغیرہ اور بہت سے صحابہ سے حدیثیں سنی تھیں خود ان کا بیان ہے کہ میں دو بزرگوں سے حدیثیں سنی کہیں کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا شرف حاصل تھا۔ چنانچہ میں صحابہ ان کے علم و فضل کے امت مختلف تھے عبد اللہ بن عمر جو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے فرزند اور صاحب افتاء تھے ان کے وقت کے تھے کہ عمار بن ابی رباح کے ہونے لوگ میرے پاس کیوں آتے ہیں حج کے زمانہ میں حدیث کی طرف سے ایک سنادی مقرر ہوتا تھا کہ عطا کے سوا کوئی شخص فتویٰ دینے کا مجاز نہیں ہے۔ اسے بڑے اہم حدیث شلالام اور اعلیٰ، زہری، عمرو بن دینار انہیں کے حلقہ درس سے نکل کر

استاذ کہلائے۔ امام ابو حنیفہ استفادہ کی غرض سے ان کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے احتیاط کے ساتھ انہیں پوچھا تو امام نے کہا میں اسلاف کو برا نہیں کہتا گنہگار کو کافر نہیں سمجھتا قضا و قدر کا قائل ہوں۔ اس لئے اجازت دی کہ حلقہ درس میں شریک ہو کر ہیں۔ روز بروز ان کی ذہانت و دلیما کی بجا آواز اس کے ساتھ اسناد کی نظر میں ان کا وقار بھی بڑھ گیا یہاں تک جب حلقہ درس اس کے ساتھ عطا اور ان کو برا کر ان کو اپنے پہلو میں جگہ دیتے۔

عطا ۱۵۱۱ھ تک زندہ ہے۔ اس مدت میں امام ابو حنیفہ کو جب مکہ معظمہ جانے کا اتفاق ہوا تو ان کی خدمت میں اکثر حاضر رہے اور مستفید ہوئے۔

عطا کے سوا مکہ معظمہ کے دیگر محدثین جن سے امام نے حدیث کی سند لی ان میں مکرہ کا ذکر خصوصیت کے ساتھ کیا جاسکتا ہے۔ حکیم حضرت عبداللہ بن عباس کے غلام اور شاگرد تھے انہوں نے نہایت توجہ اور کوشش سے ان کی تدریس کی تھی یہاں تک کہ اپنی زندگی ہی میں اجتہاد و فتویٰ کا مجازہ کر دیا تھا۔ مکرہ نے اور بہت سے صحابہ مثلاً حضرت علیؓ، ابو ہریرہؓ، عبداللہ بن عمرؓ، عقبہ بن عمروؓ، صفوان، جابرؓ، ابو قتادہؓ سے حدیثیں سنی تھیں۔ اور فقہی مسائل تحقیق کیے تھے۔ کم و بیش ستر مشہور تابعین حدیث و فہم میں ان کے شاگرد ہیں۔ امام شبلیؒ کہاتے تھے کہ قرآن جاننے والا مکرہ سے بڑھ کر نہیں رہا بعد بن جبر کہ تابعین کے سردار تھے ان سے ایک شخص نے پوچھا کہ دنیا میں آپ بڑھ کر کوئی عالم ہے فرمایا ہاں مکرہ مدنیہ کی طرف اسی عہد میں یعنی ۱۰۳ھ سے پہلے امام ابو حنیفہ نے مدنیہ کا رخ کیا۔ مقصد یہ تھا کہ

اس جگہ سے حدیث کا علم حاصل کیا جائے جو حدیث کا منبع اور منبع تھا۔ صحابہ کے بعد تابعین کے گروہ ہیں سے سات شخص علم فقہ و حدیث کے مرجع بن گئے تھے اور مسائل شرعیہ میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔ ان لوگوں نے بڑے بڑے صحابہ کے واسطے فیض میں تعلیم پائی تھی۔ اور بیرونہ حاصل کیا تھا کہ تمام ممالک اسلامیہ میں واسطہ در واسطہ ان کے درس کا سلسلہ پھیلا ہوا تھا۔ ہر لوگ سمعہ تھے اور ایک شہر کے مجلس افتاء کے ذریعے سے تمام شرعی مسائل کا فیصلہ کرتے تھے۔ مدنیہ کی فقہ جس کے نزدیک امام مالکؒ کی اس کی بنیاد زیادہ تر انہی کے فتوؤں پر ہے امام ابو حنیفہ حب مدنیہ پہنچے تو ان بزرگوں میں وہ شخص زندہ تھے سلیمان و سالم بن عبداللہ سلیمان حضرت میمونؒ کے، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات میں تھیں کے غلام تھے اور فقہائے عقبہ میں فضل و کمال کے لحاظ سے ان کا دوسرا نمبر تھا۔ سالم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پوتے تھے اور اپنے والد بزرگوار سے تعلیم پائی تھی۔ امام ابو حنیفہ دونوں بزرگوں کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے حدیثیں روایت کیں۔

امام ابو حنیفہ کی طالب علمی کی ساخت اگرچہ مدنیہ تک محدود ہے تاہم تعلیم کا سلسلہ اخیر زندگی تک قائم رہا، اکثر صحابہ میں جانتے اور مہیوں قیام کرتے تھے کی تقریب میں ممالک اسلامی کے ہر گوشہ سے بڑے بڑے اہل کمال آکر جمع ہو جاتے تھے۔ جن کا مقصد حج کے ساتھ افادہ اور استفادہ بھی ہوتا تھا امام صاحب اکثر ان لوگوں سے ملنے اور مستفید ہونے امام اوزاعی اور کچھ شامی کے شام کے امام المذہب کہلاتے تھے امام ابو حنیفہ نے مکہ ہی میں ان لوگوں سے تعارف حاصل کیا اور حدیث کی سند لی۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ امام صاحب کی ذہانت و اجتہاد کی شہرت دور و نزدیک پہنچ گئی تھی، یہاں تک کہ ظاہر مینوں نے ان کو فرائض مشہور کر دیا تھا انہیں دنوں میں عبداللہ بن مبارک نے جو امام ابو حنیفہ کے مشہور شاگرد ہیں بیروت کا سفر کیا کہ امام اوزاعی سے فن حدیث کی تکمیل کریں پہلی ہی ملاقات میں اوزاعی نے ان سے پوچھا کہ کوئی فیہ ابو حنیفہ کون شخص پیدا ہوا ہے جو دن میں سب باتیں ادا کرتا ہے انہوں نے

کچھ جواب نہ دیا اور گھر چلے آئے۔ دو تین دن کے بعد پھر گئے تو اجزا سامعہ لیتے گئے۔ اوزاعی نے ان کے ہاتھ سے اجزائے لئے سزا میرا لکھا تھا۔ قال نعمان بن ثابت، "ویریک مور سے دیکھا کہ چہرہ مبارک سے پوچھا نعمان کون بزرگ ہیں۔ انہوں نے کہا عراق کے ایک شخص ہیں، جن کی صحبت میں ہر زبانوں۔ فرمایا بڑے پایہ کا شخص ہے۔ عبداللہ نے عرض کی یہ وہی ابو حنیفہ ہیں جن کو آپ جلیل القدر تھے ۱۵۱۱ھ اوزاعی کو اپنی غلطی پر انہوں کو حاج کی تفسیر پر اوزاعی کہ گئے تو امام ابو حنیفہ سے ملاقات ہوئی اتفاق سے عبداللہ بن المبارک بھی موجود تھے، ان کا بیان ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس خوبی سے تقریر کی کہ اوزاعی حیران رہ گئے امام ابو حنیفہ کے جانے کے بعد مجھ سے کہا کہ اس شخص کے کمال نے اس کو لوگوں کا محسوس بنا دیا ہے بے شبہ میری بدگانی غلط تھی، جس کا مجھے بہت افسوس ہے۔ زمانہ انہوں سے ثابت ہے کہ امام ابو حنیفہ نے فن حدیث میں امام اوزاعی کی شاگردی کی ہے۔ غالباً پہنچ زمانہ ہوگا۔

حضرت امام باقر کجیہ مدت میں حضرت امام باقر رضی اللہ عنہ جو اپنے زمانے کے محدث و فقیہ اور بڑے متقی صحابی تھے امام ابو حنیفہ کی ملاقات کا تذکرہ مورخوں نے کیا ہے۔ لکھتے ہیں کہ ایک بار امام ابو حنیفہ مدنیہ گئے تو امام باقر کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ان کے ایک ساتھی نے تعارف کرایا کہ یہ امام ابو حنیفہ ہیں۔ انہوں نے امام سے مخاطب ہو کر فرمایا ہاں تم ہی قیاس کی بنا پر ہمارے دادا کی حدیثوں سے مخالفت کرتے ہو۔ انہوں نے نہایت ادب کے ساتھ جواب دیا، "ہاں، حدیث کی کون تھا کہ کہتا ہے آپ تشریف رکھیں تو کچھ عرض کروں پھر مندرجہ ذیل گفتگو ہوئی۔

ابو حنیفہ: مرد ضعیف ہے یا عورت؟

امام باقر: عورت۔

ابو حنیفہ: وراثت میں مرد کا حصہ زیادہ ہے یا عورت کا؟

امام باقر: مرد کا۔

ابو حنیفہ: اگر میں قیاس لگاتا تو کہتا کہ عورت کو زیادہ حصہ دیا جائے کیوں کہ ضعیف کو ظاہر

قیاس کی بنا پر زیادہ ملنا چاہیے پھر پوچھا نماز افضل ہے یا روزہ؟

امام باقر: نماز۔

ابو حنیفہ اس اعتبار سے حالفہ عورت پر نماز کی قضا واجب ہوئی چاہے نہ روزہ کی۔ حالانکہ میں

روزہ کی قضا کا فتویٰ دیتا ہوں امام باقر اس قدر خوش ہوئے کہ اٹھ کر پیشانی جو می لای۔ ابو حنیفہ ایک

دن تک استفادہ کی غرض سے ان کی خدمت میں حاضر رہے اور فقہ و حدیث کے متعلق بہت سی نادر

الحاصل کیں شیعہ و سنی دونوں نے تسلیم کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کی معلومات بڑا ذخیرہ حضرت ممدوح

ابو حنیفہ کا نتیجہ تھا۔

۱۵۱۱ھ بغداد، خطیب بغدادی ترجمہ امام ابو حنیفہ،

امام صاحب نے ان کے فرزند ندر شید حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے فیض صحبت سے بڑا فائدہ اٹھایا۔ من ساریت کی تحصیل میں امام کو ایک بہت اور بنجام نظام حاصل تھا کیوں کہ ان کے شیوخ حدیث لاتعداد تھے۔ ابو حفص عمر نے دعویٰ کیا ہے کہ امام نے کم از کم چار ہزار شخصوں سے حدیثیں روایت کی ہیں۔ علامہ ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں جہاں ان کے شیوخ کے نام شمار کئے ہیں وہیں انہیں لکھ دیا ہے "وخلق کثیر"۔

امام ابو حنیفہ کی احتیاط و تحقیق امام صاحب روایت میں بے حد محتاط تھے اور اس نکتہ سے خوب واقف تھے کہ روایت میں جس قدر واسطے زیادہ ہوتے ہیں اسی قدر تغیر و تبدل کا احتمال بڑھتا جاتا ہے۔ یہی بات ہے کہ ان کے اساتذہ اکثر تابعین ہیں جن کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک صرف ایک واسطہ ہے، یا وہ لوگ ہیں جو مدت تک بڑے بڑے تابعین کی صحبت میں رہے تھے اور علم و فضل و دیانت و پرہیزگاری کے نمونہ خیال کئے جاتے تھے۔ ان دونوں کے سوا اگر ہیں تو شاید ہیں۔ ان کی تعلیم کا طریقہ بھی عام طالب علموں سے الگ تھا۔ بحث و اجتہاد کی شروع سے عادت تھی اور اس باب میں وہ استادوں کی مخالفت کی کوئی پرواہ نہ کرتے تھے۔

ایک بار سجاد کے ساتھ اعش کی شایعت کو نکلے، چلتے چلتے مغرب کا وقت آگیا وضو کے لئے پانی کی تلاش ہوئی مگر کہیں نہ مل سکا۔ سجاد نے تمبھم کا فتویٰ دیا امام نے مخالفت کی کہ اخیر وقت تک پانی کا انتظار کرنا چاہیے۔ اتفاق یہ کہ کچھ دور چل کر پانی مل گیا اور سب نے وضو سے نماز ادا کیا، کہتے ہیں کہ یہ پہلا موقع تھا کہ استاد کو مخالفت کی۔ امام شعبی، ان کے استاد ذائل تھے۔ کہ معصیت میں کفارہ نہیں ایک دفعہ استاد شاگرد کشتی میں سوار جا رہے تھے اس مسئلہ کا ذکر آیا انہوں نے کہا "ضرور معصیت میں کفارہ ہے" کیونکہ کہ خدا نے ظاہر میں کفارہ مقرر کیا ہے اور اہل آیت و انہم کیسے کہوں مثلاً اَمِنْ الْقَوْلِ وَ ذَكَرُوا مِنْ تَصَرُّفِ كَرْدِي هُوَ كَمَا ظَاهَرَ مَعْصِيَتِ سَيِّدِ الْاَمَامِ شَيْخِي كَيْفَ حَرَامٌ نَدْوَسُ سَيِّدِ عَطَانِ ابْنِ رِبَاعٍ سَيِّدِ فَايَ اَمِيَّتِ كَيْفَ مَعْنِي پُوجِي وَ اَتَيْنَا اَهْلَكَ وَ ظَلَمْتُمْ مَعْصِيَتَكُمْ، عطل نے کہا خدا نے حضرت ایوب کی آل و اولاد جو مگر تھی زندہ کر دی اور ان کے ساتھ اور بھی پیدا کر دی، امام ابو حنیفہ نے کہا جو شخص کسی کی صلب سے نہ پیدا ہو وہ اس کی اولاد کیوں کر ہو سکتا ہے۔

ندویں فقہ امام صاحب کی زندگی کا سب سے بڑا اور عظیم الشان کارنامہ فقہ اسلامی کی تدوین ہے۔ بلاشبہ امام پہلے شخص ہیں جنہوں نے فقہ اسلامی باقاعدہ منظم طریقے سے مدون کیا۔ فقہ کے لغوی معنی سمجھ کے ہیں سقون کریم میں بھی یہ لفظ ابھی معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ اصطلاح شریعت میں اعمال شریعہ کے مسائل فقہ کہلاتے ہیں۔ اس سے زیادہ جامع تعریف یہ ہے کہ فقہ شریعت کے ان فرعی احکام کے علم کو کہتے ہیں جو احکام کے مفصل دلائل سے حاصل ہوئے ہوں۔

فقہ کے ماخذ علماء نے فقہ کے چار ماخذ بیان کئے ہیں۔

۱۔ کتاب اللہ۔

- ۱۔ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۲۔ اجماع۔ صحابہ و ائمہ مجتہدین۔
- ۳۔ قیاس۔

اسلامی شریعت میں قرآن کریم کو دہی حیثیت حاصل ہے جو ملکی قوانین میں دستور کی ہوتی ہے قرآن دور نبوکا علیہ السلام اور آپ کے بعد دنیا سنت تک ساری امت کے لئے رہنما اور پیشوا ہے قرآن کی دہی حیثیت اور صفت ہے جو ایک دستور کی ہوتی ہے۔ یعنی اس میں منصوص احکام کا مجمل بیان ہے اور یہی بیان الہی شریعت کا ماخذ اول ہے۔ اسلامی شریعت کا دوسرا ماخذ سنت رسول ہے لفظ سنت کا اطلاق ہر اس قول، فعل یا تقریر پر ہوتا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہو اور آپ سے منقول ہو کہ ہم تک پہنچا ہوا اس معنی کی رو سے سنت لفظ حدیث کے مترادف ہے۔

تیسرا ماخذ جو اجماع کہلاتا ہے کامطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اس عالم سے شریف ہو گئے تو بعد میں ایسے شرعی مسائل میں صحابہ کو باہمی شاورت کی ضرورت پڑی جو باقی عمل سے باہر منور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ایک ہی عمل کے بارے میں مختلف روایتیں جمع ہو گئیں۔ تو ان خلاف فیرو اتوں کو صحابہ کا جو متفقہ فیصلہ ہوتا اسی کو اجماع کہا جاتا ہے۔ فقہ اسلامی کا چوتھا ماخذ اس ہے کہ کسی امر کا جو شرعی حکم ہے وہی حکم علت مشترکہ کی وجہ سے کسی دوسرے امر کا قرار دینا یا انکار کرنا ہے۔ دوسرے لفظوں میں یعنی کوئی چیز شریعت میں کسی علت کی وجہ سے حرام ہے تو اگر وہی علت کسی دوسری چیز میں پائی جائے گی تو از روئے قیاس اس کو بھی حرام قرار دیا جائے گا۔

اس کی مثال یہ ہے کہ قرآن کریم میں اللہ نے حکم دیا ہے کہ ولا تقربوا الزنا انہ کان فاحشہ و انہم قریب نہ جاؤ کہ بے شک وہ بے حیائی ہے۔ اب زنا اس لئے حرام ہے کہ یہ بے حیائی ہے اس کی علت کی علت بے حیائی ہے پس ہر وہ کام جس میں بے حیائی ہوگی حرام قرار دیا جائے گا۔

اب بے حیائی اور فحش کی اپنی تعریف ہے جو کام بھی فحش پر اطلاق کیا جائے گا۔ حرام ہوگا۔

تو دین فقہ کی ابتداء دوسری صدی ہجری کے ربع دوم میں ہوئی اس وقت سے لیکر موجودہ دور تک اسلامی قوانین اور دین میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

دوسری صدی کا ربع اول ختم ہو چکا تھا اسلامی مملکت کے حدود بہت زیادہ پھیل چکے تھے۔ اسلام کی سادہ تعلیمات کو دنیا کی مختلف اور رنگارنگ تہذیبوں سے سابقہ پڑا وقت نے نئے نئے مسائل پیدا کر دیے۔ اسی دور میں اللہ نے امام ابو حنیفہ کو وہ استطاعت و قوت عطا فرمائی کہ وہ اسلام کی مملکت و ذہانت سے ان مسائل کا حل دریافت کریں چنانچہ امام ابو حنیفہ ۱۲۱ھ میں مدینہ منورہ سے مدورے متوجہ ہوئے۔

اللہ تعالیٰ نے ان کا بنیادی مقصد تو یہ تھا کہ علی زندگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی

شرعیات کے متفرق مسائل کو منظم اور مرتب کر دیا جائے اور اس کی ایسی آخری اور فیصلہ کن صورت معین کر دی جائے جس پر مسلمان سہولت کے ساتھ کامیاب عمل کر سکیں۔ مگر شریعت اسلامی کیوں نہ کسی خاص دور اور معین قوم اور علاقہ کے لئے نہ تھی بلکہ اسے قیامت کے لئے جاری اور نافذ رہنا تھا اس لئے ضروری تھا کہ اس کی تدوین کی جائے اور بوقت تدوین دونوں کا خاص طور سے اہتمام کیا جائے۔ اول یہ کہ وہ شخصی رائے اور اجتہاد پر منحصر نہ ہو۔ اس کی ترتیب و تدوین میں مختلف علوم و فنون کے ماہرین اور اساتذہ فاضل ہوں جن کا علم و فضل مسلم اور ان کا زہد و تقویٰ اللہ کو مقبول ہو۔ دوسرے اس اہم کام کی انجام دہی کے لئے کسی ایسی جگہ انتخاب کیا جائے جو نہ صرف مختلف علوم و فنون کا گہوارہ ہو بلکہ قدیم و جدید، عربی و عجمی تہذیب کا سنگم بھی ہو۔ امام ابوحنیفہ نے ان دونوں باتوں کا پورا پورا لحاظ رکھا اور اس کے لئے کوفہ کا انتخاب کیا۔ یہی وہ خاص شہر تھا جہاں عرب و عجم کی تہذیبیں ملنے لگی تھیں۔ امام ابوحنیفہ نے مسائل کی ترتیب اور اصول و ضوابط کی تدوین اپنی ذات تک محدود نہیں رکھی۔ بلکہ چالیس علما اور ائمہ کی ایک مجلس قائم کی۔ اس مجلس میں تمام علوم کے ماہر اور ائمہ جمع کئے گئے۔ جن کی تدوین فقہ میں ضرورت پیش آ سکتی تھی ان ائمہ فن کی تعداد چالیس تھی جیسا کہ امام طحاوی نے امام مالک کے شاگرد اسد بن فرات کا قول نقل کیا ہے کہ۔

”ابوحنیفہ کی مجلس تدوین فقہ کے اراکین چالیس تھے، یہ سب کے سب فقہ میں درجہ اجتہاد کو پہنچے ہوئے تھے ان میں دس ممتاز ترین اہل علم پر مشتمل ایک مجلس خاص تھی جس کے ارکان ابو یوسف، داؤد و طاہر، اسد بن عمر، یوسف بن خالد اور یحییٰ بن ابی زائدہ تھے۔“

امام ابوحنیفہ کی مجلس تدوین فقہ کے متعلق مشہور محدث و کبیر بن الجراح کی رائے ہے۔

”امام ابوحنیفہ کے کام میں غلطی کیسے رہ سکتی تھی۔ جب کلا فقہ یہ تھا کہ ان کے ساتھ ابو یوسف، زفر اور محمد جیسے قیاس و اجتہاد کے ماہر موجود تھے اور حدیث کے باب میں یحییٰ بن زکریا، ابان زائدہ، منصف بن غیاث، صبان اور منذر جیسے ماہرین حدیث قائم بن معن جیسے لغت عرب کے ماہر، داؤد بن نصیر طائی اور فضیل بن عیاض جیسے زہد و تقویٰ کے مجسمے ان کے شرعیہ کار تھے۔ ظاہر ہے کہ ایسے جامع کمالات و فضائل رفقا اور مشیروں کی موجودگی میں غلطی کیسے رہ سکتی ہے۔“

امام ابوحنیفہ کا طریقہ استدلال یہ تھا کہ پہلے ہر مسئلہ کو کتاب اللہ سے مستنبط کیا جاتا اگر کامیابی ہو جاتی تو اس کو معین فرما دیتے اگر کسی طور کتاب اللہ سے براہ راست کوئی سراغ نہ ملتا تو سنت اللہ رسول اللہ میں اس مسئلہ کی تلاش و جستجو کی جاتی سنت رسول اللہ میں یہ خاص بات پیش نظر رہتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل اور آخری رائے کیا تھی آپ ہمیشہ اس کو اختیار فرماتے اگر مجازی اور عرائق صحابہ کی مرفوع حدیثوں میں اختلاف ہوتا تو بنا پر فقہ راوی فقہ کی روایت کو ترجیح دیتے۔

اگر احادیث طیبہ سے بھی کوئی فیصلہ نہ ہوتا تو پھر اہل تقویٰ صحابہ اور فقہاء تابعین کے فیصلے و اقوال تلاش کرتے اور سب ائمہ پر فقہا صحابہ کا اجماع ہوتا اس کو اختیار کر لیتے اگر یہاں بھی کوئی جواب نہ پاتے تو پھر چوتھے مرحلے پر قیاس اور استحسان کی طرف آنے اور ان کی روشنی میں مسائل کو حل کرنے کا سلسلہ پر غور کرتے وقت یہ بھی دیکھتے تھے کہ مسئلہ سے متعلق نصوص کی حیثیت نشریہ ہے یا غیر نشریہ اس میں کمال کے طے کرنے کی بھی ضرورت پڑتی تھی نصوص میں ضابطہ کلیہ اور واقعات جزئیہ میں اگر تضاد ملتا تو ضابطہ نصوص کو ترجیح دیتے اور واقعات جزئیہ کی توجیہ کر لیتے۔

ابوحنیفہ کی ترتیب و تدوین فقہ کی طرف متوجہ ہونے سے پہلے فقہاء اور محدثین کی مسئلے کے وقوع پذیر ہونے سے پہلے اس مسئلے پر حکم لگانے کے بارے میں غور و خوض کو میسر نہ ہو سکتے تھے۔ مگر ابوحنیفہ سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے اس رجحان کے خلاف عمل کیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

”اہل علم کو چاہیے کہ جن باتوں میں لوگوں کے مبتلا ہونے کا امکان ہے ان پر غور و فکر کریں تاکہ اگر وہ کسی وقت وقوع پذیر ہوں تو لوگوں کے لئے نئی اور اعلیٰ بات نہ ہو۔ بلکہ یہ بات پیش نظر رہنی چاہئے کہ ان امور میں کسی نہ کسی وقت متبلا ہونا ہی پڑے گا تو ابتلا کے وقت شریعت نے کیا راہ معین کی ہے۔ بہتر ہے کہ ابھی سے سوچ کر رکھ لیں۔“

مشہور محدث قیس بن ربیع نے بڑے مختصر الفاظ میں اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس معاملے میں امام ابوحنیفہ کی فوقیت و اولیت کا واضح طور پر اعتراف کیا ہے، کہتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ ان مسائل کو جو ابھی وقوع پذیر نہیں ہوئے سب لوگوں سے زیادہ جانتے تھے۔ ان سے امام ابوحنیفہ نے ان تمام تقریبی مسائل پر بالتفصیل غور و فکر شروع کیا جو اگرچہ ابھی وقوع پذیر نہیں ہوئے مگر ایک نہ ایک دن ان کا وقوع متوقع اور ممکن تھا۔ مجلس تدوین کا طریقہ یہ تھا کہ امام صاحب کے تمام اراکین مجلس مجتہد جاتے۔ امام صاحب ایک ایک مسئلہ کو صورت سوال پیش کرتے لوگوں کے کلمات معلوم کرتے جو کچھ اراکین مجلس کے آراء ہوتے ان کو بغور سنتے اگر تمام اراکین جواب سے مسئلہ حل ہوتا تو ہاتھ دے دیتے ورنہ دوبارہ اسی وقت غور و فکر کیا جاتا۔ اختلاف کی صورت میں نہایت آزادی کے ساتھ مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر بحث و تحقیق ہوتی بسا اوقات یہ بحث سہنوں جاری رہتی تھی کبھی سننے کے بعد امام صاحب اپنی رائے اور فیصلہ کا اظہار کرتے آپ کی رائے کو کوئی بھی رد نہیں کر سکتا تھا بلکہ بالاتفاق قبول کر لیتے اور مسئلہ کا ایک رخ معین ہو جاتا کبھی امام صاحب اراکین مجلس امام صاحب کی رائے سے اختلاف کرتے تو ان کی اختلافی رائے کو رد کر دیتے یا جوابی بحث کوئی مشکل اور پیچیدہ مسئلہ طویل بحث و نظر کے بعد اتفاق رائے سے حل ہوتا یا اراکین غور سے بے اختیار اللہ کو ترجیح دیتے۔

ایک بار اس سال کی اس شبانہ روز سخت کاوش کے بعد امام صاحب کی مجلس تدوین فقہ کا دورہ ہوا اور کمال علم کے حاملین میں آیا یہ مجموعہ تراوی ہزار دفعات پر مشتمل تھا۔ جس

میں اتریں ہزار مسائل عبادات سے متعلق تھے اور باقی پتالیس ہزار کا تعلق معاملات اور عقوبات سے تھا۔ ان میں انسان کے دنیوی کاروبار کے متعلق آئین و ضوابط اور معاشیات و سیاسیات کے بارے میں تمام بنیادی اجتماعی امور موجود تھے۔ یہ مجموعہ ۱۱۴ھ سے پہلے مکمل ہو چکا تھا مگر بعد میں اس میں اضافے ہوئے رہے امام صاحب کے ایام اسیری میں بھی یہ سلسلہ چلتا رہا حضرت عبداللہ بن مبارک کا قول ہے۔

”میں نے ابو حنیفہ کی کتابوں کو متعدد بار لکھا ان میں اضافے بھی ہوئے رہے ان اضافوں کو بھی لکھ لیا کرو۔“

اس مجموعے نے امام صاحب کے زمانے میں قبول عام حاصل کیا اس مجموعہ کے تکمیل کے بعد امام ابو حنیفہ نے اپنے تلامذہ کو جمع ہونے کا حکم دیا کہ وہ ایک ہزار اہل علم شاگرد جمع ہوئے جن میں وہ چالیس علماء بھی موجود تھے جو ابو حنیفہ کی مجلس تدوین فقہ کے رکن تھے امام صاحب نے ان تمام اہل علم سے مخاطب ہو کر کہا۔

”میری ولی مسرتوں کا سرمایہ صرف تم لوگ ہو تمہارے وجود میں میرے غم و اندوہ کا مدافع ہے۔ میں نے فقہ اسلامی کی زمین تمہارے لئے تیار کر دی ہے اب تمہارا جب دور جس وقت دل چاہے تم اس پر سوار ہو سکتے ہو میں نے ایسی صورت حال پیدا کر دی ہے کہ لوگ تمہارے نقش پاتلاش کریں گے۔ اور اسی چیز پر چلنے کی کوشش کریں گے میں شکر دوں کہ تمہارے لئے جسکا دیا۔ اب وقت آگیا ہے کہ تم سب فقہ کی حفاظت میں میری مدد کرو۔ تم میں چالیس آدمی ایسے ہیں جو تافہیوں کی تربیت و تادیب کا کام بخوبی سمجھا سکتے ہیں۔ میں تم سب کو اللہ کی قسم اور اس علم کا واسطہ دیتا ہوں جو تم کو ملا ہے کہ اس علم کو کبھی ذیل نہ کرو۔ اس علم کو محکم ہونے کی بنے عورتی سے بچانا اگر تم لوگوں میں سے کسی کو عمدہ فضا کی ذمہ داری سونپی جاسکے۔ تو ایسی کمزوریوں کا اپنے فیصلوں میں ہرگز لحاظ نہ کرنا جو لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ ہو بلکہ فضا کا عمدہ اس وقت تک درست ہے جب تک تافہی کا ظاہر و باطن ایک ہو۔ تم میں سے جو اس عمدہ کو قبول کرے وہ اپنے اور عوام کے درمیان رکاوٹیں قائم نہ کرنے۔ ہر حاجت مند کی تم تک رسائی کو یقینی بنائیے۔ پانچ وقت کی نماز میں مسجد میں پڑھنے والوں کا امیر اگر مخلوق خدا کے ساتھ غلط رویہ اختیار کرے تو ان سے باز پرس کریں۔“

ابو حنیفہ کی اس تقریر کے بعد مجموعہ فقہی کی حیثیت واضح ہو گئی۔ غالباً اس کی تشہیر کے بعد حنفیہ منصور نے امام صاحب کی بعد از طلب کیا اور عمدہ فضا کی پیش کش کی مگر امام صاحب نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

امام ابو حنیفہ کے اس مرتب مدون کردہ فقہ کا نام فقہ حنفی ہوا۔ جو عالم اسلام کے مشرق و مغرب

میں پھیل گیا۔

وفات حسرت آیات | ۱۲۹ھ میں منصور نے امام صاحب کو قید کر دیا۔ لیکن قید کرنے کے باوجود اسے امام صاحب کی طرف سے خطرہ لاحق تھا۔ بغداد دار الخلافہ ہونے کی وجہ سے علوم و فنون کا مرکز بن گیا تھا۔ طالبان کمال اسلامی ملکوں کے گوشے گوشے سے اسٹڈ کر بغداد کا رخ کرتے تھے، امام صاحب کی شہرت و دور و دراز پہنچ چکی تھی۔ قید کی حالت نے ان کے اثر و قبول عام کو بجائے کم کر کے اور زیادہ کر دیا تھا۔ بعد کی علمی جماعت جس کا شہر میں بہت کچھ اترتا تھا۔ ان کے ساتھ نہایت خلوص رکھتی تھی ان باتوں کا یہ اثر تھا کہ منصور نے ان کو گورنر بغداد رکھا تھا لیکن کوئی امیر ان کے ادب و تعلیم کے خلاف نہ کر سکتا تھا۔ قید خانہ میں ان کا سلسلہ تعلیم و تدریس بھی برابر قائم رہا۔ امام محمد نے جو کچھ حنفی کے دست و بازو ہیں۔ قید خانہ ہی میں تعلیم پائی ان دیکھو سے منصور کو امام صاحب کی طرف سے جو کچھ شیعہ و متاخرہ قید خانہ کی حالت میں باقی رہا جس کی آنکھیں تھیں کہ بے خبری میں ان کو نہ ہر دلوایا۔ جب ان کو نہ ہر کا اثر محسوس ہوا تو سجدہ کیا اور اسی حالت میں وفات پا گیا۔

ان کے مرنے کی خبر بہت جلد تمام شہر میں پھیل گئی اور سارا بغداد اٹھ اٹھ آیا۔ حسن بن عمار نے جو مشہور کے قاضی تھے غسل دیا، منہلاتے جاتے اور کہتے جاتے ”واللہ واللہ تم سب بڑے فقیہ بڑے عابد بڑے زاهد تھے تم میں تمام خوبیاں جمع تھیں۔ تم نے اپنے ہاں نشینوں کو مایوس کوایا مگر وہ تمہارے مرتبہ کو پہنچ سکیں۔ غسل سے خارج ہوئے ہی لوگوں کی کئی کثرت ہوئی کہ پہلی بار نماز جنازہ میں کم و بیش سچاس ہزار کا مجمع تھا اس پر آنے والوں کا سلسلہ قائم تھا، یہاں تک کہ سچھ بار نماز جنازہ پڑھی گئی اور عصر کے قریب جا کر لاش دفن ہوئی۔ امام صاحب نے وصیت کی تھی کہ نماز جنازہ کے مقربے میں دفن کیے جائیں مگر یہ جگہ ان کے خیال میں غصہ شدہ نہیں تھی، اس وصیت کے موافق نماز جنازہ کے مشرقی جانب ان کا مقبرہ تیار ہوا مگر غلطی سے گھس گیا کہ دفن کے بعد بھی شبیں دن لوگ ان کے جنازہ کی نماز پڑھا کئے۔ جو قبول عام امام کو اس وقت حاصل تھا وہ کسی کو کب حاصل ہو سکتا ہے۔

امام صاحب کے اخلاق و عادات | امام صاحب کا سلیہ اور اخلاق بیان کرنے میں مؤرخین نے بہت کچھ مبالغہ سے کام لیا ہے۔ لیکن صحت کے سبب زیادہ قریب امام ابو یوسف کا قول ہے۔ ”آئیے ہم دیکھیں کہ یہ شاگرد و شاگرد اپنے پیارے اور محترم استاد کے بارے میں کیا کہتے ہیں یہ وہ تقریر ہے۔ جو انہوں نے غلیفہ ہارون الرشید کے سامنے کی تھی۔ دراصل ہوا یہ کہ غلیفہ ہارون الرشید نے ایک بار امام ابو یوسف سے کہا کہ امام ابو حنیفہ کے کچھ اوصاف بیان کرو۔“

انہوں نے کہا کہ جہاں تک میں جانتا ہوں۔ ابو حنیفہ کے اخلاق و عادات یہ تھے کہ نہایت پختہ گار تھے۔ نہایت سے بچتے تھے اکثر چپ رہ کر کھڑے کرتے تھے کوئی شخص سدا بویچھا ادا ان کو معلوم ہوتا تو جواب دیتے وہ نہ چپ رہتے نہایت سخی اور فیاض تھے کسی کے آگے حاجت

خلفے ہاتھ، اہل دین سے احترام تھا۔ دنیاوی جاہ و عورت کو حقیر سمجھتے تھے، رعیت سے بہت
بچتے تھے جب کسی کا ذکر کرتے تو جھلائی کے ساتھ کرتے بہت بڑے عالم تھے۔ مال کی طرح علم
صرف کرنے میں بھی بڑے فیاض تھے۔ ہارون الرشید نے یہ سن کر کہا صالحین کے یہی اخلاق ہوتے
ہیں۔

خلیفہ اور گفنگلو امام صاحب کو خاندان حنہ میں رہنے کے ساتھ جمال و صورت بھی دیا تھا۔
میانہ قد خوش رعا و موزوں اندام تھے، گفنگلو نہایت شرمین اور آواز مند اور صاف تھی کیسا ہی
پچیدہ مضمون تھا نہایت فصاحت اور صفائی سے ادا کر دیتے تھے۔

امام صاحب کی اولاد کسی مورخ نے بھی تفصیل سے امام صاحب کی اولاد کے بارے میں بتایا
البتہ عام طور پر مورخوں کے ہاں یہ بات لکھی گئی ہے کہ وفات کے وقت حماد کے سوا ان کے کوئی کوٹا
موجود نہ تھی۔ حماد بڑے مرتبہ کے عالم فاضل آدمی تھے۔ بچپن میں ان کی تعلیم نہایت انتہام سے ہوئی
تھی۔ چنانچہ جب الحمد ختم کی زبان کے دربر گزار نے اس تقریب میں معلم کو پانچ سو روپے ہنڈار کے بڑے
روٹے تو خود امام صاحب کے مراتب علمی کی تکمیل کی علم و فضل کے ساتھ تنبیہ کیا کہ میری کارگی میں بھی
بائے خلف الرشید تھے۔ امام صاحب نے جب انتقال کیا تو ان کے گھر میں لوگوں کا بہت سامان
و اسباب اعانت رکھا تھا، انہوں نے قاضی شہر کے پاس حاضر کیا کہ جن کی امانتیں ہیں ان کو پہنچا دی
جائیں، قاضی صاحب نے کہا کہ ابھی اپنے ہی پاس رہتے دو کہ زیادہ حفاظت سے رہے گا انہوں نے
کہا کہ آپ ان کی جانچ کر لیں کہ میرے باپ کا ذمہ بری ہو جائے عرض تمام مال و اسباب قاضی کے سپرد
کر کے خود روپوش ہو گئے۔ اور اس وقت ظاہر ہوئے جیکہ وہ چھپیل گئی اور کے انتہام میں رہے دی گئیں،
تمام عمر کسی کی ملازمت نہیں کی نہ شاہی دربار سے کچھ تعلق پیدا کیا ذی قعدہ ۱۷۶ھ میں اس دنیا سے
فانی سے آخرت کی طرف کوچ کیا چاہے چھوٹے عرصے کے نام حمر، اسماعیل، ابو حیان اور عثمان
ہیں۔ اسماعیل نے نہایت شہرت حاصل کی، چنانچہ مامون الرشید نے ان کو عہدہ قضا پر مامور
کیا۔ جن کو انہوں اس دیانتداری اور انصاف سے انجام دیا کہ جب بصرہ سے چلے تو سارا شہر
ان کی شائستگی کو دکھلا، سب لوگ ان کی جان و مال کو دعا میں دیتے تھے۔

تصنیفات امام اعظم کی طرف جو کتابیں منسوب ہیں۔ ان کے نام یہ ہیں۔

(۱) فقہ اکبر۔ یہ عقائد کے بارے میں ایک مختصر سا رسالہ ہے۔ مسائل اور ترتیب دی ہے جو عقائد منسفی
وغیرہ کی ہے۔ یہ رسالہ زیور طبع سے آراستہ ہو چکا ہے اور عام طور پر آسانی سے دستیاب ہے جس طرح
عقائد منسفی کی شرحیں لکھی گئی ہیں اس طرح اس مختصر رسالہ کی بھی شرحیں لکھی گئی ہیں۔ لیکن جس طرح کی نہایت عقائد
منسفی کو حاصل ہے اس طرح کی فقہ اکبر کو حاصل نہیں پھر یہ ایک عمدہ رسالہ ہے اس کتاب کے خاتمہ میں
کے نام درج ذیل ہیں۔

و۔ محی الدین محمد بن بہار الدین متوفی ۹۳۵ھ

ج۔ مولیٰ الیاس بن ابراہیم السیولی۔
ح۔ مولیٰ احمد بن محمد المعتاری۔
د۔ عیلم اسحاق۔ اس شرح کا ایک منقول نسخہ ابوالبقا احمدی کا نظم کیا ہوا بھی موجود ہے۔
۴۔ شیخ اکمل الدین۔
۵۔ ملا علی قاری۔ ملا علی قاری کی یہ شرح بہت اعلیٰ پایہ کی اور متداول ہے۔

(۲) العالم والمتعلم۔ سوال و جواب کے طرز پر ایک مختصر سا رسالہ ہے۔

(۳) مسند۔ اس وقت تک دنیا میں مسند امام اعظم کے متقدونسے ہیں۔ ان نسخوں کے جامع ابوالوثر
محمد بن محمود الخوافی متوفی ۶۶۵ھ ہیں۔ ابوالوثر اس مرتبہ نسخے کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ بلا شام
میں بعض جاہلوں کو یہ کہنے سے کہ امام ابو حنیفہ کو فن حدیث میں چنداں دخل نہ تھا اور اسی
وجہ سے حدیث میں ان کی کوئی کتاب نہیں ہے اس پر مجھ کو محبت مذہبی کا جوش ہوا اور میں
نے جاہلکاران تمام مسندوں کو یکجا کر دوں جو علماء نے امام ابو حنیفہ کی حدیثوں سے مرتب کئے
ہیں اور جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ مسند حافظ ابو محمد عبداللہ بن محمد یعقوب الحارثی البغدادی المعروف بابی عبداللہ الدنیا۔

۲۔ مسند امام ابوالقاسم طحان محمد بن محمد بن جعفر الشاہد۔

۳۔ حافظ ابوالحسن محمد بن الحسن طحان بن موسیٰ بن عیسیٰ۔

۴۔ مسند حافظ ابو نعیم اصفہانی صاحب علیہ۔

۵۔ مسند شیخ ابوبکر محمد بن عبدالباقی محمد الانصاری۔

۶۔ مسند امام ابوبکر احمد عبداللہ بن عدی الجرجانی۔

۷۔ مسند امام حافظ عمر بن حسن الاشعثانی۔

۸۔ مسند ابویوسف قاضی۔

۹۔ مسند ابوبکر احمد بن محمد بن خالد الکلاعی۔

۱۰۔ مسند امام محمد۔

۱۱۔ مسند حماد بن امام ابو حنیفہ۔

۱۲۔ مسند امام ابوالقاسم اسم عبداللہ بن ابی العوام العدی۔

۱۳۔ مسند حافظ حسین بن حسن و طحانی۔

۱۴۔ مسند علامہ عسکری اس مسند کی شرح علامہ ملا علی قاری نے کی ہے۔ اور یہی مسند سببیت

عسکری علامہ شیخ محمد ماجد سندھی نے جمع کی جس کا اردو ترجمہ اس وقت آپ کے ہاتھ میں ہے۔

۱۵۔ مسند ماوردی۔

۱۶ - سند ابن عبد البر زنی -

ان مسندوں میں بعض کی نہایت عمدہ شرحیں بھی لکھی گئیں ہیں۔ جن کا تذکرہ ماہی خلیفہ نے کشف الظنون میں نہایت ہرصحت سے کیا ہے۔

”اس کتاب کی ترتیب، ترمیم اور تشریح میں رجاء بن زکریا بول مدنی لکھی گئی ہے“

۱ - کشف الظنون، ماہی خلیفہ، ج ۲ - لفظ مسند امام اعظم -

۲ - حدایہ، امام برہان الدین، ابوالحسن علی بن ابی بکر قرطبی مرغینانی

۳ - نصب الراية لاحادیث الہدایہ، علامہ جمال الدین محمد بن عبداللہ بن یوسف شافعی الزمعی -

۴ - عمدۃ القاری شرح بخاری، امام بدر الدین عینی -

۵ - امام اعظم اور علم حدیث، محمد علی مدنی کاندھلوی -

۶ - ابو حنیفہ، محمد ابو زہرہ مصری -

۷ - سیرت النعمان، شبلی نعمانی -

۸ - سیرت النہار لبعید، رئیس جعفری -

۹ - تاریخ بغداد، خلیف بغدادی -

۱۰ - تذکرۃ الحفاظ، ذہبی -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت بزرگوار اور جسام والا ہے

مسند امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ

مع تشریح

باب الأعمال بالنیات، تمام اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے،

الوحنيفة عن يحيى عن محمد

ابن ابراهيم التيمي عن علقمة بن وقاص

الطبراني عن عمار بن الخطاب قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم العمل بالنية

والعمل امرى ما لذى فمن كانت هجرتہ

الى الله ورسوله فهجرتہ الى الله ورسوله

ومن هجرت الى دينا يصيبها

او اس لا ينكحها فهجرت الى ما هاجر

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمام اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔ اور ہر شخص کے لئے اس کی نیت کا پھل ہے۔ مثلاً جس نے اللہ اور اس کے رسول کی خاطر ہجرت کی تو اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہوئی یعنی جنت جزا و ثواب ہے، اور جس نے اس لئے ہجرت کی کہ دنیا اس کو ملے یا وہ کسی عورت سے نکاح کرے تو اس کی ہجرت کافروں میں وہ ہی ہے جو اس نے نیت کی۔

تشریح - اس حدیث میں تعلیم دی گئی ہے کہ ہر کام میں نیت و اخلاص اہم ہے۔ اور ہر عمل بغیر نیت خالص سے قبول نہیں ہوتا۔ اور بے روح بدن چنانچہ امام شافعی سے مروی ہے کہ اس حدیث کو دین میں ستر جگہ دخل ہے۔ اور اس کا اصل دخل ہے۔ اور نیت ہی کی اہمیت کی وجہ سے یہ حدیث پورے دین اسلام میں گویا بنیادی

کتبہ و رسولہ و فقاۃ و الیومہ ،
الآخر و القدر خیرہ و شرہ
من اللہ فقال صدقت قال ،
فجینا من تصدیقہ لرسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وقولہ صدقت کأنہ یعلم قال ،
ناخبرنی عن شرائع الاسلام ماہی
قال اقام الصلوۃ و اتاء الزکوۃ و
حج البیت لمن استطاع الیہ سبیلاً
وصوم رمضان و الاغتسال من الجنابة
قال صدقت فجینا لقولہ صدقت ،
قال فلخبرنی عن الاحسان ماہو
قال الاحسان ان تعمل للہ کأنک
تراه فان لم تکن تراہ
فانک قال فاذا فعلت ذلک
فانا نحن قال نعم قال ،
صدقت -

قال ناخبرنی عن السعة مثنی
ہی قال ما المثل عنہا با علم
من السائل و لکن لہا
شرائط فقال ان الیہ عندک
علم السعة و یترک الغیث
و یعلم ما فی الارحام و مآ
تدری فضی ماذا تکسب غذا
وما تدری نفسی ما فی ارضی
تعت و ان اللہ علیہ خیر
قال صدقت -

ثم انصرف و نحن نراہ قال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قیامت اس سے ملاقات ہوگی۔ اور قیامت کے دن
پر اور اس پر کہ جو تقدیر جیسی ہے یا ربی وہ اللہ ہی کی
طرف سے ہے۔ اس نے کہا حدیث صحیح فرمایا کہ
حضرت عبداللہ کہتے ہیں کہ اس کا حدیث کہنا اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرنا ہمارے لیے جیسا کہ اسباب
کیونکہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ وہ پہلے سے جانتا ہے۔
پھر کہنے لگا کہ شرائع اسلام بتائیے کہ وہ کیا ہیں آپ
نے فرمایا نماز بڑھنا زکوۃ ادا کرنا حج بیت اللہ کرنا۔
اگر وہاں جاتے کی استطاعت رکھتا ہے، رمضان
کے روزے رکھتا۔ اور غسل جنابت کرنا۔ اس نے
پھر کہا کہ حدیث صحیح کہا آپ نے ہم کو اس کے قول
حدیث پر پھر تعجب ہوا۔ پھر لایا مجھے احسان کی حقیقت
بتلائیے کہ وہ کیا ہے آپ نے فرمایا کہ احسان یہ ہے کہ
تو رسول کو اس حالت سے سراہنا جس سے کہ اگر تو اللہ تعالیٰ
کو دیکھ رہا ہے۔ اگر نہ دیکھ رہا ہو حالت نصیب نہ ہو تو
کہ از کم یہ خیال کر کہ وہ مجھ کو دیکھ رہا ہے۔ اس نے
کہا اگر میں نے ایسا کیا تو میں میں محسن ہوں آپ نے فرمایا
بیشک کہنے لگا صحیح فرمایا آپ نے۔ پھر اس نے کہا کہ
مجھ کو قیامت کا حال بتائیے کہ وہ کب آئے گی۔
آپ نے فرمایا جس سے سوال کرتے ہو وہ اس بارہ
میں سائل سے زیادہ نہیں جانتا۔ اللہ اس کی چند
نشانیوں میں۔ پھر آپ نے فرمایا کہ ان سینوں
کو اللہ ہی جانتا ہے کہ قیامت کب آئے گی۔
بارش کب ہوگی۔ عورت کے رحم میں کیا ہے۔
کل انسان کیا کرے گا۔ اور یہ کہ انسان کس جگہ مرے
گا۔ اللہ اللہ ہی ان کو جانتے والا ہے۔ اور
ان سے باخبر ہے۔ اس نے کہا صحیح کہا۔ آپ
نے۔ اور یہ کہہ کر ہمارے سامنے ہی واپس لوٹ
گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

علی بالوجل فقنما فی اشرا ،
نما یدہی ابن قوحہ و لارا ینا
شیانہ ذکونا ذلک النبی صلی
اللہ علیہ وسلم فقال ہذا
جبریل علیہ السلام اتاکم لیتیکم
معا لمدینکم واللہ ما اتا فی
یصورۃ الا وانا عرفہ فیہا الا
ہذا الصورۃ

ذرا بلانا اس آدمی کو۔ ہم اس کے نشان قدم
پر دوڑ پڑے۔ مگر ہم کو اس کا کچھ پتہ نہ چلا۔ اور
نہ سمجھے کہ کہہ رہا غائب ہو گیا۔ یہی بات ہم نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہی۔ آپ نے فرمایا
کہ یہ جبریل علیہ السلام تھے کہ تم کو تمہارے
دین کی باتیں سکھانے آئے تھے۔ اللہ کی قسم ہے
اس موقع کے علاوہ وہ جب بھی کسی صورت
میں نمودار ہوئے۔ جیسا کہ یہ بیان کیا۔

تشریح - ایمان و اسلام کے لغوی معنی مختلف ہیں مگر اصطلاح شرع کی رو سے ایمان و اسلام تقریباً ایک
ہی ہیں۔ ایک ہی معنی کو بھی ایمان سے تعبیر کرتے ہیں اور کبھی اسلام سے۔ کیونکہ ہر دو ایک دوسرے سے
مربوط ہے۔ اسلام بدون ایمان کے درست نہیں۔ اور ایمان۔ بغیر اسلام کے کامل نہیں۔ اللہ بعض اوقات
شریعت میں ایمان و اسلام میں فرق بھی کرتے ہیں۔ ایمان باطنی عقیدہ کی ترجمانی کرتا ہے اور اسلام ظاہری
عمل کی۔ ایمان انقیاد و باطنی کوتاہی کو بتاتا ہے تو اسلام انقیاد ظاہری کو۔ اس حدیث میں بھی ایمان و اسلام ایک
ایک معانی میں استعمال ہوئے ہیں جس طرح اس آیت میں ثالث الاعراب امثال لہو قد منوا و لکن تولوا
اشفاقاً - ۱۳۶:۳۹ -

یہ حدیث دین اسلام کا خلاصہ ہے یا پوری شریعت اسلامیہ کا اجمال ہے یا اسی کی تفصیل اس
لئے اس حدیث کا نام ام السنہ، ام الاحادیث یا ام الجوامع ہے۔ گو یا یہ حدیث جملہ احادیث کی جڑوں
پر ہے اور تمام احادیث اسی کی شاخیں ہیں۔ اور اس کی مزید تفصیل۔ بعض علماء حدیث نے اس کی جامعیت
کی یوں ترجمانی کی ہے کہ دین کی بنیاد و بنی چیزوں پر ہے۔ فقہ جو ظاہری اعمال کا نام ہے۔ کلام جو باطنی امور
و اعتقادات سے عبارت ہے۔ اور تصوف جو اخلاص و احسان کا دوسرا نام ہے۔

احسان کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو درجے ظاہر فرمائے ایک اونچا درجہ جس میں عبادت
گزار کو ذات باری کا ایسا حضور ہوتا ہے۔ گو یا یہ اس کو دیکھ رہا ہے۔ اسی کو مشاہدہ کہتے ہیں۔ دوسرا انچلا
درجہ اس میں یہ تصور ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ دیکھ رہا ہے۔ اور یہ عمل مراقبہ کہلاتا ہے۔

عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ جبریل علیہ
السلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک جوان مسیہ
پوش انسان کی شکل میں آئے۔ اور کہا السلام علیک
یا رسول اللہ آپ نے فرمایا وعلیک السلام۔ پھر
اس نے کہا یا رسول اللہ کیا قریب آسکتا ہوں۔
آپ نے فرمایا آجاؤ پھر اس شخص نے کہا ایمان کیا

الوحیۃ عن حماد بن ابراہیم
عن عاتقہ عن عبد اللہ بن مسعود قال
ہذا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی صورۃ شاب علیہ ثیاب بیاض فقال
السلام علیک یا رسول اللہ قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وعلیک السلام فقال

یا رسول اللہ اَدُوْ فَقَالَ اَدُوْ فَقَالَ یَا رَسُوْلَ
اللہ مَا الْاِیْمَانُ فَقَالَ الْاِیْمَانُ مَا لِلّٰہِ وَمَلَائِکَتِہٖ
وکِتٰبِہٖ وَرِسَالِہٖ وَالْقَدَرِ مَخِیْرٌ وَتَسْوِیْرٌ
قَالَ صَدَقْتَ فَجِئْتُ الْقَوْلَ صَدَقْتَ کَاثِرَہٗ
مِیْدَرِیْ ثُمَّ قَالَ یَا رَسُوْلَ اللہ فَمَا شَرُّ نَعْمٍ
الْاِسْلَامِ قَالَ رَسُوْلَ اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ اَقَامَ الصَّلٰوۃَ وَاَتٰہُ الزَّکٰوۃَ وَصَوَّمَ
رَمَضَانَ وَغَسَلَ الْجَنَابَہُ قَالَ صَدَقْتَ
فَعَجِبْنَا لِقَوْلِہٖ صَدَقْتَ کَاثِرَہٗ مِیْدَرِیْ
ثُمَّ قَالَ فَمَا الْاِحْسَانُ قَالَ اِنْ تَعْمَلُ
لِلّٰہِ کَاثِرَہٗ تَرٰہُ فَاَنْ لَوْ تَتَّكِنُ
تَرٰہُ فَاَنِّہٗ بِرَکَہٗ
قَالَ صَدَقْتَ۔

قَالَ فَمَتٰی قِیَامُ السَّاعَةِ قَالَ رَسُوْلُ
اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَا الْمَوْتُ
عِنْدَہَا بِالْعِلْمِ مِنَ السَّائِلِ
فَقُتِلَ

فَقَالَ رَسُوْلُ اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
عَلٰی بِالرَّجُلِ
فَطَلَبْتُ اَخْبَرَہُ لَہٗ اَشْرَافُ اَخْبَرَہُ النَّبِیُّ
صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذٰلِکَ
جَبْرِیْلٌ عَلَیْہِ السَّلَامُ جَاءَ کَہٗ یَقِیْلُکُمْ
مَعَ اَلْہِ دِیْنِکُمْ۔

چیز ہے۔ آپ نے فرمایا ایمان لانا اللہ پر اپنے فشتوں
پر اس کی کتابوں پر اس کے رسولوں پر اور اللہ پر اور اللہ پر
باری۔ اس نے کہا صَدَقْتَ (صحیح فرمایا آپ نے) ہم نے اپنے
اس لفظ پر تعجب کیا کیونکہ ہم اس سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ
سے جانتا ہے۔ پھر اس نے کہا یا رسول اللہ فَرَّیْعَہٗ اِسْلَامِ
کیا کیا ہیں آپ نے فرمایا نماز پر عطا۔ زکوٰۃ اور کرنا ماہ
رمضان کے روزے رکھنا اور غسل جنابت۔ کہا پھر
فرمایا آپ (حضرت عبداللہ فرماتے ہیں) ہم اس کے
اس لفظ پر تعجب ہوئے اس لئے کہ لفظ صَدَقْتَ
چہ دیتا تھا۔ کہ وہ تجاہل ماننا نہ سے کام لے رہے۔
پھر اس نے کہا بتائیے احسان کیا ہے آپ نے فرمایا کہ وہ
یہ کہ تو اس حالت سے عمل کرے۔ گویا کہ تو اللہ تعالیٰ
کو دیکھ رہا ہے۔ اگر یہ درجہ نصیب نہ ہو تو کم از کم یہ
خیال کر کہ وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے۔ وہ پھر فرمایا
آپ کے پھر کہ بتائیے قیامت کب لگے گی۔ اس پر آپ نے
فرمایا۔ اس بارہ میں جس سے پوچھا جا رہا ہے۔ وہ
سوال کرنے والے سے زیادہ معلومات نہیں رکھتا۔
وہ واپس چل دیا۔ آنحضرت نے حاضرین مجلس سے
فرمایا۔ ذرا اس شخص کو بلاؤ۔ تو عبد اللہ بن مسعود فرمایا
ہیں کہ ہم اس کو صوفیہ نے لکھے۔ لیکن اس کا کبیر نشان
نہ پایا۔ اور واپس آکر آپ کو خبر دی کہ وہ تو نہیں ملا
آپ نے فرمایا کہ یہ جبریل علیہ السلام تھے۔ جو تم کو نبی
اسلام سکھانے آئے تھے۔

تشریح۔ یہ حدیث الفاظ و مضمون کے اعتبار سے مکرر ہے۔ البتہ شرائع اسلام کے تفصیل میں اس میں
جج کا ذکر نہیں۔ شامیہ روایت فضیلت حج سے قبل کی ہو۔ یہ حدیث جو حدیث جبریل علیہ السلام کے صحاح
میں کم و بیش انہیں الفاظ سے کئی ایک جگہوں پر مروی ہے۔ ان ہر دو احادیث میں شہادتین کا ذکر نہیں
ابن ماجہ کی روایت میں شہادتین کا ذکر ہے اور پانچویں چیز حج ہے۔ ان ہر دو احادیث میں مثل جنابت
کا اضافہ ہے۔ یہ اختلاف الفاظی تو تعدد واقعہ پر مبنی ہے یا پھر یہ صورت ہے کہ اصحاب رواۃ نے کہیں
کہیں اختصار سے کام لیا ہے۔

یہ حدیث احسان کی حقیقت واضح کرتی ہے۔ اور رہا کاری و نام نہاد کی بیخ کنی کرتی ہے۔ کیونکہ یہ
ہی سب چیزیں دینی اعمال کے لئے سخت مشکل ہیں۔ ذات باری سے خوف و خشیت نفس میں شہوت
و مشغول۔ دل میں خدا تعالیٰ کی عظمت و جلال کا صحیح تصور پیدا کرنے کے لئے یہ بہترین نسخہ ہے۔ اگر
انسان صحیح معنی میں محسن ہو تو غیر اللہ اس کے دل میں سرگز نہ سما سکے گا۔ غیر اللہ سے اس کا دل اس طرح متا
ہو گا جیسے مدیپ میں موتی لے داغ ہوتا ہے۔ اس لئے عبادت کے ساتھ اخلاص کی قید لگا کر یوں ارشاد
فرمایا۔ وَمَا اَوْحٰی وَاَلَا یُحٰی وَاَلَا یُحٰی وَاَلَا یُحٰی لَہٗ الدِّیْنُ۔ ۵۱۹۸۔

معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی پہلی بار حضرت جبریل علیہ السلام کو نہ پہچان سکے
چنانچہ صحیح ابن حبان میں اس کی تصریح ہے کہ آپ فرماتے ہیں وَدَّ اَعْرَضْتُ حَتّٰی دَلٰی۔ کہ میں حضرت
جبریل کو واپسی تک نہ پہچان سکا۔

بَابُ التَّوْحِيدِ وَالرَّسَالَةِ

بَابُ تَوْحِيدِہٖ وَرَسَالَتِہٖ

چند اصحاب کے واسطے حضرت عطار و انس
کرتے ہی کہ عبد اللہ بن رواحہ کے پاس ایک لڑکی
ملوڑہ تھی۔ جو ان کی بکریاں چرا کر دیتی تھی۔ اور ان کی خدمت
کیا کیا کرتی۔ انہوں نے اس کی نکاحی میں کیا اور بکری
وکی جس کی وہ دیکھ بھال کرتی۔ یہاں تک کہ وہ خوب
موتی نازی ہو گئی۔ ایک روز وہ لڑکی کسی اور بکری کے
وصیان میں جتنی کر لیا تک بھینٹ دیا گیا۔ اور اس بکری
کو اپنا مکہ لے گیا۔ اور پھر بھینٹ ڈالا جب عبد اللہ کے
تو انہوں نے اس کو نہ پایا۔ لڑکی نے پورا واقعہ بیان کیا
حضرت عبداللہ نے عقبہ میں آکر اس کے ایک ہل چڑھا
پھر اس پر نام ہوئے۔ اور اس کا ذکر رسول اللہ سے کیا۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو بہت اہمیت دی
اور فرمایا کہ تم نے ایک بے تصور، مومن کو مارا۔
حضرت عبداللہ نے جواب دیا کہ وہ ایک مشن عورت تھی
اس کو ایمان سے کیا سروکار۔ آپ نے آدمی سے پہچان سکو
بولایا۔ اور اس سے پوچھا خدا کہاں ہے۔ اس نے جواب
دیا آسمان میں ہے۔ پھر فرمایا میں کون ہوں اس نے کہا
اللہ کے رسول۔ آپ نے فرمایا یہ تو مومنہ ہے۔ اس

الْبَحِیْفَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ رِجَالٍ
مِنْ اصْحَابِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
حَدَّثَنَا اَنْ عَبْدِ اللہِ بْنِ رَوَاحَہٗ کَانَتْ لَہٗ
رَاسِیۃٌ تَعْلُقُہٗ غَنَمَہٗ وَانہٗ اَمْرَہَا
تَعْلُقُہٗ شَاۡقَہٗ تَعْلُقُہَا حَتّٰی تَمُتْ
الشَّاقَہُ وَاشْتَغَلَتْ الرَّاسِیۃُ بِبَعْضِ الْغَنَمِ
فَہَا الَّذِیْ تَبَاخَتْ لَکَ الشَّاقَہُ وَقَتْلَہَا
فَہَا عَبْدِ اللہِ وَفَقَدَ الشَّاقَہُ فَاخْبَرَہُ
الرَّاسِیۃُ بِاَمْرَہَا فَلَطَمَہَا ثَغْرَ نَدَمٍ
مِنْ ذٰلِکَ فَذَكَرَ ذٰلِکَ لِرَسُوْلِ اللہِ
صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَعَطَّرَ النَّبِیُّ
صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ذٰلِکَ وَقَالَ
لَا یُحِبُّ وَخَہٗ مُؤْمِنَۃٌ فَقَالَ حُذَّوْا
لَا یُحِبُّ لَہَا فَاَرْسَلَ اِلَیْہَا النَّبِیُّ عَلَیْہِ
السَّلَامُ وَسَلَّمَ فَنَکَّحَہَا اَبِیۡہُ اللہُ
تَعَالٰی فَاَلٰی السَّامِیۡ
قَالَ اَمِنْ اَنَا قَالَتْ رَسُوْلُ اللہِ
قَالَ اَمَّا مُؤْمِنَۃٌ فَاَعْرِضْہَا

يَا عَتَقًا ۛ
 تشترک۔ انسانوں کے مابین کئی ایک حقوق ہیں۔ جن کی پاسداری لازم ہے۔ مثلاً ایک عام حق جس کو ہم انسانیت سے تعبیر کرتے ہیں۔ پھر خصوصی حقوق مثلاً حق دینی رشتہ داری کا حق وغیرہ۔ یہ حدیث ان میں سے دو حقوق کی ادائیگی پر روشنی ڈالتی ہے۔ اور صحابہ کرام کے اطاعت رسول کو بھی ظاہر کرتی ہے چنانچہ لوگوں کے پیچھے مارنے پر حضرت عبداللہ کو ندامت ہوئی۔ اس خیال کے تحت کہ وہ انسانی حق ادا نہ کر سکے۔ ایک ایسے انسان کو سزا دینا دی۔ کیونکہ بغفلت جو بھری کے ضائع ہو جانے کا سبب بنی وہ جان بوجھ کر نہیں کی گئی تھی۔ کہ وہ تصور وار شہر تی اور سزا وار سزا نش ہوئی۔ اس وجہ سے آپ نے اسوس ظاہر فرمایا۔ پھر یہ عمل ایک حد تک اخلاق کے بلند درجہ کے بھی خلاف تھا۔ جو صحابہ کرام حصہ تھا۔ کہ والکظہین الغیظ والغافین عن الناس کے تحت انہیں اپنے جذبات پر پورا پورا غلبہ حاصل تھا۔ غصہ پی جانا۔ لوگوں کی لغزشوں سے درگزر کرنا۔ پران کا عمل تھا۔ اور ان کی خاص صفت بن سکی تھی۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس فعل کو زیادہ اہمیت دی وہ اس اہم اور مقدس رشتہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے جسے ہم رشتہ ایمانی یا رشتہ اسلامی کا نام دیتے ہیں کہ اس کی رعایت اور لحاظ نہایت ضروری ہے۔ دوسری حدیث میں یوں ارشاد ہے السلام من سلم المسلمون من لسانہ ویدک کہ صحیح معنی میں مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں۔

الْبَحْتِيفَةُ - عن علقمة عن ابن بريدة قال كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يهاجمنا فدخل عليه فوجدناه في الموت فآله ثم قال اشهد ان لا اله الا الله افى رسول الله فنظر الى ابيه فلم يكلمه ابوا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اشهد ان لا اله الا الله وافى رسول الله فنظر الى ابيه فقال ابوا اشهد لى فقال انفتى اشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله - فقال النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى انقذنى نعمة من الناس ۛ

وقى رواية انه قال ذات يوم لا محابة انهم ضاوا بسا نعود جادنا اليهودى -
 قال فوجدناه في الموت فقال اشهد ان لا اله الا الله -
 قال نعم قال اشهد انى رسول الله قال فنظر الرجل الى ابيه قال فاعاد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوصف الحديث ثلث مرات الى اخره على هذا الهمية الى قوله فقال اشهد انك رسول الله -

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى انقذنى نعمة من الناس ۛ

میرے ذریعہ ایک انسان کو دوزخ کی آگ سے بچایا۔ ایک روایت اس طرح کہ ایک ان کے اپنے اپنے صاحب سے فرمایا چلو اٹھو ہم اپنے ایک یہودی پڑوسی کی بیمار برسی کریں۔ راوی نے کہا کہ جب آنحضرت اس کے قریب پہنچے تو اس کو حالت جانحی میں پایا۔ آپ نے اس سے فرمایا کہ کیا تو اقرار کرتا ہے کہ سوائے خدا کے کوئی معبود نہیں۔ اس نے کہا ہاں بیشک۔ پھر فرمایا کیا تو اقرار کرتا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ اس پر اس یہودی نے نظر اٹھا کر اپنے باپ کی طرف دیکھا۔ راوی نے کہا کہ آپ نے اپنا کلام مبارک جہرایا۔ اس روایت میں تین مرتبہ تکرار ہے ہائی حدیث سی طرح ہے یہاں تک کہ مریض نے کہا میں اقرار کرتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کا شکر ہے کہ اس نے ایک انسان کو کفر خلیل دوزخ کی آگ سے محفوظ رکھا۔

تشریح۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر یہودی، نصرانی، یا مجوسی کی بیمار برسی کی جائے۔ تو کوئی حرج نہیں ہوا کہ عید کوئی تبلیغی مقصد پیش نظر ہو۔ جیسا کہ آنحضرت نے فرمایا۔ امام محمد نے آثار میں اس کی تخریک کی۔ اور اس امر کی تصریح فرمائی ہے کہ کفار کی بیمار برسی میں کوئی مضائقہ نہیں۔ یہ حدیث حقوق ہمسایہ کی وضاحت کرتی ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حق ہمسائیگی اسلام کے حدود تک محدود نہیں۔ بزاز، ابونعیم، اور طبرانی نے ایک مرفوع حدیث بیان کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ پڑوسی میں قسم کے ہیں۔ ایک وہ جس کا صرف ایک پڑوس ہی کا حق ہو مثلاً وہ شرک جس سے کوئی رشتہ داری کے روابطہ ہوں اس کو صرف پڑوس کا حق حاصل ہے۔ یہ کوئی حقوق میں سب سے کم درجہ کا پڑوسی ہے۔ نہ حق اسلام اس کو نصیب نہ حق قرابت۔ دوسرا وہ جس کو دو حق حاصل ہیں۔ مثلاً وہ جو مسلمان بھی ہو اور پڑوسی بھی ہے اس کو دو حق حاصل ہیں۔ تیسرا وہ جو قرابت۔ یہ متوسط درجہ کا پڑوسی ہے۔ تیسرا وہ جو مسلمان بھی ہو قرابت و راجحی اور پڑوسی کا ہندو جو پڑوسی ہے۔ کہ تین حقوق رکھتا ہے۔ کہ حق اسلام بھی رکھتا ہے اور حق قرابت بھی اور پھر حق اسلام بھی۔

اس حدیث سے یہ نتیجہ بھی اخذ ہوا کہ جب اتنی عمر کا ہو کہ کفر کی حقیقت سمجھ سکتا ہو کہ کفری ہی ایمان کا مقابلہ کا مستحق ہوگا۔ اور اگر اسلام قبول کر لے تو اس کا اسلام بھی ماننا جائیگا۔ ایک اور اہم حق اس میں یہ ہے کہ مسلمان دوسرے مذہب کے لوگوں کو دین کی دعوت ضرور دے۔

باب التوقف في ذراري المشركين

مشرکین کی اولاد کے بارے میں فیصلہ دینے سے توقف کرنے کا بیان

ابو حنیفہ عن عبد الرحمن بن ہرمل لا یرحم عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کل مولود یولد علی الفطرۃ فابوالہ یهودانہ ویغیرانہ قیل فمن مات صغیرا یا رسول اللہ قال اللہ اعلم بماک انما عاملین

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر بچہ پیدا ہوتا ہے فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔ پھر اس کے باپ اسکو یہودی یا نصرانی بنا دیتے ہیں۔ اسے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ اگر بچہ میں مرنے کو آئے تو آپ فرمایا کہ اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ وہ آئندہ زندگی میں کیا کرنے والے ہیں۔

تشریح :- فطرۃ سے مراد طبع سلیم اور صلاحیت جمعی ہے جو ہر بچہ مال کے پیٹ سے نیک پیدا ہوتا ہے۔ اس میں اچھائی برائی ہر دو کی استعداد ہوتی ہے۔ اگر یہ کفر و شرک لگی آلودگیوں سے پاک رہے اور کفر کے ماحول سے اس کا دامن داغدار نہ ہو تو اس میں ایمان کے قبضیت کی پوری صلاحیت ہوتی ہے۔ اور وہ بچہ حد بدرجہ پر پہنچ کر مراط مستقیم پر نمودار ہو جائے گا۔ جیسی سے اگر اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی والدین مل گئے تو اپنے اثرات سے اس کی صلاحیت روٹی کو کھردی سے بدل کر اس کی سادہ طبیعت کا رخ پلٹ دیتے ہیں۔ اسی بات کی طرف یہ حدیث اشارہ کرتی ہے۔

حدیث کا دوسرا حصہ ایک شدید اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ کفار کے نابالغ بچے از روئے شرع کافر ہیں یا مومن جنتی ہیں یا دوزخی۔ بعض کہتے ہیں کہ ان کا معاملہ مشیت ایزدی پر موقوف ہے۔ جہنمی نے اس کی نسبت امام شافعی کی طرف کی ہے کہ اولاد کفار کے باریے میں وہ اسی خیال کے حامل ہیں۔ امام مالک سے کوئی امر مزید وارد نہیں۔ البتہ ان کے اصحاب نے صراحت کی ہے کہ مسلمانوں کے بچے جنت میں ہیں اور مشرکین کی اولاد کا معاملہ مشیت ایزدی پر موقوف ہے۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ امام احمد اس کے قائل ہیں کہ اولاد مشرکین دوزخ میں ہیں۔ امام ابو حنیفہ توقف کے قائل ہیں۔ کیونکہ قطعی فیصلہ کسی خاص طرف نہیں دیا جاسکتا۔ چنانچہ اسی حدیث کے الفاظ بھی اسی خیال کی پرورز نامید کرتے ہیں۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ہم نہیں جانتے اللہ ہی جانتا ہے کہ وہ آئندہ زندگی میں کیا کرتے۔ یکساں کرتے کہ جنتی بنتے یا برائیوں کرتے اور وہ فی حق قرار پاتے جب ہم تر معاملہ اللہ کی مشیت پر ہو تو قطعی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا توقف بہتر ہے۔

باب اصل الاسلام کی اصل توحید کی شہادت سے

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن

حاجران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال امیرت ان اتانل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ فاذا قالوہا حکموا مینہی دماءہم ودماء اللہم الا بحقہا وحاً بہم حتی اللہ تبارک و تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو حکم ہے کہ میں کافروں سے اس وقت نہ اتار دوں گا اور جہاد کرنا ہوں۔ جب تک وہ لا الہ الا اللہ نہ کہیں جب وہ کلمہ توحید کہہ لیں گے۔ تو وہ اپنی جانوں اور مالوں کو مجھ سے بچا لیں گے۔ مگر کسی شرعی حق میں پھر ان کی دلی مالت کا معاملہ خدا کے سپرد ہے۔

تشریح :- فرمایا حتی یقولوا لا الہ الا اللہ۔ ایک صورت تو اس کی یہ حالت ہے کہ کافر کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو کر دائرہ اسلام میں داخل ہو گئے۔ تو اب ان کی جائیں اور اموال محفوظ ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ مسلمان توحید پورے یقین اسلامی حکومت کے سامنے تسلیم نہ کریں۔ اور لو اسے اسلام کے سایہ میں امن کے ثواب ملے۔ مثلاً جزیہ قبول کیا۔ صلح کے طاب ہوئے۔ اسلامی قانون و حکومت کے سامنے ہتھیار دیا۔ تو اس صورت میں بھی جان و مال محفوظ ہے۔ اور اگر ایچھا سے وہ مواقع ملا دیں۔ جن میں مسلسل حدود و تعزیرات اور نظام احکام اسلام ان کی جائیں میں لی جائیں گی اور مال بھی مثلاً کسی کو مار ڈالا تو قصاص لیا جائے گا۔ نہ ان کا مال کے ترک ہوئے نہ جرم کیا جائے گا کسی کا مال غصب کر لیا تو مال لیا جائے گا۔ اسی طرح زکوٰۃ وغیرہ میں بھی مال لیا جائے گا۔ آخر میں فرمایا وحاً بہم علی اللہ یعنی دل حالت کفر میں کفار ہم پر نہیں۔ اگر زبان سے کلمہ پڑھ لیا۔ اور دل میں نفاق رہا۔ یا زکوٰۃ نہ دیا۔ یا زکوٰۃ دیا تو اس کی باز پرس کا حق ہم کو نہیں۔ ان کے حساب کتاب اور مواخذہ کا معاملہ خدا کا حق ہے۔ اس دوسری سے اللہ تعالیٰ نے ہم کو سکھادیا ہے۔ چنانچہ اسی حدیث کی روشنی میں اگر کوئی بدعتی و منافق زبان سے توحید قرار کرے تو قبول کر لیا جائے گا۔ اور ان کو اس سے کوئی عرض نہیں کہ دل میں کیا ہے۔

باب عدم کفر اہل الکبائر

باب یہ کہ بڑے بڑے گناہ کرنے کفر نہیں

لازم آتا

ابو حنیفہ عن ابی الزبیر قال لا یرحم عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا قال ابو سعید قلت یا رسول اللہ هل فی الاسلام ذنب تبطل الکفر قال لا الا الشریک بالہ تعالیٰ

حضرت ابو زبیر کہتے ہیں کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے دریافت کیا کہ کبھی تو دیکھو، گناہوں کو شرک شمار نہیں کرتے تھے۔ کیا نہیں؟ حضرت ابو سعید کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت سے پوچھا کہ اس امت میں کوئی گناہ ایسا ہے جو کفر کی حد تک پہنچتا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ نہیں سوائے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کرنے کے۔

تشریح :- یہ چند حدیث اس امر کی وضاحت کیلئے لائی گئی ہیں کہ گناہ کبیرہ مثلاً خونریزی چوری

پاک ہو کر زود قابل غنا ہوئے مستحق سزا۔
باب عدم خلو المؤمنین النار

ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن حبیبہ
 قال سمعت ابا الدرداء صاحب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بیئنا
 ان نردف رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فقال یا ابا الدرداء من شهد
 ان لا اله الا اللہ وانی رسول اللہ
 وجبت له الجنة

قلت وان زلت وان سقرت قال
 نکلت عنی ساعة ثم سار ساعة
 فقال من شهد ان لا اله الا اللہ
 وانی رسول اللہ وجبت له الجنة
 قلت وان زلت وان سقرت قال
 نکلت عنی ساعة ثم سار ساعة
 ثم قال من شهد ان لا اله الا
 اللہ وانی رسول اللہ وجبت له
 الجنة قال قلت وان زلت وان
 سقرت قال وان زلت وان سقرت
 وان ترغم الف ابد الدرداء
 قال فكافي انظر انا اصبح
 ابي الدرداء السبابة يومی الی
 ارنیته

باب مومن ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہیں گے

حضرت عبداللہ بن حبیب سے روایت ہے وہ کہتے ہیں
 کہ میں نے ابو الدرداء صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ہمراہ مدینہ پر ہوا رہتا تھا آپ نے مجھ سے فرمایا اے
 ابو الدرداء جو شخص یہ اقرار کرے کہ کوئی معبود نہیں سوا
 اللہ کے اور میں اللہ کا رسول ہوں تو اس کے لئے جنت
 واجب ہوئی حضرت ابو الدرداء کہتے ہیں کہ میں نے
 کہا اگرچہ زنا کرے اور جویریہ کرے کہتے ہیں کہ حضرت
 تنویرؓ نے فرمایا ہے کہ اگرچہ راستہ لے گیا پھر فرمایا
 جو کوئی گواہی دے کہ سوائے اللہ کے کوئی معبود نہیں
 اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں اس کے لئے جنت واجب
 ہوئی فرمایا میں نے پھر کہا اگرچہ وہ زنا کرے اور جویریہ
 کرے آپ نے پھر بھی سکوت فرمایا اور قدر راستہ
 چلے پھر ارشاد فرمایا جو اقرار کرے کہ سوائے اللہ کے کوئی
 معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں اس کے لئے جنت
 واجب ہوگئی۔ میں پھر بولا اگرچہ وہ زنا کرے اور جویریہ
 کہے اس بار آپ نے فرمایا ہاں اگرچہ وہ زنا کرے اور
 جویریہ کہے اور اگرچہ ابو الدرداء کی ناک گرداؤں جو بڑا شاکر
 ابو الدرداء روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو اس کا منظر ایسا ہے گویا میں
 اس وقت دیکھ رہا ہوں کہ ابو الدرداء اپنی شہادت کی انگلی سے
 اپنی ناک کے بائیں طرف اشارہ کر رہے ہیں۔

نشریح :- اس حدیث میں بھی خوارزمی و معتزلہ کے خیال ہائے باطل کو نہایت واضح الفاظ میں لغو بنا
 دیا اور بے اصل ثابت کر گیا ہے۔ طبرانی اس حدیث کو حضرت ابو الدرداء سے مختصراً لائے ہیں احمد و ابن
 حبان ان ہی سے مختصراً ذکر کرتے ہیں۔ احمد و شیعین حضرت ابی ذر سے بھی اس حدیث کو لائے ہیں۔ تین ہی
 مرتبہ ذکر اس کے ساتھ۔ ترمذی نسائی ابن ماجہ نے بھی ابی ذر سے اس حدیث کو مرفوع ذکر کیا ہے مگر حضرت
 باعتبار معنی متواتر ہے اور کئی ایک طرق سے روایت کی گئی ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان مبارک کا اظہار و مطلب یہ ہے کہ صرف عدائیت و رسالت کا اقرار کرنے
 والا اگر گناہوں سے پاک ہے تو ابتداً جنت اس کے لئے واجب ہوگی۔ اور اگر وہ گناہگار ہے تو سزا جھکتے کے بعد
 آخر میں جنت میں داخل اس کے لئے واجب ہوگا۔ غرض ان دونوں شہادتوں کا اقرار کرنے والا اگر گناہگار ہو
 اور وہ بھی مرتکب کبیرہ گناہ کا تب بھی ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہے گا۔ پھر اگر تنکرہ و تہربے دیکھا جائے تو اس
 ارشاد نبوی میں ان سب ہی کے لئے جنت کا داخلہ تدار و واجب قرار دیا ہے جو اس کی فتنہ کے تحت آتے ہیں
 کیونکہ یہاں عدائیت و رسالت کی ایسی شہادت اور ایسا اقرار ملاوے جو عجم قلب و غلوں دل سے ہو کر اقرار
 دل کی گواہیوں تک پہنچ کر سراسر بدن اور تمام اعمال بدنی پر اثر خاں ہو۔ اور خشیت الہی اس قدر دل میں چلیج
 جائے کہ نافرمانی کی طرف قدم بڑھانے کی ہمت ہی باقی نہ رہے جب تک شہادتین سے اثر پیدا ہو تو گناہ کیسے
 سرزد ہوں جب گناہوں کا صدور نہ ہو تو جنت میں داخلہ تدار ہی واجب ہوگا۔ سزا جھکتے کا احتمال ہی باقی نہ
 رہے گا۔ اسی نظر سے کی طرف نماز کے بارہ میں باری تعالیٰ نے قرآن پاک میں ارشاد فرمایا ان الصلوٰۃ تنقی عن الغفشاء
 و التلک کہ وہ نماز جو روح میں انقلاب پیدا کرے وہ نماز جو نفس کی پاپٹ و سے وہ نماز جو صرف مذکور قبلہ
 کی طرف پھیرے بلکہ دل کا رخ بھی خدا کی طرف کرے وہ نماز جو قرآن عینی فی الصلوٰۃ کی ترجمانی کرے
 وہ نماز جو ان تعبد اللہ لا نیک شراً کا نقشہ سامنے لے آئے واقعی ایسی نماز یہ ہی اثر دکھاتی ہے۔ کہ
 ایمانی اور نازیبا بات کرنے کی انسان میں ہمت ہی باقی نہیں رہتی اسی خیال کے تحت کہا جاتا ہے۔
 کہ اعمال ایمان کو برقرار رکھنے کے ذمہ دار ہیں اور اس کی حقیقت کے آئینہ دار۔

ابو حنیفہ عن الحارث عن

ابی المسلم الخولانی قال لما نزل معاذ
 بن جبل اشاد رجل شاب فقال ما تری
 فی رجل وصل الرحم وبت وصاد فی
 الحدیث وادی الامانة وعتق بطنه
 وفسح به وعمل ما استطاع من غیر
 طاعة شئت فی اللہ ورسوله
 قال انها تحیط ما كان معها
 فی الاعمال۔

قال فما تری عن رجل زکب المعاصی
 وکف اللہ ما وداستحل الفروج
 و الاموال غیلا انه شهد ان لا اله الا
 اللہ وان محمد امجد ورسوله
 وعاقد قال معاذ ابجو واخلاف

ابو مسلم خولانی کہتے ہیں کہ جب حضرت معاذ بن
 بنی نزل اہل انصاریہ آیا تو ایک شخص ان کے پاس حاضر ہوا
 اور کہنے لگا کہ ایسے شخص کے بارہ میں آپ کی کیا خیال ہے
 جس نے خدا کے ساتھ دیکھی کی۔ انسان کی طرف انسان
 کا ہاتھ بڑھایا سچی بات کی امانت ادا کی سپیٹ
 اصرار و گاہ کے معاملہ میں مطا اور پاک دامن نہلا اور
 جس قدر ہو سکا نیک کام کرے۔ گناہ اور اس کے
 رسول کے بارہ میں شک کیا حضرت معاذ نے فرمایا
 کہ وہ عدائیت اور رسالت کے بارہ میں ہلکا شک
 و تردید اس کے اعمال کو ملاحظہ فرمے گا۔ اور سب سے شرمندہ
 گناہ پھر بولا کہ ایسے آدمی کے متعلق آپ کی کیا خیال ہے
 جو گناہوں کا مرتکب ہوا۔ مگر حق تو یہی ہے کہ ناکارہی اور
 غضب مال کو حلال بنا کر اللہ کی عدائیت اور رسول
 کی رسالت کا غلوں میں سے قرار کیا۔ آپ نے فرمایا کہ اگرچہ
 میں اس پر بھی رکھتا ہوں (کہ وہ نجات پائے) اور خوف زدہ

عليه قال الفتي واللاه ان كانت
هي التي لحبطت ما عملها من
عمل ما تفسر هذا ما عمل
ما اكرم ان رجلا افقه بالثقة
من هذا

مجہ ذکر وہ متوجہ سزا طہرے اس میں جو ان نے
کہا اگر اس کے شک و تردد نہ اس کے اچھے اعمال کو
جلا دیا تو اس کے اعمال میں اس کے غلوں میں دل کی شہادت کو
خیر نہیں پہنچائیں گے کہ یہ کہہ کر وہ واپس لوٹ گیا حضرت
معاویہؓ فرمایا کہ میرے خیال میں اس سے زیادہ سنت
کو جاننے والا کوئی نہیں۔

تشریح :- اس حدیث کے ضمن میں پہلے مسئلہ کی بھی وضاحت ہوئی اور ایک اور ضروری امر کو بھی اشارت
ہوا مسئلہ کی صورت و اصل و صورتوں میں منقسم ہے۔ ایک یہ کہ وحدانیت و رسالت کو تسلیم نہ کرنے ہوئے اعمال
سنہ موجب ثواب و اجر ہیں یا نہیں دوسرے یہ کہ وحدانیت و رسالت پر یقین رکھتے ہوئے اعمال میں عہدہ یا بیانی
پر اثر انداز ہونے میں یا نہیں صد ثانی اس وقت زیر بحث ہے اور اصول میں غریبیت کا ایک اہم مسئلہ ہے۔ اس حدیث
میں ہر دو امور پر ایک وقت روشنی ڈالی گئی ہے پہلی صورت کا ذکر قرآن پاک میں کفار کے بارے میں متعدد جگہ
آیا ہے کہ ان کے اعمال خیر بلا ایمان و تصدیق معطل ہے اور بے نتیجہ ہیں اس طرح فرمایا یحییٰ بن عیسیٰ
من خاصہ میں کہیں یوں ارشاد ہوا بحیثیت اعمالہو فلا فقیہ لہو جود الیامنة وذا۔ اس حدیث میں
اسی کی تشریح فرمائی کہ صدق کلامی۔ امانت داری جیسے اعمال خدا ایمان نہ ہونے سے
جمل گئے کیونکہ تمام اعمال کی اصل اور بنیاد ایمان ہے یہ اعمال گویا اس ایمان کی شاخیں ہیں یا وہ ایمان جب بڑی
نہ ہو یعنی ایمان سرے سے غائب ہو یا جو ہو تو گرگی مٹی کی ایمان ہو مگر شک و شکوک کے تحت حال تو رابطہ نہیں
کیے سرسبز اور بار آور ہوگا یعنی اعمال کیے اپنا اثر دکھائیں اور موجب ثواب ہوں گے دوسری صورت کی
مجہ پوری پوری وضاحت ہے کہ اعمال میں عہدہ شہادت ایمانی کو نقصان نہیں پہنچے سکتا یعنی اس کو بالکل بے اثر
نہیں کر سکتے کیونکہ شہادت کا سب سے پہلا اثر یہ ہے کہ وہ مومن کو غلو و غبار سے بری کر دیتا ہے۔ اس اثر کو
کئی وہ نہیں مٹا سکتا۔ یہ عقیدہ اہل حق کا ہے۔ یہاں سے مرعہ کا خیال ہرگز ثابت نہیں ہوتا۔ جیسا کہ
بعض کو وہم ہوا ہے اور بعض تو یہاں تک بڑھ گئے کہ امام ابو حنیفہ کی طرف بھی مرعہ ہونے کی نسبت
کروئی اور حضرت غزالیؒ پاک سید مدائن اور رضی اللہ عنہ کا حال پیش کیا ہے کہ انہوں نے غیبیہ میں اس کا
اظہار کیا ہے۔ یہ سراسر بے اصل بات ہے۔۔۔ نہ غیبیہ میں اس قسم کا کوئی حوالہ ہے نہ ہی امام اعظم
رحمۃ اللہ علیہ کا پاک و امن اس پر عقیدہ کے ناپاک مہر سے آلودہ اور غوث ہے۔

۱۲
حماۃ عن ابی حنیفۃ عن ابی مالک
الاشجعی عن ابی جراح عن حنیفۃ
قال یدرس الاسلام کما یدرس فی الثوب
ولا یجوز الا شیخ کبیرا و یجوز ان یتفقوا
قد ساء قوم یقولون لا الہ الا اللہ وہم لا
یقولون لا الہ الا اللہ قال فقال ہل من نعد

حضرت خدیجہ سے نقل ہے کہ انہوں نے فرمایا
کہ اسلام اس طرح مٹ جائیگا جسطرح کپڑے کے
نقوش مٹ جاتے ہیں۔ وہیں باقی ہے کہ اگر ایک
یا ایک چوڑی بڑھیا جو کہیں گے کہ دیکھئے مانہ میں ایک
جو مٹتی ہو لا الہ الا اللہ کہا کرتی تھی وہ یہ خود لا الہ الا
نہیں کہیں گے تو دوسری مجلس میں سے صلہ بن عبد

فما یغنی منہو یا عبد اللہ لا الہ الا اللہ
وہم لا یصومون ولا یصلون ولا یحجون ولا
یتصدقون قال یحجون بہا من
النار۔

کہنے لگے کہ عبد اللہ کو لا الہ الا اللہ کہنا کیا نفع دے
گا جبکہ نہ نماز پڑھتے تھے نہ روزہ رکھتے تھے نہ حج
ادا کرتے تھے اور نہ زکوٰۃ دیتے تھے حضرت مزینہ
نے جواب دیا کہ وہ اس کے غریب و فقیر کی ایک سبقت
پالیں گے۔

تشریح :- اس کی حامل اہادیث کو احمد۔ مسلم۔ ترمذی نے حضرت انس سے مرفوع روایت
کیا ہے کہ قیامت اس وقت قائم ہوگی کہ کوئی اللہ اللہ کہنے والا نہ رہے گا۔ پھر احمد و مسلم کی ایک روایت بھی
کہ قیامت خیر ترین لوگوں کے زمانہ میں ہوگی حاکم نے ابی سعید سے روایت کی ہے کہ قیامت جب قائم ہوگی کہ کوئی
بیت اللہ کا حج ادا کرنے والا نہ رہے گا۔
یہ حدیث بھی گزشتہ مضمون سے پیوستہ ہے جسکی تفصیل پہلے صفحات میں آچکی ہے کہ بعض اقرار وحدانیت و
تصدیق رسالت غلو و غبار سے بری کرنے کے لئے کافی ہیں۔ باقی اعمال کی سزا ملے گی۔ اختلافات رسول اللہ ﷺ کے
معاذ فرما دیے گے۔

ابو حنیفۃ ولسر عن یزید
قال کنت اری دای الخوارج فسالته
بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فاعلم ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال بخلاف
ما كنت اقول فافقت فی اللہ

یزید کہتے ہیں کہ پہلے میں بھی خوارج کی رائے کہتے
تھا۔ دینی گناہ کی وجہ سے کافر بن گیا اور یہ جوش و خروش
میں ہے گا۔ لہذا میں نے بعض اصحاب رسول اللہ ﷺ سے
اس کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے مجھ کو خبر دی کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اس کے خلاف ہے جو میں کہا
کہ اختلاف میں اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اس پر عقیدہ سے
نجات بخشا ہے

تشریح :- یہ حدیث بھی اس بات کا بین ثبوت ہے کہ خوارج کا عقیدہ بالکل اور بے بنیاد و سطر انہوں نے
ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ہم طغیاء اور عطار بن ابی ربیع
کے ہمراہ بیٹھے تھے کہ علقمہ بن علقمہ نے پت پت کیا کہ محمد
ہمارے شہدوں کو ذبح و خوارق میں ایسے لوگ ہیں۔ جو
اپنے لئے ایمان و یقین کا ثابت نہیں کرتے اور یہ کہنا کہ
ہم مومن ہیں اور یہ کہنا کہ مومن ہیں بلکہ یوں کہتے ہیں
کہ ہم مومن ہیں اللہ عطا کرے کہ ان کو کیا ہو گیا ہے
کہ وہ ایمان نہیں کہتے۔ علقمہ نے جواب دیا کہ وہ یہ کہتے ہیں
کہ جب ہم نے اپنے فسقوں کے لئے ایمان ثابت
کیا تو اگر ہم نے جتنی ہوسنے کا دعویٰ کیا دیکھو کہ اللہ

ابو حنیفۃ۔ قال کنا مع
علقمہ بن دیاہ فسالہ علقمہ فقال
لہ یا ابا محمد ان بلادنا
لنومنا لا یشبتون لافضہم الایمان
وہیکلون ان یقولوا اتا مومنون
ان یقولون اتا مومنون ان شاء
اللہ تعالیٰ فقال و ما لہم لا یقولون
قال یقولون اتا اذا انبتنا

وَنَفْسًا الْإِيمَانُ جَعَلْنَا لَا تَقْنَسَا الْجَنَّةَ
قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ هَذَا مِنْ خَدَعِ الشَّيْطَانِ
وَجَاءَ لَهُ وَحِيلُهُ الْجَاهِلُ مَا لَئِنْ
دَفَعُوا عَظْمَ مَنَّةِ اللَّهِ تَعَالَى
عَلَيْهِمْ دَهْوًا لَا سَلَامَ وَخَالَفُوا
سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَى
الْإِيمَانِ لَا يَنْفُسُهُمْ وَبِدَعُونَ
ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ انْهَمْ يَقُولُونَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ
وَلَا يَقُولُونَ إِنَّا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَإِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَوَاتِهِ وَأَهْلَ
أَرْضِهِ لَعَذَّبَهُمْ أَهْلٌ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَّهُمْ لَعَنَهُ
فَقَالَ لَهُ عُلْفَةُ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
لَوْ عَذَّبَ الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ لَمْ يَعْصُوا
طَرَفَةً عَيْنٍ عَذِّبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ
لَهُمْ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَذَا عِنْدَ دَنَا
عَظِيمٍ نَكِيفٌ نَصْرُ هَذَا أَفْقَالٍ
لَهُ يَا ابْنَ أَخِي مَنْ مَهْنًا مِثْلَ أَهْلِ
الْقَدَرِ فَإِنَّكَ يَا ابْنَ تَقُولُ بِقَوْلِهِمْ
فَمَا نَحْمُ أَعْدَاءَ اللَّهِ تَعَالَى الرَّادُونَ عَلَى
اللَّهِ تَعَالَى السِّينِ يَقُولُ يَنْتَلِهُمُ تَعَالَى
لَنْبَتِهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ خَلَلَهُ
الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَذَا لَكُمْ أَهْلِيْنَ
فَقَالَ لَهُ عُلْفَةُ أَشْرُمُ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ شَرِيحًا
يَذْهَبُ عَنْ قُلُوبِنَا هَذَا الشَّهْدَةُ فَقَالَ
السِّينِ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى دَلَّ الْمَلَائِكَةَ عَلَى
تِلْكَ الطَّاعَةِ وَالْهَمْدِ يَا هَا وَعَزَّ هُمْ

عَلَيْهَا وَجِبَاهُهُمْ عَلَى ذَلِكِ قَالَ نَعَمْ فَقَالَ وَ
هَذَا نَعَمْ انْعَمَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا عَلَيْهِمْ قَالَ نَعَمْ
قَالَ فَلَوْلَا لَهْمُ بِشُكْرِ هَذَا النِّعْمِ مَا
قَدَّرَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكِ وَقَفَى دَاوُدَ لَهْ أَنْ
يَعْنِيَهُمْ بِتَقْصِيرِ الشُّكْرِ وَهُوَ غَيْرُ
ظَالِمٍ لَهُمْ
تشریح: یہ حدیث دو اہم امور کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ ایک یہ کہ ان مومن انشاء اللہ کہنا چھیک
ہے یا نہیں دوسرا قدر کا مسئلہ ہے۔ پہلے امر میں جتنی شک یہ ہے کہ ایسا کہنے کی کوئی ضرورت نہیں اور نہ اس
لئے کہنا جائز ہے۔ پہلی دلیل تو یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وصحابہ کرام سے اس کا ثبوت نہیں کہ انہوں نے
اسے ایمان کے ساتھ انشاء اللہ کی قید لگا لی ہو۔ پھر قرآن پاک میں جہاں مومنین کی تعریف فرمائی ہے وہاں فرمایا ہے
لَا تَعْلَمُ أَهْلُ الْإِيمَانِ حَقًّا يَا كَافِرُونَ كَيْفَ نَعْلَمُ مَا تَعْلَمُونَ وَلَا تَعْلَمُونَ مَا نَعْلَمُ مَا هِيَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ
اس لئے اس وقت مومن متھے ان کو مومنین کا نام دیا۔ اور جو کافر تھے ان کو کافر کہنا اور جو مکہ فی الحال وہ مومن مانے
جاتے ہیں۔ اس لئے ان پر یہ کام ایمان کی صاف آیت اور اس کے آثار مرتب ہونے میں حسب احکام بھی جاری ہوئے
اور انہیں بھی مرتب ہوئے تو اب ایمان کا وجود حقیقی اور یقینی کیوں نہ مانا جائے ؟
دوسری دلیل عقلی ہے وہ یہ کہ لفظ انشاء اللہ اگر شک کی وجہ سے بولا جائے کہ گویا ایمان میں شک ہے تو یہ تو
کفر ہے اور ایمان سے دست برداری۔ اور اگر لفظ ادب معاقبت و تہذیب کو ملحوظ رکھتے ہوئے یا احماری
کے لفظ یا خود پسندی سے بچنے کی خاطر یہ کہہ بولا جائے تو بھی درست نہیں ہے۔
دو گروہ جو انشاء اللہ کہنا روا رکھتے ہیں۔ یہ دلیل پیش کرتے ہیں جو حضرت علقمہ کے بیان میں بھی مذکور ہے
انہیں ظاہر کرنا خود کو جتنی تمہراتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مومنین کے لئے جنت کا وعدہ فرمایا ہے اور
اللہ تعالیٰ کیلئے خلاف وعدہ عمل ثابت کرنا کفر ہے اس لئے لامحالہ اس کو مومن کہنا خود کو جتنی کہے گا اور
اللہ تعالیٰ کے لئے سوائے انبیاء علیہم السلام اور مشرک کے کسی کو شرعاً مومن نہیں کہ خود کو جتنی کہے گا بھی اس
کی دلیل لانے پر کہ فی الوقت ایمان پلاس لئے نہیں کہ نہ معلوم خاتمہ کیا ہوا اور سارا مدار خاتمہ سے
بے صاف جواب ہے جو ابھی گذرا کہ بحث اس وقت سے ہے اگر اس وقت ایمان یقینی نہیں تو احکام
اللہ تعالیٰ کیوں ہو گیا۔ پہلی دلیل کا جواب حدیث میں حضرت عطا کی زبانی خود نقل ہے لَمْ يَقُولُوا إِنَّا مُؤْمِنُونَ
اس لئے کہ مومن ہیں یہ نہ کہیں انہیں اہل الجنتہ کہہ رہے ہیں کیونکہ ظاہر ہے یہ جب کہہ گئے ہیں کہ خاتمہ کا
خاتمہ ہے کہ سارا مدار خاتمہ پر ہے۔ بلکہ اگر خاتمہ بھی اچھا تو تو بھی جنت کا ملنا عمل پر موقوف نہیں بلکہ
حضرت عطا نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ لا معصوم بندوں کو یا فرشتوں کو عذاب سے تو بھی اس
کے لئے کہہ لیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کے احسانات ہر بندہ پر اس قدر ہیں کہ وہ ان کے شکر ادا نہیں کر سکتا۔

یہی قدر کا مسئلہ پھر ہوتا ہے۔ جس کی وضاحت حضرت علامہ نے بہت اچھی طرح کی ہے کہ فرشتے کو مسموم ہیں اور ان کی مصمت کو دیکھ کر ظاہر ان کو خراب دنیا ظلم معلوم ہوتا ہے مگر پھر بھی ان کی گزشتہ اعمال کے سناات سے جھکی پڑی ہیں۔ یہ مصمت اسی کے انعام ہے۔ اسی نے طاقت کی توفیق دی اسی نے طریق مبادئ سکھایا۔ اسی نے ان کے دلوں میں اس کی محبت آداری۔ آج اگر وہ نیکو کام لہ کرے تو فرشتے جب انطاقت رکھتے ہیں کہ اس کا شکر ادا کریں پس اسی تصویر میں وہ پیکر بھی سکتا ہے اور اس کا اسے حق ہے کہ وہ خالق و مالک ہے۔

بَابُ وَجوبِ اِيْمَانٍ بِالْقَدَرِ

ابو حنیفہ - عن ابی الزبیر عن جابر ان سراقۃ قال یا رسول اللہ ھذا ثنا عن دیننا کأنّا و لدنا لہ افععل بشئ قد جوت بہ المقادیر و حققت بہ الاقلام ام فی ثمنی نستقبل فیہ الفعل -

قال بل فی ثمنی قد جوت بہ المقادیر و حجت بہ الاقلام قال فغیم العمل قال اعملوا فکل مکتبہ لکما خلق لہ -

فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَاَتَّقٰی وَصَدَّقَ بِالْحُسْنٰی فَسَنُيَسِّرُکَ لِلْيُسْرٰی وَاَمَّا مَنْ يَّجْحَلْ وَاَسْتَعْتٰی وَکَذَّبَ بِالْحُسْنٰی فَسَنُيَسِّرُکَ

تشریح - یہ حدیث تقریباً ان ہی الفاظ کے ساتھ احمد - مسلم - ابن حبان - قرانی - ابن مردودہ نے سراقہ سے روایت کی ہے۔ قرآن نبوی کا حاصل یہ ہے کہ دیا میں ہمارے مارے عمل اسی انمازہ ازل کے مطابق ہیں۔ جو نیک چکا ہے اور جس کو ہم تشدد دیتے ہیں لیکن اس تقدیر کے یہ معنی نہیں کہ انسان محض بے اختیار اور مجبور ہو کر مٹیہ جاکے اور کتب عمل نہ کرے اگر ایسا ہو تو سب کچھ بے کار ہو جائے۔ مگر واقعہ ایسا نہیں تقدیر کا جو کچھ انمازہ ہے وہ تقبل کی بعض ایک حکایت ہے اور آئینہ وار واقعات کی پیش گوئی۔ انسان کی نوبت عمل پر اس کا کچھ اثر نہیں اس کی کسب شن کی طاقت بحال خود باقی ہے اسی کچھ قدرت کی بنا پر وہ مجبور یا مقدر ہے۔ البتہ تخلیق فعل اللہ تعالیٰ کے قبضہ و قدرت

یہ ہے۔ یعنی انسان کا سب سے اور اللہ خالق -

بَابُ الْحَثِّ عَلٰی الْعَمَلِ

حماد عن ابی حنیفہ عن عبد العزیز بن ذکویع عن معتب عن سعد بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من نفس الا وقد کتب اللہ عزوجل مدخلیہا و مخرجیہا و ما ہی الا قیۃ قلیل فغیم العمل یا رسول اللہ قال اعملوا فکل مکتبہ لکم لہ من کان من اهل الجنة یُسِّرُ لِعَمَلِ اهل الجنة و من کان من اهل النار یُسِّرُ لِعَمَلِ اهل النار قال الاضارعی الان حق العمل

تشریح - تقدیر کے اس سلسلے میں نہایت شکیلوٹی سے ثابت کیا گیا ہے کہ عقل انسان کی اس بارہ میں کوتاہ ہے۔ جو ترک عمل کا مشورہ دیتی ہے اس بنا پر کہ عمل تو ثواب کا امید پر کیا جاتا ہے۔ ثواب اگر کھسا جا چکا ہے تو وہ کار ہے۔ اگر نہیں تو جو ترک تقدیر غلط نہیں ہو سکتی کوئی طاقت حصول ثواب کا سبب نہیں بن سکتی۔ اس لامل پر فرمایا کہ جب تک بظاہر ایسا ہی ہے مگر ترک عمل کوئی معنی نہیں رکھتا عمل طاقت کو اسی لئے بھال چھوڑا گیا ہے کہ عمل جاری ہے۔ اب جو کرے گا وہ تقدیر کے موافق ہی ہو گا جتنیوں کے لئے نیکی کے کام آسان ہوں گے اور وہ اپنے اچھے عمل سے آسانی سے جنت کا رستہ طے کرتے چلے جائیں گے۔ دوزخیوں کے لئے برائی کا عمل ہوں گے اور وہ اپنی بد عمل سے دوزخ کی طرف بڑھتے جائیں گے۔ قدرے عمل کیوں بند ہو اور عمل سے غلام غلط ہو۔ اور ہمارے دیگر اعمال میں ہم ایسا کرتے بھی نہیں۔ ذرا سوچنے کی بات ہے کہ زندگی کا کام ہے اگر خدا سے مل کر رہا اگر نہیں ملتا ہے کوئی متن کیجے نہیں دیکھا۔ پھر ہم کیوں صبح سے شام تک کوئی عین یک کر دیتے ہیں اور پڑی ہوئی کا زور دگاتے ہیں کہ زندگی مل جائے یہاں ہماری عقل اعمال کی طاقت کیوں نہیں ملاتی کہ زندگی کیلئے کی جدوجہد بند کر دے اور منتظر بھی رہی۔ بالکل بیماری آزادی کی حالت میں جو غفلت جانتا ہے اگر اگر اہل آہنہ ہے تو لڑائی نہیں سکتی ملاح معالجہ حبث ہے اگر نہیں آئی ہے تو کمال اللہ مار نہیں سکتی۔ پھر مچا دوا دار و موضع بیکار ہے اور بے فائدہ اس علم پر بھی ملاح معالجہ ہم سے کیا ہوتا۔ ہم اپنی خوشی میں قدرے سبقت نہیں کرنے تو پھر غفل کو کیا ہو گیا ہے کہ دینی معاملات کی غفلت ملاتی ہے اور عمل سے روکتی ہے۔ یہی وہ عمل ہے جو بدی سمجھاتی اور غرض خاص

عمل کی ترغیب دینا

حضرت سعد بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ کوئی ایسا انسان نہیں ہے جس کی ابتدا اور انتہا اور جو کچھ دینا و آخرت میں اسکو پہنچنے کے لئے والا ہے اللہ عزوجل نے کھنڈ دیا جو ایک انصاری نے عرض کیا یا رسول اللہ تو پھر عمل کس لئے ہے آپ نے فرمایا کہ عمل تو کر دو کیونکہ جو شخص جس عمل کیلئے پیدا کیا گیا ہے اس پر وہی آسان ہوتا ہے پس جو اہل جنت ہیں اس سے ہیں ان کو اعمال اہل جنت مہل ہوں گے اور جو اہل نار سے ہیں ان کو وہ عمل آسان ہوں گے تو انصاری نے کہا ہاں اب عمل کرنے کی وجہ معلوم ہو گئی۔

تشریح - تقدیر کے اس سلسلے میں نہایت شکیلوٹی سے ثابت کیا گیا ہے کہ عقل انسان کی اس بارہ میں کوتاہ ہے۔ جو ترک عمل کا مشورہ دیتی ہے اس بنا پر کہ عمل تو ثواب کا امید پر کیا جاتا ہے۔ ثواب اگر کھسا جا چکا ہے تو وہ کار ہے۔ اگر نہیں تو جو ترک تقدیر غلط نہیں ہو سکتی کوئی طاقت حصول ثواب کا سبب نہیں بن سکتی۔ اس لامل پر فرمایا کہ جب تک بظاہر ایسا ہی ہے مگر ترک عمل کوئی معنی نہیں رکھتا عمل طاقت کو اسی لئے بھال چھوڑا گیا ہے کہ عمل جاری ہے۔ اب جو کرے گا وہ تقدیر کے موافق ہی ہو گا جتنیوں کے لئے نیکی کے کام آسان ہوں گے اور وہ اپنے اچھے عمل سے آسانی سے جنت کا رستہ طے کرتے چلے جائیں گے۔ دوزخیوں کے لئے برائی کا عمل ہوں گے اور وہ اپنی بد عمل سے دوزخ کی طرف بڑھتے جائیں گے۔ قدرے عمل کیوں بند ہو اور عمل سے غلام غلط ہو۔ اور ہمارے دیگر اعمال میں ہم ایسا کرتے بھی نہیں۔ ذرا سوچنے کی بات ہے کہ زندگی کا کام ہے اگر خدا سے مل کر رہا اگر نہیں ملتا ہے کوئی متن کیجے نہیں دیکھا۔ پھر ہم کیوں صبح سے شام تک کوئی عین یک کر دیتے ہیں اور پڑی ہوئی کا زور دگاتے ہیں کہ زندگی مل جائے یہاں ہماری عقل اعمال کی طاقت کیوں نہیں ملاتی کہ زندگی کیلئے کی جدوجہد بند کر دے اور منتظر بھی رہی۔ بالکل بیماری آزادی کی حالت میں جو غفلت جانتا ہے اگر اگر اہل آہنہ ہے تو لڑائی نہیں سکتی ملاح معالجہ حبث ہے اگر نہیں آئی ہے تو کمال اللہ مار نہیں سکتی۔ پھر مچا دوا دار و موضع بیکار ہے اور بے فائدہ اس علم پر بھی ملاح معالجہ ہم سے کیا ہوتا۔ ہم اپنی خوشی میں قدرے سبقت نہیں کرنے تو پھر غفل کو کیا ہو گیا ہے کہ دینی معاملات کی غفلت ملاتی ہے اور عمل سے روکتی ہے۔ یہی وہ عمل ہے جو بدی سمجھاتی اور غرض خاص

ابو حنیفۃ عن عبد الرحمن بن عوف
عن عبد بن سعد بن ابی وقاص عن ابيہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من
فلس الا وقد کتب اللہ مداخلها ومخرجها
وما ہی لاتیة فقال رجل من الانصار نعیم
العلی اذ یا رسول اللہ فقال اعملوا فکل
میسر لما خلق لہ اما اهل الشقاوة فلیسوا
یعمل اهل الشقاوة واما اهل السعادة فلیسوا
یعمل اهل السعادة فقال الانصاری الان حق
العلی -

وفي رواية اعملوا فکل ميسر من
كان من اهل الجنة یسیر فکل اهل
الجنة ومن كان اهل النار یسیر
فعلی اهلها فقال الانصاری الان
حق العکل -

نوٹ :- اس حدیث کو ما قبل والی حدیث پر منطبق کر کے اس کی تشریح و تفسیر کی جائے۔

باب ذم القدریۃ

ابو حنیفۃ عن الہیثم بن نافع
عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یجی قوم یتوکلون
لا قدر رشح یخیر جون منہ الی الزینۃ فاذا
لقتیہوم فلا تلموا علیہم وان مرضوا فلا
تعودہم وان ماتوا فلا تشیعوہم فانہم
شیعة الدجال وجوس ہذا الامۃ حق
علی اللہ ان یلحقہم بہم فی النار -

تشریح :- اس حدیث میں قدریوں کے بایکٹ اور ترک مراثیت کی نصیحت ہے کہ ان سے وہ نہ
نہ کہنا جائے ہر ایک مسلمان سے کہنا جائے۔ ان کو مجوس امت اس لئے فرمایا کہ مجوس دو خدا مانتے ہیں ایک
یزدان سبلی کا خدا اور دوسرے عزرائیل کا خدا یہ ان سے بھی چند قدم آگے چل کر یہ ہر انسان کو اس کے افعال کا

جانتے ہیں گویا انہوں نے شرک کیا۔ لہذا ان کا مشرور نشر انہیں کے سامنے ہوگا۔ قرآن آیات قدریہ کے اس خیال کی
ترویج کرتی ہیں۔ اللہ نے فرمایا۔ وانا خلقکم وما تعملون مدالہ نے تم کو بھی پیدا کیا اور تمہارے عملوں کو بھی
ابو حنیفۃ عن نافع عن ابن عمر
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یحیی قوم یتوکلون لا قدر رشح یخیر جون منہ
الی الزینۃ فاذا لقتیہوم فلا تلموا
علیہم وان مرضوا فلا تعودہم وان ماتوا
فلا تشیعوا وجنازہم فانا ہم شیعة
الدجال وجوس ہذا الامۃ وحقا
علی اللہ تعالی ان یلحقہم بہم فی

النار -

تشریح :- قدریہ کو سلام نہ کرنے کا مطلب ہے۔ ان کا مطلق معاشرتی تقاضا طبع کیا جائے گا کہ اس قسم کے غلط عقائد
اپنانے کی کسی کی سمیت نہ پڑے اور بایکٹ اس سے یہ اپنا اس پر عقیدگی سے توہم کر لیں۔

ابو حنیفۃ عن صالح بن ابن
سعد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال لعن اللہ القدریۃ وقال ما من بغی
وعنہ اللہ تعالی تسبی الا حد را متہ منہم
واعتقہم -

تشریح :- فرقہ قدریہ نے اسلام میں بدعت زیادہ انتشار پھیلا دیا لہذا ان کی مذمت میں کتب احادیث
الہیہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ابو حنیفۃ عن علقمۃ بن ابی بزیۃ
عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لعن اللہ القدریۃ وما من بغی و
لا رسول الا لعنہم ومنی امتہ من الکلام

تشریح :- حدیث کا نفس معنون مکر ہے اور تشریح گندہ مکر ہے۔

ابو حنیفۃ عن نافع عن ابن عمر
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القدریۃ
ہم الامۃ وشیعة الدجال -

ابو حنیفۃ عن عمر سے روایت ہے کہ۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قدریہ جو قدر کو نبی تھا
اس امت کے مجوس ہیں اور وہ دجال کے ہمراہی ہیں۔

تشریح :- اس حدیث کی تشریح کے لئے پچھلے شرح کافی ہے۔

بَابُ الشَّفَاعَةِ

الْبُحْثُ فِي شَفَاعَةِ عَنِ يَزِيدَ بْنِ مَهْبِيبٍ

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ

أَهْلُ الْإِيمَانِ شَفَاعَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ يَزِيدُ فَقُلْتُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ وَمَا هُوَ

بِجَاهٍ مِنْهَا قَالَ جَابِرٌ أَفَرَأَى مَا قَتَلَهَا

أَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَأَهْلِي فِي الْكَفَرِ وَفِي

رُدَايَةِ يَخْرُجُ خَوْفٌ مِنَ أَهْلِ الْإِيمَانِ

شَفَاعَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ يَزِيدُ فَقُلْتُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ

وَمَا هُوَ بِجَاهٍ مِنْهَا فَقَالَ جَابِرٌ أَفَرَأَى

مَا قَتَلَهَا أَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَآذَلَهُ

الْكَفَرُ ؟

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ يَزِيدَ قَالَ سَأَلْتُ

جَابِرًا عَنْ الشَّفَاعَةِ فَقَالَ يَخْرُجُ مِنَ

النَّارِ تَقَاتِي قَوْمًا مِنَ أَهْلِ الْإِيمَانِ

بِهِمْ فَوْجٌ مَحْذُورٌ يَخْرُجُ مِنْهُ شَفَاعَةُ

مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ

فَأَيْنَ قَوْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ

الْحَدِيثَ إِلَى الْخُرُوجِ ؟

شَفَاعَتِ كَابِيَانِ !

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رِوَايَتِهِ عَنْ نَبِيِّ صَلَّي اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ وَمَا هُوَ

بِجَاهٍ مِنْهَا قَالَ جَابِرٌ أَفَرَأَى مَا قَتَلَهَا

أَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَأَهْلِي فِي الْكَفَرِ وَفِي

رُدَايَةِ يَخْرُجُ خَوْفٌ مِنَ أَهْلِ الْإِيمَانِ

شَفَاعَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ يَزِيدُ فَقُلْتُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ

وَمَا هُوَ بِجَاهٍ مِنْهَا فَقَالَ جَابِرٌ أَفَرَأَى

مَا قَتَلَهَا أَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَآذَلَهُ

الْكَفَرُ ؟

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ يَزِيدَ قَالَ سَأَلْتُ

جَابِرًا عَنْ الشَّفَاعَةِ فَقَالَ يَخْرُجُ مِنَ

النَّارِ تَقَاتِي قَوْمًا مِنَ أَهْلِ الْإِيمَانِ

بِهِمْ فَوْجٌ مَحْذُورٌ يَخْرُجُ مِنْهُ شَفَاعَةُ

مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ

فَأَيْنَ قَوْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ

الْحَدِيثَ إِلَى الْخُرُوجِ ؟

فَأَيْنَ قَوْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ

الْحَدِيثَ إِلَى الْخُرُوجِ ؟

فَأَيْنَ قَوْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ

الْحَدِيثَ إِلَى الْخُرُوجِ ؟

فَأَيْنَ قَوْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ

الْحَدِيثَ إِلَى الْخُرُوجِ ؟

فَأَيْنَ قَوْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ

الْحَدِيثَ إِلَى الْخُرُوجِ ؟

مسند شفاعت میں اہل سنت والجماعت اور معتزلہ کے درمیان اختلاف ہے معتزلہ کا کہنا ہے کہ جیسے

گناہ تو یہ ہے یا تو یہ معاف ہو جاتے ہیں اور کبیر گناہ بلا توبہ معاف نہیں ہوتے اور شفاعت محض ثواب کے

وجہات کی بلندی تک پہنچے۔ مذکور معافی گناہ کبیرہ کے لئے ہے۔ اہل سنت والجماعت کے نزدیک شفاعت

سے گناہ کبیرہ بھی معاف ہو جاتے ہیں۔ معتزلہ اپنے خیال بالکل کے ثبوت میں عقلی دلیل لاتے ہیں وہ اس کے گناہ

کو گناہ پر جرم کرنا اور جرم پر گناہ کرنا ہے۔ کہ اس سے سزا سے بچاؤ کا ایک راستہ مل جاتا ہے اس کا جواب

یہ ہے کہ گناہ کبیرہ کی معافی شفاعت و ملا شفاعت جائز ہے واجب نہیں کہ گناہ کبیرہ کو معاف کر کے گناہ نشین بدبو

پر بھی کہتے ہیں کہ اگر بدکاری کی پاداش نہ تھی تو یہ ایک قسم کی خلاف ورزی بھی ہے اور غلط بات یہ کہ کبیرہ میں سے

بعض مہاجر یا جزاء سبباً سبباً مثلاً یا من اساء فعلمنا لیکن شفاعت سے معاف کر کے برے کو برائی کا بدلہ دیا

ہرگز بدی کی سزا نہ دی۔ مجرم کو جرم کی پاداش سبباً نہ پڑتی توبہ صاف غلط بات ہے کہ کس خلاف ورزی نہیں تو کیا ہے

اس کا جواب یہ ہے کہ وہ سبباً کی مخالفت کرنا ہے، مگر حضور جرم یا معافی سزا نہ دے دے گی ہرگز نہیں۔ یہ تو

وہ حقیقت ایک صاحب حق کا اپنے حق سے دست بردار ہونا ہے جس طرح کوئی فرض خواہ اپنے حق سے دست

بردار ہو جائے اور ضرر و زیان کو معاف کر دے اور اس کی توبہ نہیں بلکہ خود ہی ہے۔ معتزلہ اپنے مذہب کے ثبوت میں قرآن

کا یہ آیت پیش کرتے ہیں۔ خَلَّاهُمْ مِنْ ذُنُوبِهِمْ لَا تَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً۔ یا مَعْظَمُ الْبَلْبِ مِنْ حَبِيبٍ وَلَا شَفِيعٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ

سُاعِدَةُ الشَّافِعِينَ یا مَعْظَمُ الْبَلْبِ مِنْ حَبِيبٍ لَا تَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً۔ یا مَعْظَمُ الْبَلْبِ مِنْ حَبِيبٍ وَلَا شَفِيعٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ

انہیں کے ساتھ مخصوص رہیں اور یہاں بحث گناہ کبیرہ میں نہیں کی ہے مذکور کفار کی اور تخصیص کیوں نہ کی جائے

بلکہ یہ شفاعت مومنین کے گناہوں کی معافی قرآن سے ثابت ہے تو شفاعت سے معافی کیوں نہ ہو کر فرمایا

وَأَعْلَمُ مِنْ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَا يَشَاءُ جَوْفًا وَصَغِيرًا وَكَبِيرًا وَسَبَّحَ بِحَمْدِهِ۔ اور پھر

ایک حدیث مشہورہ بھی شفاعت کے ثبوت میں موجود ہیں تو اب تو اس میں مزید کلام کی گنجائش نہیں رہتی۔ اور

پہلی آیت تو خود ان کے خیال کی تائید کر رہا ہے اور ان کے نزدیک کا جواب اسی میں ہے۔ کہ ان کے بغیر کسی

کرامت کا حق نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اذن حاصل ہے اور قیامت میں بھی اذن حاصل ہوگا۔ پس

اہل سنت کا کہنا کہ شفاعت حق ہے۔

الْبُحْثُ فِي شَفَاعَةِ عَنِ يَزِيدَ بْنِ مَهْبِيبٍ

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ أَهْلُ الْإِيمَانِ شَفَاعَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ يَزِيدُ فَقُلْتُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ وَمَا هُوَ بِجَاهٍ مِنْهَا قَالَ جَابِرٌ أَفَرَأَى مَا قَتَلَهَا

أَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَأَهْلِي فِي الْكَفَرِ وَفِي رُدَايَةِ يَخْرُجُ خَوْفٌ مِنَ أَهْلِ الْإِيمَانِ

شَفَاعَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ يَزِيدُ فَقُلْتُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ

وَمَا هُوَ بِجَاهٍ مِنْهَا فَقَالَ جَابِرٌ أَفَرَأَى

مَا قَتَلَهَا أَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَآذَلَهُ

الْكَفَرُ ؟

حضرت ندویہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ و درجے مومنین کی ایک جماعت کو نکالے گا۔ جبکہ وہ مل کر گناہ ہو جائیں گے اور ان کو جنت میں داخل فرمائے گا۔ پھر وہ اللہ سے فریاد کریں گے کہ یہ کونسی چیز ہے جس کے اسے ٹھوکر پلٹا گئے تو اللہ تعالیٰ ان سے پیغام دے گا کہ

کے تاقی پر کیا ان کے بعد کوئی گناہ مومن کو نقصان نہیں پہنچاتا۔ وہ بے شک اور بغیر دیکھ کر جنت میں جائے گا اور یہ حدیث اس خیال کی بیخ کنی کرتی ہے۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ گناہ کو مومن کو دوزخ میں جانیں گے۔ پھر اچھے حکم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت فرمائیں گے اور اللہ بہت سے گناہگار مومن کو خدا ب دوزخ سے نجات دے گا۔ امام صاحب کی اس روایت کے بعد کوئی نہیں کہہ سکتا کہ امام صاحب مرید تھے۔

ابو حنیفة عن عطیة عن ابی سعید

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ تعالیٰ
عَنْ اَنْ یُعْطَ رَبُّکَ مَقَامًا مَّحْمُودًا قَالِ
الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ الشَّفَاعَةُ یُعْطِی اللہ تعالیٰ
قَوْمًا مِنْ اَهْلِ الْاِیْمَانِ بِذُنُوبِهِمْ ثُمَّ
یُخْرِجُ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم
فِیَوْمَئِذٍ بِہُمْ نَهْرًا یَقَالُ لَہُ الْحَیْوَ ان
فَیُغْلَسُونَ فِیہ ثُمَّ یدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
فَیَسْتَمُونَ فِی الْجَنَّةِ الْمَجْہُوبِیْنَ ثُمَّ
یُعْلَبُونَ اِلٰی اللہ تعالیٰ فِی ذَہَبٍ عَنْہُمْ
ذَٰلِکَ الْاِسْمُ +

وَفِی رِوَایَةِ قَالِ یُخْرِجُ اللہ تعالیٰ
قَوْمًا مِنْ اَهْلِ النَّارِ مِنْ اَهْلِ الْاِیْمَانِ
وَالْقَبْلَةِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ
وَسَلَامٍ وَذَٰلِکَ هُوَ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ فِیَوْمَئِذٍ بِہُمْ
نَهْرًا یَقَالُ لَہُ الْحَیْوَ ان فِیْلَقُونَ فِیہ
فَیَنْتَبِئُونَ بِہُ کَمَا یَنْتَبِئُ الثَّغَارُ بِرُثْوِہِ
یُخْرِجُونَ مِنْہُ وَیدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
فَیَسْتَمُونَ فِیہَا الْمَجْہُوبِیْنَ ثُمَّ یُعْلَبُونَ
اللہ تعالیٰ اِنْ یَذْہَبُ عَنْہُمْ ذَٰلِکَ
الْاِسْمُ فِی ذَہَبٍ عَنْہُمْ
وَزَادَ فِی الْاُخْرَی وَصَفَاءُ اللہ
تعالیٰ -

وَرَوٰی ابُو حَنِیْفَةَ هٰذَا الْحَدِیْثُ
عَنْ ابِی رُوْبَہَ شَدَّادِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

عن ابی سعید

کیا ہے اور وہ ابی سعید سے روایت کرتے ہیں۔
نفس نرجس ۱۔ شفاعت کے باب میں جو ملتی جلتی حدیثیں وارد ہیں وہ تفریق کر کے دیکھیں گی کہ ان میں ابی
سعید سے امام مسلم ایک طویل حدیث لائے ہیں۔ جو اس مفہوم کی ہے۔ بڑا زانیہ ہر دوسرے بلند ثقات حدیث
مرفوع روایت کرتے ہیں۔ طبرانی اور طبرانی وغیرہ سے مرفوع روایت لائے ہیں اور اوسط میں اس سے صرف
الفاظ میں کمی کسی جگہ مقررہ اس اختلاف ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی کثیر مرفوع ہیں کہ شفاعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آیت اقسام ہیں۔ ایک
شفاعت عقلی کے نام سے موسوم ہے جو تمام انبیاء و رسول طہرہم السلام میں آپ ہی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور
وہ اس وقت کی جائے گی کہ ساری مخلوق کے مقدمات فیصل ہوئے ہوں گے۔ دوسری شفاعت جو اس امت
کا صاحب جلد لینے کے لئے کی جائے گی چنانچہ ابن ابی الدنیائے ایک ایسی مرفوع حدیث ان الفاظ سے نقل
کی ہے۔ یا رُبَّ جَلِّ حَاجِمٍ کُلَّ مَرَّةٍ رَبِّ اَنْ کَاسَابَ جَلْدَ لَی یُجِبَّ۔ تو وہ بلائے جائیں گے۔ تیسری
شفاعت جو اس لوگوں کے بارہ میں کی جائے گی جن کو دوزخ میں پہنچا کر حکم ہوگا۔ پھر وہ اس شفاعت کے سبب
نجات پائیں گے۔ ابن ابی الدنیائے اس کو بھی ایک مرفوع حدیث میں روایت کیا ہے۔ الفاظ یہ ہیں کہ آپ فرما
کہ میری امت کی ایک جماعت کو دوزخ لے جائے گا کہ وہ کہے گا تو وہ کہے گئے۔ اسے کہہ سنا ہے کہجئے۔ میں
اس سے کہوں گا۔ ذرا ان کو دیکھو کہ کچھ میں جلا جاؤں گا اور اللہ تعالیٰ سے حاضری کی درخواست کروں گا تو مجھ کو سجدہ کی اجازت
دے گی پھر میرے کہنا پر کہ جاؤ اور ان کو کال لادو جو شفی شفاعت جو آپ اپنے چچ حضرت ابی طالب کے حق میں فرمائیں گے کہ ان کا عذاب گھٹ
لے۔ آپ اس شفاعت کو پسند فرمائیں گے کہ وہ میں فرمائیں گے کہ وہ با حساب جنت میں جائیں۔ تیسری شفاعت
جو آپ مومنین جنت میں داخل ہونے کے بارہ میں کریں گے۔ شتاویں شفاعت جو آپ جنتیوں کے بارہ میں
فرمائیں گے کہ ان کے درجات بلند ہوں اور ان کے اعمال سے نالہ ان کو اعزاز نصیب ہو۔ مغزول اس شفاعت
کو کہتے ہیں۔ آٹھویں شفاعت جو آپ ترکین گناہ کبیرہ کے حق میں فرمائیں گے جو دوزخ میں بھیجے جائیں گے۔
اور وہ آپ کی شفاعت سے دوزخ سے نکالے جائیں گے۔ امام غزالی نے فرمایا ہے کہ اس کو منسلک بیان کیا ہے

حَمَادٌ عَنْ ابِی حَنِیْفَةَ عَنْ عَطِیَّةَ الْعَوِ
قَالَ سَمِعْتُ اَبَا سَعِیْدٍ الْخُدْرٰی یَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یَقْرَأُ عَسٰی اَنْ یُعْطَ
رَبُّکَ مَقَامًا مَّحْمُودًا قَالِ یُخْرِجُ اللہ تعالیٰ قَوْمًا
مِنْ النَّارِ مِنْ اَهْلِ الْاِیْمَانِ وَالْقَبْلَةِ بِشَفَاعَةِ
مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم فَاِنَّ هٰذَا الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ
فِیَوْمَئِذٍ یَقَالُ لَہُ الْحَیْوَ ان فِیْلَقُونَ فِیہ
فَیَسْتَمُونَ فِی الْجَنَّةِ الْمَجْہُوبِیْنَ ثُمَّ
یُعْلَبُونَ اِلٰی الْجَنَّةِ الْمَجْہُوبِیْنَ ثُمَّ

حضرت ابی سعید کہتے ہیں کہ نبی نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو یہ آیت تلاوت کی تھی اَنْ
یُعْطَ رَبُّکَ مَقَامًا مَّحْمُودًا پھر کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے لئے اللہ تعالیٰ اہل ایمان اور ان کے
ایک گروہ کو دوزخ سے نکالے گا۔ اور یہی مقام محمود
پھر وہ ایک نہر حیوان نامی پر لائے جائیں گے اور اس
میں ڈالے جائیں گے تو وہ دوزخ کے گڑبگڑوں کو دیکھیں کہ کھڑے
آگ آئیں گے۔ پھر نکل کر جنت میں داخل جائیں گے وہاں
ان کا نام نہر حیوان پر جائے گا۔ پھر وہ اللہ کی جناب میں عرضی

الامم فیذہب عنہما
تشریح :- یہ حدیث امام محمد اپنی کتاب استنار میں لائے ہیں۔ امام احمد امام مسلم اور محدث ابن ماجہ نے اس مفہوم کی حدیث اپنے مجموعہ احادیث میں درج کی ہے۔ یہ حدیث اس بات کا ثبوت ہے کہ عقیدہ کافرا و کفر کے نزدیک نہ بیچا کے قرآن کریم میں اس کا لغز ایمان بالقرآن کو دوزخ کے کینچنے لائے گا۔ مگر ہر اس کافر کی ہمت بڑھ چکا ہو۔ اسی لئے لافچیوں و نمارچیوں اور مفتربیوں کے بارے میں یہ فیصلہ قرآن کریم کے مطابق ہے کہ اگر ان کے عقائد و حد کفر تک نہ پہنچیں تو یہ مرتد و کافر نہیں ان کے متفق نہیں ان کو کفار و دوزخ کے سبب یا جائیں گے۔

حماد عن أبي حنيفة عن عبد الملك
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
القيمة الثريد فهم فيقول لهم الشركون ما
أخبرناكم إياها لكم ونحن دانتم في دار واحدة
تكدب فيغضب الله عز وجل لهم
فيا أمرا لا يبقى في الدار بعد يقول
لا اله الا الله فيخرجون وقد أحرقوا
حتى صاروا بالحكمة السوداء الوجوه
فانه لا يزدق اعينهم ولا تؤدبهم
فيؤتى بهم نهرا على باب الجنة
فيغتسلون فيه فيه صب
نقية واذى ثم يدخلون الجنة
فيقول لهم الملك ليتنظروا حلوها
خالد بن فيسكون المجنمين في
الجنة

قَالَ ثُمَّ يَدْعُونَ بِهِمْ
ذَلِكَ السَّعْفُ فَلَا يَدْعُونَ بِهِ
أَبَدًا -

فَاذْخُرْجُوا قَالِ الْكَافِرَ
يَا أَيُّهَا كُنَّا مُسْلِمِينَ فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ
تَعَالَى عَمَّا وَجَّهَ بِهِمَا يَوْمَ الَّذِينَ
كَفَرُوا بِالْوَكَاةِ أَوْ مُسْلِمِينَ

حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اہل ایمان ایک گروہ اپنے گناہوں کو جوہر سے دوزخ میں داخل ہوگا۔ تو مشرک ان سے کہیں گے کہ تم کو تہار سے ایمان نے نفع نہ دیا کہ تم ہم تک یہ گناہیں پرے مذابِ حلیت سے ہیں۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا غضب جوش میں آئے گا اور حکم صادر فرمائے گا کہ دوزخ میں ایک بھی لا الہ الا اللہ کہنے والا نہ رہے۔ پس وہ اس حالت میں نکالے جائیں گے کہ وہ جل کر سیاہ کوئلے کی طرح جو گئے ہوں گے سوائے ان کے چہروں کے کیونکہ ان کی آنکھیں نیلی ہوں گی نہ ان کے چہرے کا پھر وہ اس ہنر کے مابین گئے۔ نو جو روزانہ محنت پر ہوگی اور اس میں دخل نہ کریں گے تو اس سے ان کی لطیف لکھری اور جسمانی نوزش فی النور ختم ہو جائیگی۔ پھر جنت میں پہنچا کیے جائیں گے تو ان سے روضہ جنت کے گلابوں کی طرح تمام آبِ جنت میں ہمیشہ شیش کیے روضہ جنت میں ان کا نام جنتی پڑ جائیگا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو وہ جناب باری میں دعا کریں گے تو ان کا یہ نام مست جائے پھر وہ اس نام سے کہیں نہیں پکارے جائیں گے۔ جب یہ گناہ گار دوزخ سے نکلیں گے تو کافر کی طرح کاشم میں بھی مسلمان ہوتے۔ یہی معنی ہیں اللہ تعالیٰ کے اس قول کے و دعا یؤد الذین کفروا والذین کفروا علیہم

کلبا اوقات کافر کہیں گے کہ کاش وہ بھی مسلمان ہو جائے۔
تشریح :- اسی آیت قرآنی کی تفسیر میں ابن المبارک - ابن جوزی - بیہقی نے انس اور عبداللہ بن عباس سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ دو مرتبہ میں گنہگار مسلمانوں اور مشرکوں کو جمع کرے گا تو مشرک کہیں گے کہ ہم کی قسم عبادت کیا کرتے تھے اس نے تم کو نفع نہیں دیا اس پر اللہ تعالیٰ غضبناک ہوگا اور ان گنہگاروں کو دوزخ سے لپٹے دم سے نکالے گا۔ حماد اور سعید بن مسعود نے اپنی سنن میں اور بیہقی نے ابن عباس سے یوں نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ شفاعت اور رحم کی بنا پر گنہگار مسلمانوں کو بہت میں داخل کرتا رہیگا۔ یہاں تک کہ یہ فرما گے گا کہ جو بھی مسلمان پروردگار جنت میں داخل ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ کا یہ قول اسی طرف اشارہ کرتا ہے دجاؤد الذین کفروا والو کافوا مسلمین لہرانی اوسط میں سند صحیح سے حضرت جابر سے فروغ حدیث لائے ہیں کہ فرمایا آپ نے، کہ میری امت میں سے بہت سے لوگوں کو دوزخ میں عذاب دیا جائے گا جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا۔ پھر میری حدیث بیان کی اور اس میں کافروں کا یہ قول بھی ہے۔ پھر مسلمانوں کو نکالا جائے گا۔ اور پھر یہ آیت آپ کے پڑھی دجاؤد الذین کفروا اور لہرانی نے ابی سعید سے مروی اسامی نفع کو روایت کیا ہے۔ اس میں شفاعت انبیاء لاکم اور مومنین کا بھی تذکرہ

ابو حنيفة - عن حماد عن ابراهيم

عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال ،
 جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال يا رسول الله هل يبقى احد
 من الموحدين في النار قال نعم رجل في
 نعرته ينادى بالحنان المان حتى يسمع
 صوته جبرئيل عليه السلام فيعجب من
 ذلك الصوت فقال العجب العجب ثم لم
 يلبث حتى يصير بين يدي عرش الرحمن
 فيقول الله تبارك وتعالى ارفع راسك
 يا جبرئيل فعرأه فيقول ما رايت
 من العجايب والله اعلم بما سره ،
 فيقول يا رب سمعت صوتا من نعر
 العبد الذي ينادى بالحنان المان
 فيقول الله
 تبارك وتعالى يا جبرئيل اذهب الى مالك
 العبد الذي ينادى بالحنان

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گزند میں حاضر ہو کر کہا یا رسول اللہ کیا مومنین سے ہمیں کوئی دوزخ میں باقی رہیگا۔ یعنی مسلمانوں کے نکالے جانے کے بعد آپؐ فرمادیا کہ ایک شخص جو گناہ دوزخ کے پینے میں لاپرواہ ہوگا۔ یا لَحْنَان یا کُنْثَان یہاں تک کہ جبریل علیہ السلام اس کی آواز سن لیں گے وہ اس کی آواز پر تعجب کریں گے کہیں گے العجب العجیب پھر صبر نہ کریں گے وہ دوزخ کے سامنے سجدہ میں گر پڑیں گے پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے میرا پیارا ملازم خداوند خود اپنا لاشعراں لے گئے اللہ نکالے ان سے کہے گا کہ تم نے کیا تعجب کی بات دیکھی حالانکہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہوگا جو کچھ لوگوں نے دیکھا پس وہ کہیں گے اے میرے رب میں نے تم سے کچھ پینہ سے ایک آدمی کو کوئی لگانا ہے اسے حسان اے حسان مجھ کو اس آواز پر حیرت ہوئی اس پر اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے جبریل دار و نہر منہم کے پاس مایا اولوں سے کہو کہ اس آدمی کو نکالے جو حسان اور حسان کی آواز لگا رہا ہے

الْمَنَانِ فَيَذْهَبُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى بَابِ
 مِنَ الْبُيُوتِ جِهَنَّمَ فَيُفَرِّجُهُ فَيُخْرِجُ إِلَيْهِ مَالِكَ
 فَيَقُولُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ
 وَتَعَالَى يَقُولُ اخْرِجِ الْعَبْدَ الَّذِي يَنْتَادِي
 بِالْحَقِّانِ الْمَنَانِ فَيَدْخُلُ فَيُطْلِبُهُ فَلَا
 يَجِدُهُ وَأَنْ مَا لَكَ أَعْرَفَ بِأَهْلِ النَّارِ
 مِنَ الْأَمَةِ بِلَا دَهْأٍ فَيُخْرِجُ فَيَقُولُ
 لَجِبْرِيلَ إِنَّ جَهَنَّمَ تَكُنْتُ مَرَّةً فَكُنْتُ
 لَا أَعْرِفُ الْحِجَارَةَ مِنَ الْحَدِيدِ وَلَا
 الْحَدِيدَ مِنَ الرِّجَالِ فَيَجْعَلُ جِبْرِيلُ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَصِيرَ بَيْنَ يَدَيْ
 عَرْشِ الرَّحْمَنِ سَاجِدًا فَيَقُولُ اللَّهُ
 تَبَارَكَ وَتَعَالَى ارْفَعْ رَأْسَكَ يَا جِبْرِيلُ
 لَوْ لَوْ تَجَنَّبَ عَبْدِي فَيَقُولُ يَا رَبِّ إِنَّ مَا لَكَ
 يَقُولُ إِنَّ جَهَنَّمَ تَدْنَتْ فَكُنْتُ مَرَّةً فَكُنْتُ
 لَا أَعْرِفُ الْحِجَارَةَ مِنَ الْحَدِيدِ وَلَا
 الرِّجَالِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلْ لِمَالِكَ أَنْ
 عَبْدِي فِي قَعْرِ كَذَاوَكْذَا أَفِي سِتْرِكَ كَذَاوَكْذَا
 وَفِي رَاوِيَةِ كَذَاوَكْذَا فَيَدْخُلُ حَتَّى يَجِدَ جِبْرِيلَ
 فَيُخْبِرُهُ بِذَلِكَ فَيَدْخُلُ مَالِكُ فَيُجْعَلُ
 مَطْرُوحًا مَنكُوشًا مُشَدَّدًا مَنَامِيَّةً
 إِلَى قَدَمَيْهِ وَكَيْدًا إِلَى عُنُقِهِ وَاجْتِمَعَتْ
 عَلَيْهِ الْحِجَارَاتُ وَالْعِقَادِبُ ثُمَّ يَجْذِبُهُ
 جَذْبَةً أُخْرَى حَتَّى تَقْلَعُ مَشَةً
 اسْتِكْلَاسًا وَلَا غُلَّالَ ثُمَّ يَخْرِجُهُ
 مِنَ النَّارِ فَيَصِيرُ فِي مَاءِ الْحَيَاةِ
 وَيَذْهَبُ إِلَى جِبْرِيلَ فَيَأْخُذُ بِمَا مِيتَهُ
 دِيمَةً كَمَا مَاتَ بِهِ جِبْرِيلُ عَلَى
 مِلَامِنِ الْمَلَأَتِ الْاَوْهَمَ يَقُولُونَ أَتَى

لہذا حضرت جبریل علیہ السلام آجائیں گے وہ دوزخ کے کسی
 دروازہ پر اور دروازہ کھٹکے میں گئے اور وہ نکل گئے
 پاس آئیگا اور اس سے جبریل علیہ السلام کہیں گے کہ اللہ
 تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے کہ اس بندہ کو نکالو جو حنا
 اور منان پکڑتا ہے۔ وہ دروازہ دوزخ کا اندر جا گیا
 اور اس ٹھونٹ کا گھر بنائے گا۔ حالانکہ ماں اپنی
 اولاد کو تانا نہیں پہچانتی جتنا دار و درزیوں کو
 پہچانتا ہے تو جبریل کو پکڑ لیں گے کہ اور حضرت جبریل
 سے کہے گا کہ دوزخ کے اس وقت ایک ایسی سانس لی
 ہے کہ میں پتھر اور لوہے اور سونے میں تمیز
 نہیں کر سکتا۔ حضرت جبریل واپس جائیں گے۔ اور
 عرش کے سامنے سر سجود ہو جائیں گے پھر اللہ تبارک
 و تعالیٰ فرمائے گئے جبریل اپنا سر ٹھاکو کیوں کیا تم سے
 نبیہ کو نہیں لائے پس وہ کہیں گے اے میرے رب اور
 جہنم کے بندہ دوزخ سے ایک ایسا سانس لیا ہے کہ میں
 پتھر و لوہے اور آدمی میں تمیز نہیں کر سکتا۔ اس پر اللہ
 عز و جل فرمائے گا کہ دار و دروزخ سے جا کر کہو کہ میرا
 بندہ ان ان گزروں میں ایسی ہی پوشیدگیوں میں دوس
 اس طرح کے کونوں میں ہے۔ حضرت جبریل جا کر دوزخ
 کو اس کی خبر دیں گے دار و دروزخ جائے گا تو اس کو
 اس حال میں پڑا ہوا پائے گا کہ پیشانی پیروں سے
 بندھی ہوئی اور انھماں کی گردن میں پڑے ہوئے ہوئے
 سانپ پھولے ہوئے پس دار و دروزخ ایک ایسا جگہ
 گا کہ سانپ بھیجواں پرے کر جائیں گے پھر میری اور
 جھکائے گا کہ تمام جھکوں یاں چڑیاں اور طوطی کوٹ
 کر گر پڑیں گے پھر اس کو آگ سے نکال کر چشمہ حیات میں
 اس کو ڈالے گا۔ اور حضرت جبریل کے حوالے لے گا
 حضرت جبریل اس کو پیشانی سے پکڑ کر کہیں گے
 چلیں گے حضرت جبریل اس کو کھمبے پر سے فرتوں کی

لِذَا الْعَبْدَ حَتَّى يَصِيرَ بَيْنَ يَدَيْ
 عَرْشِ الرَّحْمَنِ سَاجِدًا فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ
 وَتَعَالَى ارْفَعْ رَأْسَكَ يَا جِبْرِيلُ
 اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْعَبْدَ الَّذِي
 يَكْتُمُ حَسَنَ الْمَرْأَسِ إِلَيْكَ سَرَّ سُوْلَا
 الْعَبْدِ قَدْ عَلِمَكَ كِتَابِي الْكُفْرَ يَا مُرْتَكِبُ
 الْيَهُدِيَّةِ حَتَّى يَقْرَأَ الْعَبْدَ فَيَقُولُ
 اللَّهُ تَعَالَى كَلِمَةً فَتَمَلَّكَ كَذَاوَكْذَا
 فَيَقُولُ الْعَبْدُ يَا رَبِّ تَطْلُمْتُ
 الْمَسِيحِي حَتَّى بَقِيتُ فِي النَّارِ كَذَاوَكْذَا
 كَذَاوَكْذَا خَرِفْنَا لِقَاطِعِ رِجَالِي مِنْكَ يَا
 رَبِّ وَدَعَوْتُكَ بِالْحَقِّانِ الْمَنَانِ كَذَاوَكْذَا
 الْخُرُوجَ بِنَفْسِي بِفَضْلِكَ فَارْحَمْنِي بِحَبْلِكَ
 فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى اشْهَدُوا
 مَا سَلَا كُنْتُ بِنَافِي حَمَّةً

میں جماعت سے گزریں گے وہ کہیں گے نفحہ اس بندہ
 پر پھر جبریل عرش کے سامنے سجدہ میں گر پڑے گا اللہ تبارک
 و تعالیٰ فرمائے گا۔ اے جبریل اپنا سر ٹھاکو اور اللہ تبارک و
 تعالیٰ کہے گا کہ اے جبریل سے کیا میں نے تجھ کو اپنی
 پر نہیں پکڑ لیا کہ میں نے تیری طرف پیغمبر نہیں بھیجا۔
 کیا اس نے میری کتاب تجھ پر نہیں پڑی۔ کیا تجھ
 کو اس چابی کا حکم نہیں دیا اور برائی سے نہیں روکا۔ بندہ
 ہر ایک بات کا اقرار کرتا جائے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا
 تو پھر تو نے ایسا ایسا کیا کہ بندہ کہے گا اے میرے رب
 میں نے اپنی جان پر تلیم کیا کہ جس کی سزا میں ہیں دوزخ
 میں لے آئے اتنے سال پڑا ہوا مگر میں نے تجھ سے
 اس میں نہیں توڑی کہ تجھ کو حنا اور منان کر کے پکڑا
 رہا۔ اور تو نے اپنے فضل سے مجھے نکال دیا۔ تو اب اپنی
 رحمت کے طفیل مجھ پر رحم فرما اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ
 فرمائے گا کہ فرتوں گواہ رہو میں نے اس پر رحم کیا۔

تشریح :- یہ حدیث صاف فرتوں کی ترویج کر رہی ہے۔ کہ جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر
 انبیاء علیہم السلام اولیاء و شہداء، علماء و اقربا کی شفاعتوں سے مافیہ و قد کا دوزخ سے خود ہی ہوگا۔ اسی
 طرح اس سے بھی کہ حق تعالیٰ اپنے حق سے دست بردار ہو جائے۔ چنانچہ اس کلام سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ فرتوں گواہ رہو کہ میں نے اس پر رحم کیا۔ اور کہوں نہ ہو اس کی رحمت سب کو محیط ہے
 اور فرماتا ہے دست رحمتی کل شئی۔ خواہ یوں کہیں کہ اس کی بخشش و کرم سے مجرم کی سزا کم ہو جائے گی۔
 اور انہماں کہ سزا پوری ہونے پر اللہ تعالیٰ اپنے انصاف سے نکالے گا۔ بہر حال دوزخ سے نکالنا مسلم
 اور کافر کا سب رو ہوا کیونکہ ان کے نزدیک مرتکب کبیرہ نامی اور مرتکب کناہ صغیرہ ہر دو دوزخ میں ہیں
 اور کفار اور مرتکب کناہ کبیرہ دوزخ میں جائیں گے مگر ہمیشہ ہمیش کے لئے پھر وہاں سے نکلنے
 کی امید رہتی ہے۔

روایت ہے کہ حسن بصری کی محفل درس میں ذکر ہوا کہ دوزخ سے سب انہماں نکلنے والا شخص نہاد نامی
 کا ہے کہ وہ ایک ہزار سال کی سزا کاٹ چکے گا اور باستان اور باستان کی آواز بلند کرے گا۔ اس پر حسن
 بصری فرمایا اے کاش میں نہاد ہوتا۔ لوگوں نے تعجب کیا کہ یہ کیسی آرزو ہے۔ تو اپنے فرمایا کہ
 کہ وہ دن نہیں ہوگا کہ وہ دوزخ سے نکلے گا اور اس میں ہمیشہ نہیں رہے گا۔ امام غزالی نے

یہ اس شخص کا بیان تھا جو دوزخ سے سب سے آخر میں نکلے گا۔ سیوطی اکثر المدفونین میں رقم طراز ہے کہ دوزخ میں سب سے پہلے قدم رکھنے والی شخصیت یحییٰ بن یزید اسلام کی تھام ہوگی۔ جس کا نام زبیر بن ابی ازیل تھا۔ زبیر بائبل میں اس صورت کا نام سلوم ہے۔ یہ ان سے پہلے ستر بنیاد کو تسلیم کر چکی تھی۔ تو ریت پائیں کا نام درمقناتہ الالباب ہے یہ دوزخ میں ایک اور شخص تھا۔ پر کھڑی چھتی ہوگی سکاس کی جینجی کا آواز دوزخ کے اس کنارہ والے سنے ہوں گے اعاذنا اللہ منہا ومن کل کوب عظیم

۲۹ ج
۱۰ حنیفہ عن مجاہد بن منصور بن ابی سلیمان ابی یوسف وجمہ بن عیسیٰ ویزید الطوسی عن القاسم بن امیۃ الحداد اللہ بن عن قحط بن قیس عن یزید الزرقانی عن انس بن طالت قال قلنا یا رسول اللہ ان تنفخ بیوم القیمۃ قال لا اهل الکباکرو اهل العظام و اهل الدماء

تشریح :- اہل کباثر سے تو وہ لوگ مراد ہیں جو گناہ کبیرہ کے مرتکب ہوئے۔ ان کی شفاعت ہوگی۔ خواہ دوزخ میں جانے سے قبل ہو یا کچھ بعد چھٹنے کے بعد۔ لفظ عظام کے معنی ہیں چند استمالات ہیں۔ یا تو یہ کباثر کی تفسیر ہے کہ چونکہ کوئی مزیہ یا مختلف معنی نہیں رکھتا۔ یا کباثر سے مراد حقوق اللہ ہوں اور عظام سے مراد حقوق العباد۔ یا یہ تخصیص بعد التعمیر کی صورت ہو کہ کباثر سے عام گناہ کبیرہ مراد ہوں اور عظام سے مراد کبیرہ گناہ ہوں جو اپنے اندر بہت ہی زیادہ اہل حیات رکھتے ہیں۔ مثلاً ترک نماز، زنا کاری، راولت وغیرہ یا یہ تقسیم بعد التخصیص کی شکل ہو کہ کباثر سے مراد گناہ کبیرہ ہوں۔ اور عظام سے مراد گناہ خواہ وہ مغیرہ ہو خواہ کبیرہ کیونکہ مغیرہ بھی اللہ کے مقدس بندوں کے نزدیک بڑے ہی ہوتے ہیں جو اللہ کے حکم سے ذرہ برابر انحراف کرنا اپنے لئے قیامت سمجھتے ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا: و هو عند اللہ عظیم، یا عظام سے مراد گناہ ہے چاہے چھوٹا ہو یا بڑا۔

یہ حدیث بھی اس امر کو واضح کرتی ہے کہ مرتکب گناہ کبیرہ و مومن ہے اور شفاعت کا مستحق ہے کیونکہ کافر کی شفاعت مقرر کریم سے ثابت ہے نہ حدیث پاک سے۔ فرقان مجید کی یہ آیت فدا شفیعہ شفاعتہ انشا فعبین بہ ہامک ہل کہہ رہی ہے کہ کافروں کے لئے شفاعت کا دروازہ قطعی بند ہے اور امارت میں یہ حدیث ذیلی یا اور امارت مشہور ہے قریب قریب متواتر کے اس پر حال ہیں مثلاً یہ حدیث کہ شفاعتی لاهل الکباکرو من امتی۔ اس کی روایت احمد۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ ابن حبان اور حاکم نے اپنی مستدرک میں ترمذی۔ ابن ماجہ۔ ابن حبان اور حاکم نے حضرت جابر سے روایت کی ہے حضرت ابن عباس سے اور خطیب نے ابن عمر سے عرض ہے یہ حدیث بھی بخاری و معجم اور مرجع کے خلاف بلکہ پر ایک کاری ضرب ہے اور ان کو سر اسر بنو اہل اور بے اصل ثابت کرتی ہے۔

حماد عن ابی حنیفہ عن اسمعیل بن ابی خالد و بیان بن بشر عن قیس بن ابی حازم قال سمعت جوسر بن عبد اللہ یقول قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکوسترون ویکو کما قرون هذا القصر لیلۃ البدر لا تقضی موت فی رؤیتہ فانظروا ان لا تعلبوا فی سلاۃ کجیل طلوع الشمس وکسبل شروقہا۔

قال حماد یعنی القصد والعشی

قیس بن ابی حازم فرماتے ہیں کہ میں نے سریر بن عبد اللہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مغرب تم اپنے رب کو اس طرح دیکھو گے جس طرح تم ہندو کو جو صوبہ سات میں دیکھتے ہو نہیں اذ اسے جاؤ گے تم اس کے دیکھنے میں دیکھو یا تو اس کے باعث پس دیکھنا لکھو یا شیطان کا اثر ہے کہیں طلوع آفتاب سے پہلے والی نماز (نماز فجر) اور غروب آفتاب قبل والی نمازوں (نماز ظہر و عصر) کی ادائیگی سے رک نہ جاؤ (دکراؤ نہ کر سکو) حماد نے ہر وقت کی نمازوں کی تفسیر نماز فجر و نماز ظہر و عصر کی ہے۔

تشریح :- اس حدیث میں دو اہم مسائل ہیں۔ ایک سکر دعایت باری تعالیٰ کہ مومنین قیامت میں اپنی ان آدمی آنکھوں سے خدا تعالیٰ کا دیدار کریں گے فرقان مجید حدیث پاک اور اجماع صحابہ و تابعین و سلف صالحین سے اس کا ثبوت موجود ہے۔ اس لئے اہل سنت جماعت کا یہ بھی مذہب ہے کہ روایت حق سے اور قطع ثبوت فرقان کا یہ ارشاد ہے و هو یومئذ ناظری فی الی و جاناظرہ کہ اس کے دن (دیر و قیامت) کچھ چہرے تشریف لائیں گے اپنے رب کی طرف دیکھتے ہوں گے۔ یہاں روایت کے حقیقی معنی مراد کیوں نہ ہیں جبکہ امارت مشہور ہے کہ کباثر یا مومن یا مومن ہیں۔ اس کی تائید کرتی ہیں۔ امارت میں حدیث ذیلی بھی ہے اور حضرت سریر سے اس کا سند اور سند احمد میں اس معنی کی روایت مذکور ہے کہ مغرب تم اپنے رب کو اس طرح دیکھو گے جس طرح تم اس ہندو کو دیکھتے ہو نہیں شک کرو گے اس کے دیکھنے میں پس اگر طاقت رکھو تو ایسا نہ ہو کہ طلوع آفتاب سے پہلے والی نماز اور غروب آفتاب قبل والی نماز کی ادائیگی سے تم مجبور ہو جاؤ (ادائیگاؤ نہ کر سکو) مزید براں امارت میں روایت باری تعالیٰ ثابت کرتا ہے۔ لہذا ان حالات کے تحت کہ روایت سے ظاہر کرنے میں تاویل کرنے کی کچھ گنجائش نہیں رہتی بعض کہتے ہیں کہ نسبت میں مومنون کو دعایت نہیں ہوگی کیونکہ ان کو دعایت کے حود معقودات فی الختام کہہ دیں ہیں شیعوں میں بھائی ہوئی کے پیش نظر غرضی پرہیز میں ہوں کہ اس سے سرو پات سے کیونکہ نسبت کے نتیجے میں عذاب کے سبب نہیں بنیں گے۔ یہ جو تین فرقوں کی ہیں اور شریک حال کفر یا انما النساء شقائق الرجال والوداد و اور ترمذی نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے اور بنیاز نے حضرت انس سے مرفوع روایت کی ہے۔ اس کے علاوہ کس طرح کہہ سکتے ہیں کہ مومنین میں حضرت فاطمہ زہرا حضرت خدیجہ کبریٰ اور حضرت عائشہ صدیقہ حبیبہ نیک بستیاں موجود ہیں اور ان کے لئے نسبت کے سبب اس دعایت کی نعمت عظمیٰ سے نفوذ یا تھوڑا مومنون اور مرد و جوان کے خاک پا نہ ہوں اس نسبت سے بہر مند ہوں ایک مائل اور دانا آدمی اس بات کیلئے تسلیم کرتا ہے۔ پھر فرقان کائیت

اور احادیث کے الفاظ عام ہیں لیکن کہ چہرہ موسر نہ جنت میں خدا تعالیٰ کو دیکھے گا ان میں مردوں کی تخصیص نہیں ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ رویت باری تعالیٰ فرشتوں اور جنوں کو نہیں ہوگی۔ یہ تو بھی باتیں ہیں جملہ سند اس کوئی صحیح ثبوت ہے۔ فلاسفہ و متواتر معترض اور بعض مریدان رویت میں کچھ باب اہل سنت و الجماعت سے اختلاف ہے عقلی تحقیقوں اور طبعاً متکا فیروں میں الجھ کر رہ گئے کہتے ہیں کہ رویت کیلئے مکان، جہت، مقابلہ قوت وغیرہ ضروری ہیں جو صفات اسما میں اور ان سے ذات باری منزہ ہے پھر رویت کس طرح ممکن ہوگی جب اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا دیکھنا طرہ الی رجا تو پھر کہیں اور کیسے کا کائنات باقی نہیں۔ یہی کیا اتنا نہیں سمجھے کہ سب شروط عادیہ رویت کیلئے ضروری نہیں۔ یہ شروط عقلی نہیں کہ بغیر ان کی رویت ممکن نہ ہو کہ خدا تعالیٰ خود بلا واسطہ سے عاجز ہے کہ ان مادی اشیاء کو جو رویت کی حالت میں اس طرح اس کو زبان میں علیحدت یا الکی بات کہ پھر خود الہی جو اللہ پر کچھ شکل نہیں اس کا کیسے انکار کیا جائے۔

دوسرا اعتراض ہے یہ حدیث بحث کرتی ہے وہ نصف نماز ہے غلطی تمام تر تو یہی ہے کہ نماز شروع و ختم کا ایک قیاسی طریقہ بیان آہی میں ضروری کی ایک تصویر ہو۔ نماز دو اصل یہ ہے کہ چہرہ کا رخ اگر قبلہ کی طرف ہو تو قلب کا رخ ذات خدا تعالیٰ کی طرف ہو۔ چہرہ کی آنکھیں ذات باری پر۔ بلکہ بطلان فرمان نبوی صلاک تولا لا یمنعہ تصور ہو کہ چہرہ کی آنکھیں ذات باری پر قائم ہیں اور مشاہدہ قلبی کے ساتھ ساتھ مشاہدہ عینی بھی ہے۔ جس طرح کسی محبوب کے دیدار سے آنکھوں کو خشک اور دل خوش ہو جاتا ہے۔ اسی طرح نماز میں یہ کیفیت پیدا ہونے لگے چنانچہ خود راہی نماز کی ترجمانی فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا قد علی فی الصلوٰۃ کہ میری آنکھوں کی خشک نماز میں ہے زبان بے کلامی کا مزہ لوئے آنکھیں دیدار کا لطف اور دل تصور یا رکاب یہی وہ حقیقت وہ نماز ہے جس کو معراج المؤمنین سے تعبیر فرمایا کہ یہ ایک ذلت ملاقات کے سارے پہلوؤں پر مبنی ہے۔ لہذا اسی حقیقت کے پیش نظر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ رویت حقیقیہ کو آخرت میں ہوگا مگر اس کی اہمیت یہیں دینا سے اپنے اندر پیدا کر دو کہ نمازوں کی سخت پابندی کرو۔ پھر نمازوں میں بھی صرف تین نمازوں کو تاکید سے مخصوص فرمایا۔ کیونکہ یہ سرسہ نمازیں نمازیں پر اکثر خفاقی ہوتی ہیں اور بھاری صبح کی نماز میں مٹی مٹی مٹی ہے کہ ایسے وقت صرف دیدار الہی کا سچا عاشق اور متوالا کمال پر راحت کو سمجھو کہ نماز کے لئے جانا ہے اور نیند کے مزہ کو نماز کے مزہ پر قربان کرتا ہے۔ اسی طرح ظہر کی نماز میں صبح سے دو پہر تک کے کام کا کھان لکان دور ماندگی سے انسان دوچار ہوتا ہے اور دل شوروہ دیتا ہے کہ مقوی دیر آرام کروا دیتے ہیں وقت ختم ہو لیتا ہے۔ اس سے بھی اہم عصر کی نماز ہے کہ دن بھر کے سودا سلف کا یہ خاص وقت ہے۔ تمام کام سمٹ کر اس وقت جمع ہوتے ہیں۔ بازاروں میں پہل پہل رونق ہے سب لوگ بازار باٹ میں دکھائی دیتے ہیں۔ اور صبح میں مشہ خوں کے نماز میں ہے۔ یہ بھی وجہ ہے کہ اوقات پنجگانہ میں صابہ میں عصر کے وقت نماز کی کم دکھائی دیتے ہیں مگر اللہ کے دیدار کا حقیقی طالب ہوتا ہے۔ وہ ان نمازوں میں بھی تمام دنیاوی رکاوٹوں اور طبعی جذبہ خوں کو توڑ کر نماز کی طرف رخ کرتا ہے اور اللہ کا دیدار کر کے دل کو شاد کرتا ہے۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نمازوں کی اہمیت کو مد نظر رکھ کر ان پر پابندی کرنے کی خاص تاکید فرمائی کہ جو ان پر پابند ہو جائے گا وہ دوسری نمازوں کی لامحالہ پابندی کرے گا۔

کتاب العلم

باب فرضیۃ طلب العلم

ابو حنیفۃ عن حماد بن ابی وائل

عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم فرض علی کل مسلم

کتاب العلم

طلب علم کی فرضیت کا بیان

حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر مسلمان پر علم کا سیکھنا فرض ہے۔

تشریح :- علم کی ضرورت شائیں ہیں اور ان میں بعض کی فرضیت و عدم فرضیت باختلاف حالات ہر شخص کی پر عام ہوتی ہے۔ مثلاً اگر کان اسلام کا علم اور فرائض کا جانا مطلق بالغ مرد و عورت آزاد و غلام پر فرض ہے۔ ان کو کسی حال میں اس کی فرضیت سے سبکدوشی نہیں مل سکتی۔ علم معاملات کی تحصیل ہر شخص پر اور وقت فرض ہوتا ہے۔ جبکہ وہ ان خاص حالات سے دوچار ہو۔ جس کا تعلق معاملات سے ہو۔ مثلاً اگر اسے بیع کے معاملات پیش آئیں۔ تو اس کے ضروری مسائل سیکھنے اس کے لئے ضروری ہیں۔ اگر سنت و حرمت سے اس کا تعلق ہے تو ان کے زیادہ تر پیش آنے والے جزئیات کو جانا اس کے لئے لازم ہے۔ اگر عازمت کرتا ہے تو اس کے تعلق مسائل جانا اس کے لئے ناگزیر ہے و علی ہذا القیاس۔ اب رہا پورے علم فقہ کا سیکھنا جس کی ضرورت عام طور پر شہر وں اور آبادیوں میں ہوتی ہے تو یہ شخص پر فرض ہیں نہیں۔ بلکہ فرض کفایہ ہے یعنی یکہ اگر پوری آبادی اس سے ایک شخص جان لے تو سب کے سرے یہ فرض اتر جاتا ہے۔ اگر کوئی بھی حصول علم کی طرف پیش قدمی نہ کرے تو سب پر فرض کا بوجھ ہے گا۔ اور سب جواب دہ ہوں گے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے قرآن مجید کا اس کو مطالعہ کرنا جس سے نماز صحیح ہو سکے اور یہ شخص پر فرض میں ہے مگر پورے قرآن کو یاد کرنا فرض کفایہ اور نہ فرض میں ہے نہ فرض میں۔

یہ حدیث مختلف طرق سے مروی ہے ابن عمر صلی اللہ علیہ وسلم نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں احادیث اس سے روایت کیا ہے۔ ضعیف ہے۔ سیرین نے بغداد میں حضرت مرتضیٰ اور حسین بن علی سے۔ طبرانی نے ابن عباس سے۔ ابن مسعود اور ابی سعید سے اور صفیریہ حسین بن علی سے اور نوائل میں ابن عمر سے اسے روایت کیا ہے۔ ابن ماجہ نے بھی حضرت انس سے اس کی روایت نذر سے زیادتی کے ساتھ کی ہے تو گو باطل ہے۔ اسات صحابہ سے مختلف بطور مروی ہے جس کی وجہ سے یہ حدیث حسن کے درجہ سے کم نہیں۔ اس لئے اعلیٰ تباری نے کہا ہے کہ چونکہ یہ حدیث طرق مختلفہ متقدہ سے منقول ہے۔ اس کو کم از کم حسن ہے۔ لہذا اس کو ضعیف کہنا درست نہیں۔ حدیث کو نوی نے بیہقی کی متابعت میں کہا ہے۔ اس کی وجہ سے کہ بعض علماء نے اس کے بعض طرق کو صحیح بتایا ہے حافظ مزی نے بتایا ہے کہ یہ حدیث اتنے قوی ہے کہ اس کو درج حسن تک پہنچانے کے لئے کافی ہے۔ اور اصول حدیث میں کا درجہ

ابو حنیفہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم فدیۃ علی کل مسلم

ابن ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علم کا سیکھنا ہر مسلمان پر فرض ہے

تشریح :- یہ حدیث الفاظ و معنی کے اعتبار سے گہرے علم کی فضیلت و محبت میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں مثلاً وہابی نے اپنی سند میں حضرت ابن عباس سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ علم کا طلب کرنا اللہ کے نزدیک نماز - روزہ - حج - و جہاد کی سیل اللہ سے زیادہ فضیلت رکھتا ہے اسی طرح یہ حدیث کمالیک ساعت کا علم سیکھنا بے حد یا شب بیداری سے افضل ہے اور علم کا طلب کرنا ایک دن میں دن کے روزوں سے سب سے زیادہ فضیلت رکھتا ہے۔ ابن ہریرہ سے روایت اور ابن عبد البر نے اس سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ علم طلب کرو اگرچہ تمہیں میں سے کچھ ہمارے۔ یعنی کتنا ہی دور کیوں نہ ہو علم حاصل کرو۔

باب فضیلة التفقه

قال ابو حنیفہ و لدت سنة ثمانین و هجرت مع ابی سنة ستین

وانا ابن ست عشرة سنة فلما دخلت المسجد الحرام و دایت حلقة عظيمة فقلت لابی حلقة من هذا

فقال حلقة عبد الله بن الحارث بن جابر الزبیدی صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقد مت فسمعته

فقال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول من تفقه في دين الله

كفاه الله تعالى مهله و رزقه من حيث لا يحتسب

تشریح :- عبد اللہ بن حارث کے انتقال میں بعض نے اختلاف کیا ہے کہ ان کی وفات ہجری سال کے

پچاس سے اسی سال تک کے مابین کئی سال ہوئی تو گویا امام صاحب کی عمر ان کی وفات کے وقت پانچ سے

آٹھ سال ہجری سال کے تک کے درمیان قرار پائی ہے اور انہوں نے حج اپنے والد کے ساتھ سترہ سال کی عمر میں

تو یوں امام صاحب کی ملاقات حضرت عبد اللہ سے ثابت نہیں ہوتی۔ مگر برہان الاسلام حسین بن علی بن

حسین غزنوی نے کہا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن حارث کی وفات سترہ میں ہوئی۔ لہذا اس حقیقت سے

کے پیش نظر غلات قرین قیاس ہے۔ اور روایت قریب الامکان ہے۔

رسول اللہ کے ارشاد میں کفایا اللہ تعالیٰ ہفتہ سے دنیا و آخرت ہر دو جہان کی ذمہ داری ملاح ہے جس طرح کہ دوسری حدیث میں بھی آیا ہے کہ حضور نے فرمایا کہ میں نے اپنے ساتھیوں اور مکرہوں کا ذمہ دار اور کفیل ہو گیا۔ اور رزقہ من حیث لا یحتسب سے قرآن مجید کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے۔ ومن یتق اللہ یجعل لذخجا و یرزقہ من حیث لا یحتسب خلیل نے اپنے تاریخ میں زیادہ حدیث ابدانی سے مرفوع روایت کی ہے من طلب العلم تکفل اللہ لذقہ کہ میں نے علم سیکھا اللہ اس کے رزق کا کفیل ہو گیا

ابو حنیفہ عن اسمعیل عن ابی صالح

من ام حافہ قالت قال رسول الله صلی الله عليه وسلم یألف ثلث شوارح العلم والفان

تشریح :- حدیث پر گہرے مفسر سے مگر جامع الفاظ میں علم و قرآن کی اہمیت و فضیلت کو بیان کرتی ہے یعنی علم و قرآن سے تم کو اس قدر وابستہ کر دیتا ہے کہ تم کو اتنا اہلک اور شغولیت ہو جائے کہ رنگ میں اس طرح رنگ جاؤ اور اس کے لباس میں ایسے ملے جو با ذکر وہ تنہا اور سنا اور سمجھو نا

ان جاتے۔

ابو حنیفہ عن علی بن الاقر

عن النبی صلی الله عليه وسلم من

القوم یتکبرون الله تعالی فقال

اسلم من الذین آمنوا ان اصبر

والنسی معہر و ما جلس علی لحد من

ان من یتکبرون الله الاحقہم

الاکلة باجنتھا و فشتیہم

الرحمة و ذکرہم الله نہیں

تشریح :- یہ حدیث ترمذی اور ابن ماجہ نے ابی ہریرہ اور ابی سعید سے باسناد الفاظ و ذیل طبع

روایت کی ہے یعنی ان پر اطمینان و سکون کا نزول ہوتا ہے اور دل کے خواہشات نفسانی الفاظ طوفان

اور ذرات الہی سے محبت و الفت پیدا ہوتا ہے قرآن میں اسی طرف اشارہ ہے۔

اللہ تعالیٰ انقلب کربوں کو اطمینان اللہ کے ذکر سے نصیب ہوتا ہے یعنی اطمینان قلبی کا ملا

ابو حنیفہ عن اسمعیل عن ابی صالح

من ام حافہ قالت قال رسول الله صلی الله عليه وسلم یألف ثلث شوارح العلم والفان

تشریح :- حدیث پر گہرے مفسر سے مگر جامع الفاظ میں علم و قرآن کی اہمیت و فضیلت کو بیان کرتی ہے یعنی علم و قرآن سے تم کو اس قدر وابستہ کر دیتا ہے کہ تم کو اتنا اہلک اور شغولیت ہو جائے کہ رنگ میں اس طرح رنگ جاؤ اور اس کے لباس میں ایسے ملے جو با ذکر وہ تنہا اور سنا اور سمجھو نا

ذکر الہی ہے۔ ذکر الہی کی برکت سے انسان رحمت خداوندی کا مستحق بنتا ہے۔ پھر فرمایا وہ ذکر کہ خدا اللہ عین
ہند لا یہ تذکرہ مقرب فرشتوں کے سامنے انسان کی رفعت شان کے لیے ہے اور انسانوں کی خدا شناسی اور
خدا ترسی پران کے روبرو مسرت کا اظہار کیا جائے۔ اور نیز ان الفاظ کا کثرت کیا جائے جو ان کی خلقت میں تبدلے
آفرینش سے مبرور تھا جس سے فرشتے ہوا آفت تھے۔ اور انسان پر با الفاظ تجعل فیہا من فیضہا سے
معترف ہوئے تھے۔ اللہ ذکر کرتے ہوئے فرمائے گا کہ اسے فرشتوں پر وہ ہی انسان تو ہے جن میں تم کو نسا و
اور خود نرینہ کے عیب دیکھ رہے تھے۔ دیکھو یہ وہی ہیں کہ کس جذبہ و شوق سے ذکر الہی میں مشغول ہیں اور رحمت
الہی نے انہیں اپنے آفرین میں لے لیا ہے۔

الْبُحْنِیْفَةُ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
مِنْ عِلْقَةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَجْمَعُ اللَّهُ الْعُلَمَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَقُولُ
أَفِي لِمَا جَعَلْتُ حَكْمَتِي فِي قُلُوبِكُمُ الْإِذَا وَاسَا
أَرِيدُ كَمَا اخْبَرْتُ أَهْلَ الْجَنَّةِ فَقَدْ غَفَرْتُ
لَكُمْ عَلَى مَا كَانَ مِنْكُمْ

تشریح :- اسی سلسلہ کی مرفوع حدیث ابو بکر بن ابی حاتم اور صاحب علیہ ابو نعیم الی موسیٰ سے روایت
کرتے ہیں جس کا منہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بروز قیامت نبیوں کو اٹھائے گا۔ پھر ان میں عالموں کو بچھائے گا۔
اور ان کو خطاب فرمائے گا۔ کہ اے علماء کی جماعت میں سے کچھ جان کر تم کو علم دیا تھا۔ اور علم سے نہیں یا
تھا کہ تم کو نسا و ن۔ پس جاؤ میں نے تم سب کو معاف کیا۔ اسی طرح طبرانی فقہ حاکم سے اور شیک سند
سے شامی بن حکیم سے مرفوع حدیث لائے ہیں کی تفسیر یہ ہے کہ بروز قیامت جب اللہ تعالیٰ نبیوں کے
فیصلہ کے لئے کہی مداخلت پر رونق افروز ہوگا تو علماء سے فرمائے گا کہ میں نے تم کو علم و حکمت سے اس
ارادہ سے نوازا تھا کہ تمہارے گناہ معاف کروں۔ وہ جو کچھ بھی ہوں۔ اور میں اس کی پرواہ نہیں کرتا۔
فرمان رسالت میں فی قلوبکم سے اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ علم و معنی سے جو دل میں بک
لے۔ وہ ہی تعلیمی اور روحانی کاموں سے ابن ابی شیبہ اور حکیم نے حسن سے مرسل و خطیب نے انہیں سے
پھر جابر سے مرفوع روایت کی ہے کہ علم و انواع پر تقسیم ہے ایک وہ جو صرف زبان پر جاری ہو دل میں
گہر کرے۔ یہ اللہ کے لئے بندہ کے خلاف حجت بنتا ہے۔ دوسرا علم وہ جو صرف دل میں بکھیرے۔
یہ علم نفع بخش ہے۔ دینی نے مسند الفردوس میں حضرت علی سے روایت کی ہے کہ جو شخص علم میں آگے بڑھے
گمراہی میں نہ رہے نہ وہ اسے نوروہ اللہ کی ذات سے دور رہی ہوتا جائے گا۔

بَابُ فِي التَّغْلِيظِ فِي

عَمَلِ الْكَذِبِ عَلَى

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الْبُحْنِیْفَةُ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي
مَنْ جَعَلَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَدًّا أَوْ
قَالَ مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدًا مِنَ النَّاسِ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي

جَانِ بُوْحَجْرٍ كَرَجُوثِ بَاتِ كِ نَسَبِ

كَرْنِ پَر و عید !

حضرت ابو بکر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ
بات کی نسبت کی یا وہ بات جو میں نے نہیں کہی۔
میرے خلاف منہج کے کہی تو وہ پناہ کا نام اور رخ میں تلاش
کرے گا

تشریح :- یہ حدیث مشہور ہے اور قریب کہ تو اتر کی حد تک پہنچے بلکہ اکثر اس کی کثرت طرق کو دیکھ کر
اس کے متواتر ہونے کے قابل ہوں کہ سامنے کے کچھ اور صحابہ سے یہ حدیث روایت کی گئی ہے چنانچہ انشا
الہی عایشہ بناری میں ہے۔ و جو حدیث فی غایۃ النجۃ و حلیۃ القوۃ و قد اطلق القول بقوا متروکا
جماعت۔ یعنی یہ حدیث صحت و قوت میں بلند و پر فراخ ہے اور ایک جماعت نے اس کا طلاق متواتر
ہونے پر کیا ہے۔ صاحب صحاح ستہ حاکم۔ طبرانی۔ دارقطنی۔ خلیب و دوسروں نے متعدد روایات
اور مختلف صحابہ سے جن میں عشوہ بشر بھی ہیں اس حدیث کو انہی الفاظ سے روایت کیا ہے کہ میں،
من کذب علی متعمداً فلیتبعوا مقعداً من الناس میں من قال ما لم اقل من کذب علی متعمداً
یہ حدیث ذیل کے سلسلہ سند سے گوشہ قطع ہے کہ یہ محدثین ابی بکر نے جو اپنے والد کی وفات کے
وقت کم سن تھے۔ اپنے والد سے حدیث نہیں سنی۔ لیکن راوی جب ثقف ہو تو امام ابو نعیم نے کہ نزد قطع حدیث
کا نام اقرار ہے۔ اور رجعت۔ دوسری سانیہ کے نسخوں میں جو سلسلہ سند ہے وہ زیادہ قریبی قیاس ہے اور
اس کے انقطاع بھی نہیں رہتا۔ وہ یہ کہ امام صاحب روایت کرتے ہیں تاہم بن عبد الرحمن سے اور وہ
اب سے اور وہ اپنے والد عبد اللہ بن مسعود سے۔ ابواؤ نے بھی اسی طریق سے اس کی تخریج کی ہے۔
ابو اسلم علیہ وسلم پر جھوٹ باندھنے پر یہ شدید وعید و تنہد یا اس کے بعد حدیث میں جھوٹ بولنا
ان کی گناہ کیا گیا۔ ان گناہ انسانوں کو گمراہ کر دیتا ہے اور وہی خیران کو منحرف کر دیتے گا مراد وہ ہے
اس کے گناہ اور پاداش کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا۔ ایک طرف اگر ترویج حدیث و اشاعت دینی کا بے پنا
اب اس رکھتا ہے تو دوسری طرف دین میں غلط رسم یا غلط بات کو رواج دینا نہایت سنگین جرم
اور گناہ ہے۔ کہ یہ حدیث ہی قرآن کے بعد نبائے دین و شریعت ہے جب حدیث ہی میں غلط بیانی سے
گمراہی میں نہ رہیں نہ وہ اسے نوروہ اللہ کی ذات سے دور رہی ہوتا جائے گا۔

چکاسے کہ جموں حدیثیں گھڑنے والے بکثرت پیدا ہو گئے تھے چنانچہ برصغیر میں ملا علی قاری نے ایسی تمام جموں حدیثیں جمع کر دی ہیں اور ان کا ایسے نوٹوں کا ذکر بھی کیا ہے جو جموں حدیثیں بڑی شاقا لانی سے بیان کر کے جموں بھالے عوام کو دھوکا دیا کرتے تھے۔ ان لوگوں کا یہ کام تھا کہ حدیثیں گھڑیں گویا یہ دینی کو پارہ پارہ کر دینا چاہتے تھے۔ مگر اللہ بڑا دوسے ان ناقدین رعاۃ اور ماہرین اصحاب کے رجاء کو سمجھنے سے اور ہر شخص کے حالات میں مابین چھان چسک کے کہ گویا دھوکا دھو کر اپنی کاپی کر دیا اور جھوٹے کو جیسے سے اور کموٹے کو کھرے سے الگ کر دیا۔ احادیث کے انواع مشرق کے اور تمام احادیث کو انہیں الفاظ کے ماتحت پرکھا دیکھا اور ترتیب دیا کہ کسی کو غلط طے کرنے کی گنجائش نہ رہی۔ اگر محدثین یہ جان توڑ کر کوششیں اس سلسلہ میں مل میں نہ لیتے تو سدا حدیث کا ذخیرہ لغو و بطلان ایک بے ثبات تاریخ ذخیرہ ہو کر رہ جاتا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہمیشہ ہمیش کیلئے پروہ تاریخی میں چھپ جاتی۔

ابو حنیفہ عن عطاء بن ابی سحید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کذب علی من بعدی فلن یغفر اللہ لہ۔
حضرت ابو سعید نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عدا مجھ پر جموٹ باندھا تو وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا ڈھونڈ لے۔ ابو حنیفہ نے اپنی روایت شداد بن عبد الرحمن سے بھی اس کی روایت کی ہے اور انہوں نے حضرت ابو سعید سے

نشر بھی۔ حدیث میں قلتیوا صیغہ امر ہے جس کے معنی ہم بظاہر صحیح نہیں بیٹھا کیونکہ دوزخ میں داخل کوئی کیوں اپنا ٹھکانا ڈھونڈ لے گا جبکہ ہر شخص اس بولناک مقام سے بچنا چاہتا ہے۔ یوں فعلیت میں کوئی کبھی بھی گمراہ نہ ہو گا مگر جب اس میں بہت ناک مقام کا خیال دل میں آتا ہے تو وہ بدلتا رہتا ہے اور اس سے غافل کا طلب کار ہوتا ہے اس لئے اس میں اپنے لئے جگہ تلاش کرنا کما۔ پھر یہ اس کے اعتبار میں بھی نہیں مزا دہ جزا اور اس کے درجات کا انتخاب خدا تعالیٰ کے قبضہ و قدرت میں ہے۔ انسان اس میں معنی عاجز ہے اور بے بس۔

بریں و بر بعض کہتے ہیں کہ یہاں امر جہ دعا کے معنی میں ہے یعنی ارشاد نبوی ہے کہ جو شخص میرے بارہ میں ایسی سمادرت سے کام لے کہ بقصد و ارادہ میری طرف جموٹ بات کی نسبت کرے تو خدا کرے ایسے گناہ کا دوزخ شکار ہو۔ بعض کا خیال ہے کہ امر بمعنی خبر ہے یعنی خبر دی جا رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ میں ٹھکانا دے گا۔ اور اس کے رہنے کا وہی مقام ہو گا چنانچہ دوسری روایت میں ملجہ ان ہے۔ یعنی وہ دوزخ میں داخل ہو گا ایک اور روایت میں اس طرح ہے بخلاف بیت فی النار کہ اس کے لئے دوزخ میں گھر بنا جائے گا۔ لیکن اگر انسان اس کلام کی گہرائی تک پہنچے اور معنی کی وقت اور غریبی کلام پر نظر ڈالے تو سمجھے گا کہ امر یہاں اپنے حقیقی معنی میں ہے نہ دعا یا خبر کے معنی میں اور اس صورت میں مطلب و معنی کی خوبی چند ہو جاتی ہے۔ حقیقت میں یہاں ہی صلی اللہ علیہ وسلم پر جموٹ بات جوڑنے پر سخت وعید و تہدید مقرر ہوئی اور اس کی طرف منظر کھینچ دیا کہ اس کو ڈانٹتے ہوئے اور اس پر طنز کرتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے کہ یہ بے گناہ جرم جموں کر بھی کرنے کا نہیں تھا۔ مگر جب اس گستاخ نے اس کو بھی جموں کر نہیں بلکہ جا بجا کی تو اب اس

اس کی مزا سے دوزخ میں بھی لینے قصد و ارادہ کو کام میں لایا جاسکے اور وہاں کی کوئی جگہ جو اس کو سزا دے چھانٹ لی جاسکے یہاں سے اس کے کوئی اور اس کے لئے وہاں جگہ مقرر کرے۔ یہ حقیقت جب سامنے آئی تو خدا سرچنے لگا کہ اگر یوں یہ سادے الفاظ میں کہہ دیا جاتا کہ ایسے گستاخ کی سزا دوزخ ہے تو بات مستقبل میں آنے والے ایک واقعہ کو ظاہر کرتی۔ معنی و مطلب میں شدت پیدا نہیں کرتی نہ مجرم کو اتنا شرمندہ کرتی۔

حماد عن ابی حنیفہ عن عطاء بن ابی سحید الخدیجی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کذب علی من بعدی فلن یغفر اللہ لہ۔
حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے مجھ پر جموٹ باندھا تو وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا بنا لے گا۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ تم کھانا پو، کہ میں نے ابو سعید پر جموٹ نہیں بولا اور نہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر۔

نشر بھی۔ یہ وعید کی وہ خاص حدیث ہے جس کی وجہ سے بعض کبار صحابہ اور ائمہ عظام حدیث کی روایت سے علی الوجہ بچتے تھے اور انحضرت کی بات کو نقل کرتے ہوئے لرز جاتے، یہاں تک کہ حدیث کہ بیان کرنا ان کی سوانح کا ایک ناقابل تردید واقعہ بن گیا۔ یہ بزرگ حالات سے مجبور ہو کر جب انحضرت سے کوئی بات نقل کرتے تو خوفِ الہی سے غمزدہ ہوتے صرف اس لیے کہ کہیں ان کے صدق و ایمان پر دوزخ میں انہیں نہ لے کر گستاخوں کی غلط بیانی کر کے جادوہ صداقت سے نہ ہٹ جائے۔ اور انجمناب کی ذات کی طرف اس بات کی نسبت کر دینے سے بچنا چاہتے تھے۔ چنانچہ روایت ہے کہ عبداللہ بن زبیر روایت کر کے نقل اور اس حدیث کو سامنے رکھتے۔ بعض طرق روایت میں یوں آیا ہے کہ آپ نے حضرت تمہ آپ کو حدیث بیان کرتے ہوئے کہہ دیوں پاتے ہیں جبکہ فلاں فلاں اور ابن مسعود نے اتنی حدیثیں بیان کی ہیں۔ یعنی آپ کو شرف پہنچا ہے انبیاء سے پھر آخر اس اعتبار کی کیا وجہ ہے۔ سائل سے فرمایا اے صاحبزادے میرے میں اسلام لایا اور اس سے جان نہ ہوا۔ لیکن میں نے انجمناب کو یہ کہتے ہوئے سنا من کذب علی من بعدی فلن یغفر اللہ لہ۔

ان کی روایت میں متقدمہ الفاظ نہیں، لہذا اس حدیث کی وعید خدا ترسوں کی قوت گویاں کو سلب کر دیتی اور شامت وین کے بڑھتے ہوئے جوش کو ایک دم سرد کر دیتی تھی کسی اس حقیقت نے کبھی ان کی طبیعت کو نہیں گھٹایا کسی ان کی ذات کو عیب دار نہیں کیا۔ اور نہ کسی خطا کی پناہ انہی طبیعت پر پڑی۔ انہی اعلیٰ طبقہ میں حضرت ابو بکر صدیق کی ذات پر نظر ڈالئے۔ کہ ان سے کس قدر احادیث مروی ہیں اور کس حد تک ان سے کس قدر کیا اس کی یہ ترجمانی کی جاتی ہے کہ ان کو سماعت حدیث نہ تھا۔ یا ان کو شرف نہ تھا۔ العباد باللہ۔ بلکہ یہ اس کی نشانی معنی کر ان بزرگوں پر اللہ کا خوف غالب تھا۔ یہ روایت سے ان کی طبیعت کو دھوکا دینے والا لفظ نہ تھا۔ اگر حالات ناگزیر ہوتے تو ان کی طبیعت پر چپ ہی رہتے ان کی پناہ طبیعت پر کس بے سمجھ کو خشک ہو سکتا ہے۔ اب وہ صحابہ کرام جن سے احادیث بکثرت نقل ہیں۔ مثلاً ابو ہریرہ عبداللہ بن عمرو بن ماس و غیرہ توان

بزرگوں پر کوئی اور عیب چھایا ہوا تھا۔ کیونکہ ان کے سامنے وہ احادیث تھیں جن میں حق چھپانے پر سخت وعید آئی ہے کہ قیامت میں ایسے شخص کو رگ کی گام پھینائی جائے گی۔ جو دنیا میں علم دین لوگوں سے چھپاتا تھا اور اس کی اشاعت سے کام لیتا تھا۔ مگر انداز میں فرق ہے اور ذرا سا نظریہ کا اختلاف۔ کوئی خدا سے تہا کے کسی تہور سے لڑتا اور کافیتا تھا اور کوئی کسی سے۔

امام عظام میں ہم عمر میں بزرگ ترین زمانہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب ترین امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی مثال سامنے رکھتے ہیں کہ بعض نا سمجھ مذکورہ بزرگوں کے حالات سے قطعاً چشم پوشی کرتے ہوئے یا یوں کہنے کو اپنی نادانی کہہ سکتے ہیں کہ بعض نا سمجھ مذکورہ بزرگوں کا ثبوت دیتے ہوئے کہہ سکتے ہیں کہ امام صاحب سے احادیث کا کم دی ہونا۔ ان کی کم ملی کی نشانی ہے کہ عجب کہ آپ اس وعید کی حدیث کے پیش نظر اپنی روایت سے بچتے ہوں کیونکہ آپ صحت کو بہت قریب دیکھتا تھا اور ان کے وہ حالات آپ پر روشن تھے جو بعد کے کہنے والے پر نہیں تھے۔ آپ حدیث کی روایت سے سنی الوسع بچتے تھے اور صحابہ کے زیادہ تر عمل کو سامنے رکھتے اور اس کو معیار دیں ٹھہراتے۔ ورنہ آپ کے تجربہ کی کسی کو شک نہیں ہو سکتا۔ آپ کی بدائش جہ کو کوفہ میں ہوئی جو صحابہ کا مرکز تھا۔ اور اس وقت بعض صحابہ بقیہ حیات تھے۔ اور بعض سے آپ کو شگردی کا فخر بھی حاصل تھا۔ اولاً امام محمد صلی اللہ علیہ وسلم جلیل القدر امام فقہ آپ نسبت لکھتے تھے اور ان کے شاگرد حضرت امام شافعی تھے۔ اور قاضی ابویوسف کو ان سے نسبت شاگردی نصیب ہوا اور اس حضرت امام احمد حنبل کو غرض جو لوگ ذرا سب ثلاثہ کا منبع و مرجع ٹھہریں کیا ان میں کسی ایسے شخص کو جو ان پر ہر اور کے ملک میں سے کسی ملک سے رشتہ رکھتا ہے حق حاصل ہے کہ وہ ان میں امام اعظم میں کوئی ملی قسم یا ذاتی عیب نہ لکے۔ اگر وہ ایسا کرتا ہے تو گویا وہ اپنے پاؤں خودی کا تاسطہ اور اپنے گھر کی دیوار خود اپنے ہاتھ سے گرتا ہے۔ اگر کوئی تعلیل حدیث کی کوئی لے کر سب کے محاسن و معائب جان لکھ لے اور اس سے علم کا اندازہ لگائے تو نہ صرف امام اعظم اس کی جانچ میں پورے اتریں گے بلکہ خدا کی پناہ صحابہ کبار بھی۔ حضرت امام مالک کا بھی یہی حال ہے کہ ان کی مرویہ احادیث امام احمد کی روایات سے بہت ہی کم ہیں۔ اور صحاح ستہ سے تو کوئی نسبت نہیں تو کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ حضرت امام احمد کی روایات کا پایہ علمی ان کے پچھلوں سے کچھ کم تھا۔ بلکہ امام اعظم کی شان میں بعض نے زبان کو میرا نہ تک آزاد دی ہے وہی ہے کہ کہتے ہیں کہ وہ صرف سترہ حدیثیں جانتے تھے۔ کیا خوب اگر وہ صرف سترہ حدیثیں جانتے تھے تو اس کا علم تو ہر حال شاگرد سے نام نہ ہوتا ہی ہے ان کے شاگردوں اور شاگردوں کے شاگردوں کے کس طرح یہ ہزاروں حدیثوں کے دفتر تیار کر دیئے۔ لغو ذوالہ من قالہ ایک مفلک مکتبی تو اس لغوت کو نہیں مانتے گا۔ پھر رب العزت کے نزدیک اس بہتان کی جو کچھ سزا ہے اسے تو ہی خوب جانتا ہے۔

ابو حنیفہ عن سعید بن جریم

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمداً فليتبوأ

مقلد کا من النامہ

کرنے

تشریح :- بعض ملّا را قول ہے کہ یہ تبدیلی حکم ہر جھوٹ کو شامل ہے خواہ یہ جھوٹ دینی معاملات میں ہو یا دنیا کے معاملات میں بعض اس کو دینی امور سے خاص کرتے ہیں۔ بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ تبدیلی خاص طور سے اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے جبکہ ایک شخص نے آنحضرت کی طرف سے غلط بیانی سے کام لیتے ہوئے ایک قوم سے جا کر کہہ دیا تھا کہ مجھے تم میں فیصلہ کے لئے بھیجا گیا ہے۔ مگر حضرت عبداللہ بن زبیر کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ہر جھوٹ کو شامل ہے۔ یعنی ہر جھوٹ پر یہی وعید ہے۔

ابو حنیفہ عن الزہری عن

انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من

كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من

النار ورواه ابو حنیفہ عن یحییٰ بن سعید

تشریح :- وہ حدیثیں جن میں رسول پر جھوٹ کی نسبت کرنے پر یا عام جھوٹ پر وعید

آئی ہے یہاں ختم ہو جاتی ہیں اور اس بارے میں مکمل تشریح و منہوم گذشتہ صفحات میں ہم بیان کر چکے

ہو وہیں دیجیے جائیں۔

طہارت کا بیان

باب مٹھیرے ہوئے پانی میں

پیشاب کر نیکی ممانعت

ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن

انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا يؤمن احدكم في الماء الا ان يمشي فيه

تشریح :- پانی کے طہارت کے شرائط میں فقہانے پانی کو دو حال پر تقسیم کیا ہے ایک مار تھیل

اور دوسرا مار تھیل متھیل پانی اور دوسرا کثیر زیادہ پانی مار تھیل میں نجاست و ناپاک پر چلنے سے ناپاک

ہو جاتا ہے۔ یہ مٹھیرے ہوئے پانی کا حکم ہے، اور جاری اور کثیر اس حکم سے مستثنیٰ ہے اس کی تفسیر اس

مذہب کے جو پیشین نے اپنی مریدوں کے مرفوع بیان کی ہے کہ نہ پیشاب کرنے کو نہ شہیرے ہو

جانی اور جاری نہ ہو اس میں منسل کرے۔ اسی طرح وہ پانی بھی اس حکم سے خارج ہے جو جاری نہ ہو۔

ابو حنیفہ کے اصحاب نے پانی جاری کے حکم میں پانی کے پاکی اور ناپاکی کے بارے میں جو اختلاف ہے

اس کا ایک ایک وہ پانی ہے جو مقدار تین ہوا یا زائد۔ امام مالک کے نزدیک جب تک پانی کے

مقدار تین ہوں۔ نہ بدلیں۔ پانی میں نجاست پڑنے سے پانی پاک نہیں ہوتا امام ابو حنیفہ

کے نزدیک وہ لیا چڑھا ٹھہرا ہوا پانی۔ تالاب یا حوض ہے۔ جس کے ایک کنارہ پر پانی کو حرکت دینے سے دوسری جانب پانی میں حرکت نہ پیدا ہوتی ہو۔ متاخرین علماء نے اختلاف کے نزاع کا لفظ مقلد ضربت سے کیا گیا ہے۔ یعنی سورۃ بقرہ کی آیت میں وہ پانی ہو۔ یہ حدیث ان ہر دو مذاہب کے خلاف سمجھتے ہیں کہ اس میں نہ وضو صحت کی شرط ہے۔ نہ تلبین کی قید گویا کہ اپنے فرمایا کہ طہر ہوا پانی چٹا ہے جس پر جاتا ہے۔ اس سے وضو کرنا اور نہیں۔ یہ تلبین والی حدیث میں کئی طرح کا ترجمہ ہے اور ان کو ایک جماعت نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ جن میں علی بن ابی طالب بھی ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس حدیث تلبین کا ثبوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں۔ نہ جیسین میں یہ روایت آئی ہے۔ اور اجماع صحابہ کے بھی خلاف ہے کہ جب نہ بھیجا چاہے نہ وضو میں مگر اتنا حضرت ابن عباس اور ابن زبیر نے پورا ان کو ان صاف کر دیا حالانکہ اس حدیث کی رو سے وہ کنواں ٹاپاک نہیں ہونا چاہیے تھا۔ اور ان ہر دو حضرات کے اس عمل پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ مگر یہ بیان طحاوی نے اس امر کی تصریح کی ہے کہ یہ حدیث اگر صحیح ہے۔ مگر ہمارا عمل اس پر نہیں کیونکہ لفظ قندہ کفر خشک اور بہاؤ کی چوٹی تین معانی میں مشترک ہے اور ہم کو نہیں معلوم کہ یہاں کون سے خاص معنی ملا ہیں لہذا اس حدیث پر عمل دشوار ٹھہرا اور دوسری حدیث صاف اور واضح موجود ہے تو اس پر عمل لازمی بھی نہیں ہے۔ امام کاظم کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں آنحضرت نے فرمایا ہے کہ پانی پاک ہے۔ تاؤ تھک اس کی بوضو اور رنگ نہ بدلے اس نجاست کی وجہ سے جو اس میں چڑی ہو۔ یہ روایت ضعیف ہے اور قابل حجت نہیں یہ بتی نے خود اس کی مراعت کی ہے دوسری وہ حدیث جس میں آپ کے بیضا کے بارہ میں پوچھا گیا ہے اور آپ نے فرمایا۔ ان الماء طہور ولا نجسہ شئی کر پانی پاک ہے اسے کوئی شے نہ پاک نہیں کرتی۔ یہ حدیث بیضا کے بارہ میں مفید ہے اور اسی کے ساتھ مخصوص ہے۔ مطلق نہیں اور اس کا پانی ہماری متاکیر نہ کر دیاں سے باغات میں پانی میں جاتا تھا۔ اس کے لفظ کو یہ حدیث بھی باطل کرتی ہے اور وہ بھی جس میں آپ فرمایا۔ کہ تم میں سے جب کوئی نیند سے جاگے تو وہ برتن میں ہاتھ نہ ڈالے جب تک ہاتھ کو تین مرتبہ دھو نہ لے۔ یہاں نجاست نہیں ہے۔ بلکہ شہ نجاست ہے جب شہ نجاست سے پانی پیدا ہوتا ہے تو نجاست سے پیدا کیوں نہ ہو۔ اب جب احادیث وارہ سے اس پانی کا اندازہ شرعی قائم نہ ہو سکا ہو جاری پانی کے حکم میں ہے تو بصورت مجبوری معاملہ ظن غالب پر رکھا گیا کہ پانی کا طول و عرض اس قدر ہو کہ ایک طرف نجاست چڑھنے سے گمان ہو کہ دوسری جانب اس کا اثر نہ پہنچ سکے گا تو یہ پانی حکم میں جاری پانی کے ہے اور امام ابوحنیفہ لاکھ بھی ہے۔

ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھہرے ہوئے پانی میں چٹا کرنے کے اور پھر اسی سے غسل یا وضو نہ منع فرمایا ہے۔

البوحیفة عن العیثم القوامی

محمد بن یحییٰ عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان یبال فی الماء الدائم

تشریف منہ اذ یوضا

تشریح۔ ابی ہریرہ نے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔ جب حدیث سے ٹھہرے ہوئے پانی

چٹا کر مانع ہے۔ تو پانی نہ کرنا بذریعہ اولیٰ منع ہوگا۔ فرمان نبوی کا مقصد یہ ہے کہ کوئی نجاست اس میں نہ ڈالی جائے ورنہ پھر پانی غسل یا وضو کے قابل نہ سمجھا جائے گا۔ یہاں حدیث میں غسل سے مراد غسل نجاست ہے چنانچہ مسلم کی روایت میں یوں ہے کہ تم میں سے کوئی ٹھہرے ہوئے پانی میں نجاست نہ پا کر غسل نہ کرے۔ مگر غسل کے لئے جس حکم امتناعی پیدا وغیرہ وضو کو شامل ہے کیونکہ جب پانی نہ پاک ہوگا۔ تو ہر دو کے لئے اسکا استعمال بے سود ہوگا۔ جب تک کہ اس کو پاک کر دے اس کو پاک پانی کی ضرورت ہے اور پانی چونکہ خود پیدا ہے۔ وہ اس کو پاک کیسے کرے گا۔ غیر جی کے لئے اس طرح کہ وہ اس پیدا پانی سے خود پیدا ہو جائے گا۔ اب پاک کیسے ہو تو گویا پہلی صورت میں پیدا چیز پاک نہ ہو سکی اور دوسری صورت میں پاک چیز نہ پاک ہو سکی۔

بَابُ الْوُضُوْءِ مِنْ سُوْر

الْهَذَلِ

البوحیفة عن الشعبي عن

سروقی عن عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم فو منادات یوم نجاء من الہذل

النجاست من الاناء فتومنا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم منه ورض ما بقی

تشریح۔ طحاوی اور وارقلخی نے عائشہ سے اس طرح روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ملی

الطرف برتن جھکا دیا کرتے۔ تاکہ وہ اس سے پانی نہ لے۔ سورہ ہرہ دلی کے جھوٹے، ہم انکا اختلاف

ہے کہ وہ پاک یا نہیں؟ اگر نکلا شے تھے ہیں کہ بغیر کراہت کے پاک ہے۔ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ وہ مکروہ متزی

ہے اور ان کی دلیل حدیث کے بالکل ٹھہری الفاظ ہیں۔ اور اسی ذیل کی دوسری حدیث میں یوں فرمایا کہ یہ

مگر دکانے والی ہیں اور تیار سے پاس پہنچتی پھرتی رہتی ہیں گویا ان کا جھوٹا پاک ہے کیونکہ اس سے

دور پر پناہ ممکن نہیں۔ ان کی دلیل تو صاف اور کھلی ہے۔ امام صاحب کا مذہب کراہت بھی انہی

کی ہے ثابت ہے۔ لیکن تمام الفاظ اور موقع سامنے رکھ کر۔ حدیث ذیل میں گویا نجاست کا وضو

النجاست پانی پر دال ہے۔ مگر تمام حدیث پر نظر ڈالنے کے ذریعہ مانتا ہوں ہے کہ پانی کو اس کے

پاک ہو کر دیا۔ کہ دوسرا اس کو استعمال نہ کر سکے کیونکہ آپ کا استعمال مضی اس لئے تھا کہ اس کے جواز

کی بات ہے کہ پانی کو مکروہ ہے لیکن بصورت مجبوری اور پانی میں نہ نہ کھانے پر استعمال میں لایا جا

تا کہ وہ دوسرے کو یہ مرتبہ حاصل۔ وہ لامحالہ اس کو مطلق سمجھ کر پاک مانگا استعمال کرے گا لہذا

اس لئے اسے پسلیک دیا یہ ایک اشارہ تھا جو آنحضرت نے اس کی کراہت کی طرف فرمایا دوسری

بَابُ الْوُضُوْءِ مِنْ سُوْر

الْهَذَلِ

البوحیفة عن الشعبي عن

سروقی عن عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم فو منادات یوم نجاء من الہذل

النجاست من الاناء فتومنا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم منه ورض ما بقی

تشریح۔ طحاوی اور وارقلخی نے عائشہ سے اس طرح روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ملی

الطرف برتن جھکا دیا کرتے۔ تاکہ وہ اس سے پانی نہ لے۔ سورہ ہرہ دلی کے جھوٹے، ہم انکا اختلاف

ہے کہ وہ پاک یا نہیں؟ اگر نکلا شے تھے ہیں کہ بغیر کراہت کے پاک ہے۔ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ وہ مکروہ متزی

ہے اور ان کی دلیل حدیث کے بالکل ٹھہری الفاظ ہیں۔ اور اسی ذیل کی دوسری حدیث میں یوں فرمایا کہ یہ

مگر دکانے والی ہیں اور تیار سے پاس پہنچتی پھرتی رہتی ہیں گویا ان کا جھوٹا پاک ہے کیونکہ اس سے

دور پر پناہ ممکن نہیں۔ ان کی دلیل تو صاف اور کھلی ہے۔ امام صاحب کا مذہب کراہت بھی انہی

کی ہے ثابت ہے۔ لیکن تمام الفاظ اور موقع سامنے رکھ کر۔ حدیث ذیل میں گویا نجاست کا وضو

النجاست پانی پر دال ہے۔ مگر تمام حدیث پر نظر ڈالنے کے ذریعہ مانتا ہوں ہے کہ پانی کو اس کے

پاک ہو کر دیا۔ کہ دوسرا اس کو استعمال نہ کر سکے کیونکہ آپ کا استعمال مضی اس لئے تھا کہ اس کے جواز

کی بات ہے کہ پانی کو مکروہ ہے لیکن بصورت مجبوری اور پانی میں نہ نہ کھانے پر استعمال میں لایا جا

تا کہ وہ دوسرے کو یہ مرتبہ حاصل۔ وہ لامحالہ اس کو مطلق سمجھ کر پاک مانگا استعمال کرے گا لہذا

اس لئے اسے پسلیک دیا یہ ایک اشارہ تھا جو آنحضرت نے اس کی کراہت کی طرف فرمایا دوسری

جنگزدان مبارک سے یوں ارشاد فرمایا کہ یہ جس نہیں ملو انہوں نے بی بی عجم۔ یہ تو تم پر چکر لگانے والوں یا چکر لگانے والیوں میں سے ہے اس ارشاد سے حقیقت کو واضح فرمایا کہ جھوٹا پاؤں اگرچہ جس سے مگر کسی مجبوری سے اس کو جائز رکھا اور اس کو صرف کراہت کا درجہ دیا یعنی یہ کہ ہر حدیث اللہ تعالیٰ سبح کہ ملے اور قطع و زندہ ہے جہاں اور دوزخوں کا جھوٹا جس سے اس کا جھوٹا بھی نہیں ہونا چاہیے تھا مگر علی جوڑی گھر کا ایک جانور ہے۔ اس کے جھوٹے کو جس قرار دینے میں گھر والوں کے لئے سخت تشکیک کا سامنا کرنا پڑتا ہے میں سب چیزیں پس کا رہنا اور گھر ہی میں ملی کا چلنا پھرنا کہاں تک چیزوں کو اس سے بچائیں۔ اور کہاں تک اس کے جھوٹے کو چھینکتے پھریں گھر میں رہنا عذاب جان بن جائے۔ لہذا انجناب نے ان الفاظ طوافوں میں بی بی عجم سے وجہ ہوا ذکر کیا اور فرمایا اور مجبوری ظاہر فرمائی کہ علی جوڑی کو ہر وقت تہا سے پاس کا ناجائز ہے۔ اس لئے اس قدر کے سخت اس کا جھوٹا جائز رکھا گیا اور تم کو بڑی وقت اور ہر وقت کی معیت سے بچالیا۔ پس امام صاحب نے اپنی فراست و بینہ سے فیصلہ دیا کہ علی جوڑی پاک مکروہ تیز ہے۔ اسلام میں مجبوری اور تشکیک کے وقت اس قسم کی رعایت و مہلت عام ہے۔ مثلاً گھر میں آنے کے لئے اجازت طلب کرنا ضروری ہے لیکن قرآن پاک میں یاں ضرر طوافوں علیکم بعضکم علی بعض ظالموں اور باغیوں کو سختی فرمادیا۔ بلکہ یہ ہی مقتدر رعایت پورے دین میں موجود ہے۔ کیوں کہ دین آسانی کے لئے تنگی کے لئے نہیں اسی لئے قرآن کریم میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ

بَابُ الْبَوْلِ قَائِمًا

ابو حنیفہ عن منصور عن ابی

واحد عن حذیفۃ قال راایت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم یبول علی سباطۃ قوم قائمًا

تشریح :- کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں دو طرح کی احادیث وارد ہیں ایک یہ کہ مجبوری و

غرض شریعت کا پتہ چلتا ہے۔ دوسری سے عدم رخصت کا۔ رخصت کی احادیث میں سے حضرت

عذیقہ کی حدیث ہے۔ یہ حدیث مختصر الفاظ میں تو امام صاحب سے نقل کر دی گئی ہے۔ اور کچھ مزید الفاظ

سے مسلم۔ ترمذی۔ ابن ماجہ وغیرہ نے اس کو نقل کیا ہے عدم رخصت کے سلسلہ میں فیصلہ کن حدیث

حضرت عائشہ کی روایت ہے میں کوثر ندی احمد۔ لسانی نے روایت کیا ہے کہ من حد تک ان

صلی اللہ علیہ وسلم کان یبول قائمًا فلا تصدقوا ما کان یبول الا تصدقوا ایضاً ہر

سے یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کیا کرتے تھے۔ تو اسے سچا نہ جانو آپ

میتھ ہی کر پیشاب کیا کرتے تھے۔ یہ ہر دو احادیث آپس میں متعارض ہوں تو ان میں تطبیق کی گئی ہوگی کہ

آنحضرت سے بہت قریب نہیں اور ان کی عادت سے پوری واقف اور مدلیفہ ایک خاص صوفی

کو بیان کرتے ہیں جو کسی ضرر یا مجبوری کی بنا پر وقوع پذیر ہوا ہوگا۔ یہ جوڑی گھر سے باہر کا واقعہ ہے۔ عاکفہ کے علم میں نہیں تھا۔ اس لئے دونوں حدیثیں اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں مگر ایک جگہ ملاہمت اور دوسری جگہ وقتی مجبوری پس کہاں ایک ہیجنت عادت اور کہاں ضرر یا مجبوری پر مبنی ایک خصوصی واقعہ۔ ایسے واقعات اصول نہیں بنتے۔ یہ مسئلوں کی بنیاد ہوتے ہیں۔ انہی پر امر مجبوری و ضرر رخصت و اجازت کا ایک طریقہ بن جاتے ہیں۔ اسی لئے علماء نے اس پر اتفاق کیا کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ تحریمی یا تنزیہی ہے کیونکہ اس میں ستر زیادہ کھلتا ہے۔ بدن میں نجاست گنے کا اٹھکان ہوتا ہے۔ تہذیب مناسبت بخیرگی اور انسانیت کے ہر امر خلاف ہے۔

اب وہ ضرر جس کی بنا پر آنحضرت نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا اس بارے میں مختلف روایات ہیں تاہم آپ کی خدمت مبارک میں درو تھا۔ آپ مجبوراً کھڑے ہوئے جگہ اونچی تھی اور آپ نشیب میں تھے۔ اہل آپ اس جگہ بیٹھے تو پیشاب یہ کہ آپ ہی کی طرف آتا۔ اور آپ کو جس کرتا اگر بند ہی پہنچتے تو گدگدہ سانسے سختی سے روکا دیتا، بے بجا ہی بونی جو آپ کو بہت نا پسندی تھی مستدرک حاکم میں ہے انہی طرح سے یوں نقل ہے کہ آپ کے گھٹنوں میں درو تھا۔ اس لئے بیٹھنے کے۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اس سے ظاہر فرمایا مقصود تھا کہ یہ امر مجبوری یہ صورت قابل معصوم ہے۔

بَابُ عَدَمِ الْوُضُوءِ

شرب اللبن

ابو حنیفہ عن عدی عن ابی

عمر بن ابی عیسیٰ قال رايت رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم شرب لبنًا فتمضمض و

شرب لبنًا فتمضمض و

تشریح :- شیخین نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے مگر اس میں صلی ولعیتو منا

لاہم، بلکہ یوں ہے ان لہ دسٹا کہ اس میں چکنائی ہوتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر وضو ہو تو دو دو

وضو نہیں ہو سکتا

بَابُ عَدَمِ الْوُضُوءِ

من اللحم

ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر قال

حضرت جابر کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

بَابُ عَدَمِ الْوُضُوءِ

دودھ پی کر نیا وضو نہ کرے

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے رسول

اللہ صلی علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے دودھ

پی کر کلی کی اور نماز پڑھی اور نیا وضو نہیں

کیا

تشریح :- شیخین نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے مگر اس میں صلی ولعیتو منا

لاہم، بلکہ یوں ہے ان لہ دسٹا کہ اس میں چکنائی ہوتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر وضو ہو تو دو دو

وضو نہیں ہو سکتا

بَابُ عَدَمِ الْوُضُوءِ

من اللحم

حضرت جابر کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

دودھ پی کر نیا وضو نہ کرے

اس النبی صلی اللہ علیہ وسلم و قدما بحسبہ
شور باگشت تنا و لغز با پیر ناز و پسر دینے
نار و غر نہیں کیا

تشریح ۱۔ اس جگہ یہ مسئلہ ہے کہ آگ پر کچا ہوئی چیز کھانے سے وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟ وضو نہ ٹوٹنے کی دلیل یہی حدیث ہے۔ بخاری میں مسند بنی حلیہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت جابر سے پوچھا کہ کیا تم آگ پر کچا کوئی چیز کھا لینے سے وضو کرتے ہو۔ انہوں نے کہا نہیں۔ پھر امام احمد نے اپنے مذہب کی تائید میں بلال بن عازب کی مرفوع حدیث ملائے ہیں کہ آپؐ فرمایا وضو انگوٹوں کے گشت سے کرو اور کبروں کے گوشت سے نہیں۔ وہ بھی اسی حدیث کی تائید میں ہے۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ وغیرہ نے سچائی کی باتوں میں اس کی تفسیر کی ہے۔ اسی میں حضرت جابر کی وہ حدیث بھی ہے جس کو ابوداؤد اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل یہ ہی تھا کہ آگ کی کچی ہوئی چیز سے وضو نہ فرماتے دوسروں کا خیال ہے کہ وضو ٹوٹ جاتا ہے کہ اس بارے میں ابی بکر۔ عمر۔ عثمان۔ مامرن بن ربیع رضی اللہ عنہم سے روایتیں موجود ہیں۔ مرفوع اور موقوف دونوں بعض ہر دونوں نوع کی احادیث میں یہ مطلقیت تھی ہے کہ وضو کا حکم یا تو استحباب کے یا مانا جائے۔ یا یہ کہ وضو سے لغوی معنی ملا لئے جائیں۔ یعنی ہاتھ دھونا۔ کلی کرنا۔ نہ شرعی معنی۔ اس میں کسی کو بھی اختلاف نہیں سوائے امام احمد کے جو اونٹ کے گوشت سے وضو ٹوٹ جاتے کے قائل ہیں۔

بَابُ الْأَمْرِ بِالسَّوَالِ

البوحيصة عن علي بن الحسين

الزاد عن تمام عن جعفر بن ابي طالب
ان ناساً من اصحاب النبي صلى الله عليه

عليه وسلم دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما أراكم قلتما استأذنا

قلوا ان اشدق على امتي لا مرقطهم
بالتواك عند كل ملوطة -

وَقِي رَوَايَةُ مَالِي اِذَا كُنْتُ خَلِيْفًا
عَلَى نَحْوِي اَسْتَكَوْفُلُوْا اِنْ اَشَقَّ عَلَيَّ

كل ملوثة ادعند كل وضوء

فصل دوم - ۱ - اکت - احمد - ییلین - ترجمه

et

یہ حدیث مسواک کرنا واجب نہیں ہے پر ولایت کرتی ہے۔ اس میں مسواک کرنا مستحب ہو کر ہے۔
 خصوصاً جبکہ وایت زردہوں۔ منہ سے بڑا آتی ہے۔ یاغینڈے انسان بھی جاگ بوا داب نماز کا ارادہ ہو اور
 وضو کرنے بیٹھے جن روایات میں عند کل وضو ہے وہ تو اپنے حقیقی معنی میں ہے یہی کہ وقت
 مسواک کرنے کا ہے۔ اور احناف کا مذہب یہ ہے۔ اب جن روایات میں عند کل وضو ہے اس
 کی تفسیر عند کل وضو کی روایت کو پیش نظر رکھ کر یوں کرنی پڑے گی کہ ہر وضو کے وقت جو نماز کے لئے
 کیا جائے۔ کیونکہ قرآن نبوی کی عرض یہ ہے کہ آنجناب فرماتے ہیں کہ میری نظر میں مسواک کے پیش
 ہوا سنا ہے جن لیکن تنہا ہی وہ تکالیف بھی ہے جو مسواک کے واجب ہونے پر تم کو پیش آئی۔ کہ کبھی تنہا
 اس ہے کبھی نہیں۔ کبھی تم سفر میں ہو کبھی حضر میں۔ کبھی تندرست ہو کبھی بیمار۔ عرض ہر وقت مسواک کرنا
 مشکل ہے۔ لہذا اگر اس کو واجب قرار دوں۔ تو اس کا ناہنام پڑے۔ اور تنہا ہی وہ تکالیف جو تک
 پھر پر شانی ہیں۔ اس لئے اس کے بارہ میں کوئی وجوہ حکم نہیں دیتا۔ تو گویا یہاں آنجناب نے اپنی امت
 کا اسان بہترین پہلو سامنے لکھا۔ اب اگر عند کل وضو ہے کی روایت کو اپنے حقیقی معنی پر لیں۔ اور ہر
 بار کے وقت مسواک کرنی ہو تو جس وقت سے آنجناب اپنی امت کو بچا یا تھا وہ پھر سامنے آئی۔
 کہ اگر ایک وضو سے چار نمازیں پڑھنا چاہیں تو چار ہی مرتبہ مسواک کرنی ہو۔ پھر جانے دیجئے اس تکالیف
 کو یہی ذرا غور تو کیجئے کہ مسواک کرنے سے دانتوں سے خون جاری ہو یا یقینی امر ہے اور خیر تو ہے ہی
 خصوصاً اسکے لئے جن کے دانت کسی مرض کا شکار ہیں۔ وضو میں تو پانی خون ندر کر دیتا ہے۔ مگر نماز میں یہ
 امت ناممکن ہے۔ لہذا ان تمام قباحات کو پیش نظر رکھ کر عند کل وضو کی روایت قرآن قیاس
 اور حدیث کے خلاف ہے۔ ان احسان۔ ابن تزمیہ ماکہ نے اپنی اپنی صحاح میں روایت کی ہے ۴

بَابُ الْوُضُوءِ ثَلَاثًا

حماد عن أبي حنيفة عن خالد بن علقمة
عن أبيه عن علي بن أبي طالب أنه

ثَلَاثًا كَفِيَهُ ثَلَاثًا وَمَقْمُضٌ ثَلَاثًا
ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا

وَقَالَ هَذَا نَضِيعُ رَسُولِ اللَّهِ

الطریق ۱۰ بہ حدیث مختلف الفاظ سے

www.islamic

www.vv.vv.vv

واحد یقین ان معانی ما ذکرنا قال وفقد روی
من جماعة من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کثیر علی هذا النقطان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
مسلم راہ ثلثا منہما عثمان وعلی وعبدا اللہ بن
مسعود وغیرہم وروی اللہ عنہما قال الیہ یفتی و
قد روی من اوجہ عزیمة عن عثمان فکوار السیر لا
انہ مع خلاف الحافظ یحییٰ عنہ اهل العلم فہل
کان معنا الاعلیٰ ما ذکرنا من جعل اباحیفة
غالطاً فی روایة المسلم ثلثا فقد رویہم وکان
هو با غلط اولیٰ واخلاق وقد غلط شعبہ وھذا
الحديث غلطاً فاحشاً عند الجميع وهو روایة هذا
الحديث عن مالک بن بظفة عن عبد خیر عن علی
فنعصف الاممین وفی اسنادہ نقال بدل الخالد
مالک ویدل غلط عرفطی ولو کان هذا
لفظ من لیس حقیقة نسو الی محمد الز
وقلت المعونة ولا خرجوا الدین وھذا من
قلت الورع واتباع الھوے

میں سے روایت کی ہے۔ اور فرمایا کہ حضرت نے فرمایا
کہ میں ایک بار تھا اور اس کے وہ ہی معنی بیان کئے
جو اوپر بیان کئے۔ کہا ابو حنیفہ نے کہ صاحب کی ایک
بڑی جماعت سے یہی لفظ مروی ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے سر کا مسیح تین دفعہ کیا ان میں سے عثمان بن
عبداللہ بن مسعود وغیرہم ہیں۔ یہی معنی ہے کہ ہر مسیح کو
وال حدیث عثمان سے غریب طرق سے مروی ہے مگر
یہ حفاظ حدیث کی روایت کے جس خلاف سے اولیٰ سلم
کے نزدیک حجت نہیں لہذا سر کا مسیح کے وہی معنی ہو گئے
ہیں۔ امام ابو حنیفہ کی طرف غلطی کی نسبت کرتا ہے اس
سے تو غلطی ہوئی اور اولیٰ شعبہ نے اس حدیث کے ساتھ کہ
کے تفسیر غلطی کی ہے کہ روایت کی اس حدیث مالک بن عرفط
سے اور انہوں نے عبد خیر سے روایت کی ہے کہ ابیہ مروی کے
نما بدل میں خال کی جگہ مالک آئے اور غلطی جو غلطی غلطی کہیں
سے مروی ہو گئی کہ وہ حدیث سے علی بن ہریرہ کی کہ وہ مروی ہے کہ
خالد بن ابیہ نے انہما مروی کی کہ وہ حدیث عثمان کی تہا کہ ہے
تشریح مسیح کے بارہ میں امام ابو حنیفہ اسامی شافعی کا اختلاف ہے امام صاحب کے نزدیک ایک
دفعہ مسیح کرنا سنت ہے اور امام شافعی کے نزدیک تین دفعہ اور ہر بار مسیح پانی سے امام شافعی نے اسے عمل
پر قیاس کیا اور حدیث توفیقاً ثاکو سانسے رکھتے ہیں یعنی کہ آپ نے سب اعضا تین تین دفعہ ہر کے ہر کے
وضو غسل و سحر و کو شافل ہے امام اعظم کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں ایک دفعہ مسیح کا حکم ہے ان میں
اور نزاع کا سبب بنی ہے چنانچہ دارقطنی نے حضرت ابو یوسف کے طریق سے امام صاحب کی روایت
تقل کر کے سب سے پہلے یہ اعتراض کیا کہ ان اباحیفة خالف الحافظ فی ذلک فقال ثلثا
ثلاثاً واما ہر مرتبہ واحداً مع خلافتہ اباہم قال ان السنة فی الوضوء مسیح الواض
مرة یعنی ابو حنیفہ نے اس میں حفاظ حدیث کی مخالفت کی اور قول کیا تین مرتبہ مسیح کرنے کا اور ان
کی مخالفت کے ساتھ ساتھ کہا کہ وضو میں سنت ایک مرتبہ مسیح کرنا ہے۔ حالانکہ یہ شبہ بنیاد دار
وایت کے خلاف ہے امام صاحب کی روایت میں یہاں تثلیث کا لفظ ہے۔ وہاں وہ تثلیث
نہیں جو امام شافعی کے نزدیک ہے کہ سننے پانی سے تین بار مسیح کیا جائے یہ صرف تین بار سر پر ہر بار
سے عبارت سے بغیر نیا پانی لئے ہوئے اور ہر بار سے بدل کے ہوئے اس کی وضاحت خود ان کی

روایات میں آپ کی ہے، بلکہ مطابق روایت عن امام صاحب اسی طریق کو منون کہتے ہیں جب نہ پانی
لیا نہ ہاتھ سر سے جدا کیا تو یہ صورت درحقیقت ایک مرتبہ مسیح کی ہوئی اس میں تثلیث کہاں،
چاہے میں ہے کہ مسیح کی یہی صورت ہے۔ اور امام صاحب سے مروی پھر امام صاحب کی روایات بھی
قسم کی ہیں، بعض میں ایک مرتبہ کی تصریح ہے، بعض میں اور بعض ساکت لا محالہ اس کا تحمل کو
تصریح شدہ پر محمول کریں گے، قطع نظر اس کے ذرا سوچنے کی بات ہے کہ مسیح کی نیا آسانی و سہولت پر کسی
میں سے گریاضی کا، وقت یا شقت سے اس میں بہت علی الاطہارت میں ایک گونہ رعایت نصیب
ہوئی جب ہر بار نیا پانی لیا تو وہ تو غسل ہو گیا، مسیح کب رہا اور رعایت و سہولت کدھ گئی۔ اور مقصد
مسیح فوت ہوا۔ لہذا ایک ہی مرتبہ مسیح کرنا قرین قیاس اور عقل کے عین مطابق پس امام ابو حنیفہ کا مذہب
مسیح ہے۔

البو حنیفہ عن عطاء عن جابر بن عبد اللہ
عثمان بن عثمان توفیقاً ثلثاً و قال
ھذا روایت رسول اللہ علیہ
وسلم میتوضاً

حوران مولیٰ عثمان رحمہ حضرت عثمان سے روایت
کرتے ہیں کہ انہوں نے تین دفعہ وضو کیا اور کہا کہ
اسی طرح میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو وضو کرتے دیکھا۔

تشریح تین دفعہ مسیح کرنے کا ثبوت اس حدیث سے ان ذکرنا ضعف طر سے مگر ہوس جانبداری حقیقت
کا راکھنے نہیں دیتی آنھوں پر بقیہ کے چھ چھ ہوتے ہیں یہ سراسر بے الحاشی ہے امام شافعی کا تثلیث
کا مذہب مشہور ہے۔ لیکن جب امام صاحب کی روایت میں تثلیث کا لفظ آگیا۔ اور یہ ان کے مذہب کے بظاہر
مخالف تھا۔ تو ان پر سخت گرفت کی گئی کہ اول تو تثلیث کا مذہب دیے ہی کہ روایت سے ثابت
ہے، پھر خود ان کے مذہب کے خلاف یہ کیا باجراے، عرض ہر طرف سے اعتراض ہوئے کہ اگر جب امام
شافعی کا اسکا یہی دیکھا تو اب بڑی پیچیدگی نظر آئی، کیونکہ تمام اعتراضات کا راجح اور جانا تھا۔ لہذا
انھوں نے تو انکار ہی کر دیا چنانچہ ترمذی کی عبارت اسی طرف اشارہ کرتی ہے کہ وہ توحید کے قائل تھے
بعض سکوت کر گئے اور بعض آغز نہ رکے۔ تو ان کے بیٹے چنانچہ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں
انہ لم یرو فی طریق من التعلیلین ذکر عدد المسح وعلیہ اکثر العلماء والواثقی ہوا القائل
بالتعلیل کہ میں نے کسی طریق سے ایک سے زائد مسیح کرنے کی روایت نہیں آئی اور اس مذہب پر
الھام ہیں سوائے شافعی کے وہ جو تثلیث کے قائل ہیں۔

باب الوضوء مرة مرة

ابو حنیفہ عن حلقہ عن ابن
ابیہ ان النبی صلی اللہ
وسلم توفیقاً مرة مرة

وضو ایک ایک مرتبہ سے

حضرت برید سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک ایک مرتبہ وضو کیا یعنی وضو
ایک ایک دفعہ دہوئے۔

فَرَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ مَنِيخٍ كَتَمَهَا قَالُ الْمَغِيرَةُ لِمَ جَعَلْتَ
إِسْبَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَاءِ مِنْ إِدَادَةِ مَعِي
فَتَوَضَّأَ وَضُوءًا لِلصَّلَاةِ وَسَمِعَ عَلَى
خَفِيهِ وَلَمِيزَ عَنْهُمَا شَرَّ قَتْلٍ مَرَّوٍ
بَعَثَ

تشریح :- یہ واقعہ تفصیل سے باختلاف الفاظ صحاح ستہ میں موجود ہے ان سب روایات سے
کئی اہم مسائل اندھرتے ہیں وہ یہ کہ مغیرہ بن شعبہ کہتے ہیں کہ فرمودہ نبوک میں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ہر کاب تھا۔ آپ نے اُن کے سفر میں سواری بٹائی اور قضا کے حاجت کے لئے تشریف لے گئے
واپس پر میں نے آپ کے ہاتھوں پر پانی ڈالا آپ نے ہاتھ دھوئے پھر منہ دھویا پھر کہیں تک ہاتھ دھو
کر سر کا مسح کیا اور پھر موزوں پر مسح کی وضو سے فراغت کے بعد ہم آگے بڑھے تو دیکھا گیا کہ لوگ عبدالرحمن
بن عوف کو امام بنائے ہوئے فکر کی نماز میں مشغول ہیں۔ عبدالرحمن نے سلام پھیرا تو حضرت نے پہلی رکعت
پوری فرمائی۔ لوگ آپ کو دیکھ کر گھبرا گئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز میں پہل کر بیٹھے۔ آپ نے فرمایا نہیں
مٹیک کی تم نے یہ واقعہ جمل ہے۔ یہ نظر معینی حدیث کا سلسلہ لکھا گیا ہے تو کئی ایک مسائل اس واقعہ
میں مل رہے نظر آئیں گے۔

خلاصہ آپ نے جو متبذرب تن فرمایا تھا اس کی آستینیں تنگ نہیں۔ گو یا تنگ آستینوں والا جبہ
بہنا جا سکتا ہے۔ خصوصاً جہاد میں کس میں چستی درکار ہے۔ ڈھیلے کپڑوں میں چستی ممکن نہیں۔ یہ بھی معلوم
ہوا اگر اگر یہ طور ثواب کوئی دوسرا وضو کر کے تو رہا ہے۔ مسح خفین کا مسئلہ بھی اسی سے حل ہوا۔ اور
اسمھو ابو دسکھ کا اجمال دور ہو گیا۔ اسی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وقت کی تاخیر کا اگر خوف ہو
تو امام کا انتظار ضروری نہیں۔ پھر یہ بات بھی اس سے واضح ہوئی کہ اخصال مفعول کی اقتدار کر سکتا
ہے۔ کیونکہ آپ نے اپنی امت کے ایک فرد کے پیچھے نماز ادا فرمائی۔ اس کا بھی اس سے ثبوت ملا کہ
موزے پہنتے وقت پاؤں کی پاکی شرط ہے۔ کیونکہ ایک روایت میں یوں ہے کہ مغیرہ موزے تارنے
کے لئے جگہ تو آپ نے فرمایا نہیں رہے دو میں نے اس وقت موزے پہنے تھے۔ جبکہ میرے
پیر پاگ تھے۔

ابو حنیفہ عن حماد عن الشعبي
عن المغيرة بن شعبة قال دخلت رسول
الله صلى الله عليه وسلم وعليه جبة ووقية
ضيقة الكمين فاخرج يديه من تحتها ومسح
على اخفيه وثني روايت ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم مسح على الخفين وعليه
جبة شامية ضيقة الكمين فاخرج يديه
من أسفل الجبة

تشریح :- یہ جہودی ہے جس کا ذکر پہل حدیث کا چکا ہے کہیں رومی کے نام سے ہے اور کہیں شامی کے نام
سے بات ایک ہی ہے۔ ہر حال اس حدیث سے بھی وہ تمام مسائل حل ہو گئے جو گذشتہ تشریح میں بیان کئے گئے
ہیں بلکہ اگر کوئی مدبر فقیر تو موز پر مسائل بھی حل کر سکتا ہے۔

ابو حنیفہ عن حماد عن الشعبي
عن المغيرة بن شعبة قال رايت رسول الله صلى الله
عليه وسلم مسح

تشریح :- یہ حدیث حضرت مغیرہ کی مفصل حدیث کا اختصار ہے۔
ابو حنیفہ عن ابی بکر بن
ابی الجهم عن ابن عمر قال
قدمت على غزوة في العراق
فاذا سعد بن مالك يمشي على
الخفين فقلت ما هذا
فقال يا ابن عمر اذا قدمت
على ابيك نسله عن ذالك
قال فانتبته فسالته فقال
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يمسح فمسحنا

توفي رواية قال قدمت
العراق للغزو فاذا سعد بن
مالك يمشي على الخفين
فقلت ما هذا
قال اذا قدمت على عمرك
فقلت
فقال قدمت على عمرك
فقلت
فقال رايت رسول الله

پر مسح کیا۔ اور آپ شامی تنگ کتینوں والا
زیرب تن فرمائے ہوئے تھے تو اپنے اپنے ہاتھ
سب کے نیچے سے نکالے۔

تشریح :- یہ جہودی ہے جس کا ذکر پہل حدیث کا چکا ہے کہیں رومی کے نام سے ہے اور کہیں شامی کے نام
سے بات ایک ہی ہے۔ ہر حال اس حدیث سے بھی وہ تمام مسائل حل ہو گئے جو گذشتہ تشریح میں بیان کئے گئے
ہیں بلکہ اگر کوئی مدبر فقیر تو موز پر مسائل بھی حل کر سکتا ہے۔

مغیرہ بن شعبہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا۔

حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں جہاد کی عرض سے
عراق گیا تو سعد بن مالک کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے
دیکھا۔ میں نے کہا حضرت یہ کیا۔ کہا کہ ابن عمر جب
اپنے والد کے پاس جاؤ تو اس کے بارہ میان کے
دریافت کرنا۔ دان عمر کہتے ہیں کہ جب میں والد کے
پاس پہنچا۔ تو ان سے دس بارہ میں پوچھا انہوں
نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا۔ تو ہم بھی مسح کرنے
لگے۔

ایک روایت اس طرح ہے کہ ابن عمر نے
کہا کہ میں جہاد کے لئے عراق گیا تو وہاں سعد
بن مالک و عشر و مشرہ میں سے ہیں سکھ موزوں
پر مسح کرتے ہوئے دیکھا۔ میں نے کہا حضرت
یہ کیلئے۔ انہوں نے کہا کہ جب تم اپنے والد
حضرت عمر کے پاس جاؤ تو ان سے اس کے بارہ
میں دریافت کرنا ان عمر کہتے ہیں کہ جب میں
حضرت عمر کے پاس آیا تو ان سے میں نے اس کے
متعلق دریافت کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ

خزیمہ بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
انہ قال فی المسح علی الخفین للمقیم یوما
وليلة وللسافر ثلاثة ايام ولیالھا
لا یفرغھن اذ البھا وہو متوفی
وفي رواية المسح علی الخفین للمساافر ثلاثة
ایام وللمقیم یوما وليلة ان شاء
اذا نوضا قبل ان یلبسھا

تشریح :- اس حدیث کی سند میں منقطع ہے کیونکہ ابراہیم تیمی اور عمرو بن میمون درمیان سے چھوٹ گئے ہیں۔ اور ابراہیم تیمی کا سامع ابی عبد اللہ مدنی سے نہیں مانا جاتا۔ اس انقطاع کے سبب حدیث میں سقم ہے اور اس کی صحت میں کلام ہے۔ ہمارا کہنا ہے کہ اول تو اس پر اتفاق نہیں تنزیہ البتہ میں کہا ہے کہ ابراہیم تیمی کو ابی عبد اللہ مدنی سے سامع حاصل تھا۔ اگر سامع نہ بھی مانا جائے تو امام صاحب کے نزدیک منقطع حدیث محبت سے بشرطیکہ راوی ثقہ ہو۔ اور ابراہیم تیمی ثقہ ہیں۔ تقریب میں ہے کہ ابراہیم تیمی ہیں۔ البتہ یہ اکثر ارسال کرتے ہیں۔ پھر اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی بھی لائے ہیں۔ اور ان کے نزدیک صحیح ہے۔ اور ترمذی نے ابن معین سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس کو صحیح کہا ہے۔ ابن حبان نے بھی اس کو صحیح کہا ہے تعجب یہ ہے کہ ان تمام متفقین سے چشم پوشی کر کے نووی تشریح المہذب میں کہہ بیٹھے کہ اس حدیث کے ضعیف ہونے پر رب کا اتفاق ہے ایسا دعویٰ کرنا جو حقیقت کے خلاف ہے نووی کے شایان شان نہیں یا پھر انہیں حقیقت معلوم نہ ہو سکی۔

مسح کی مدت معین کرنے میں بھی شریعت کا خاص راز ہے۔ اکثر و بیشتر کاموں کی مدت کا اندازہ کم از کم ایک دن سے لگا جاتا ہے چنانچہ مقیم کے لئے شریعت نے یہی مدت رکھی اور کسان اور عایت کے لئے رات کو بھی اس میں شامل کیا۔ پھر سافر کے لئے یہ مدت تین حصے بڑھادی کیونکہ مسافر سفر کی وجہ سے معیبتوں میں ہوتا ہے۔ سفر آخر ہے ہی تکلیف کی نشانی۔ سفر میں آخر کیا کچھ تکلیف نہیں پہنچتی ہے۔ لہذا اس میں جس قدر سہولت پیدا کی جا سکے پیدا کی جانی چاہیے۔ پھر سفر میں عام طور پر پانی کمی ہے کبھی نہیں۔ اگرچہ تو صرف پینے کے مقدار اس لئے اس کے حق میں پانی کی محبت نہایت مناسب ہے۔ تیسرے جس طرح مسافر کے پاس پانی کی کمی ہوتی ہے وقت کی بھی اس کے پاس کمی ہوتی ہے۔ ان شرعی مہذ کی بنا پر اس کے لئے آسانی و سہولت کر دی گئی۔ لہذا اور شریعت نے اس کو تین دن تین رات کی مہلت دیکر اس پر احسان کیا۔ اور دو کی تعداد ایسے ناپسند کیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ فرمادے اور روز کو محبوب رکھتا ہے۔ اور یہ بھی ہے کہ مرتبہ نقل جمع صرف تین ہی ہے۔ عرض شریعت کی ہر بات پر از حکمت ہے۔

البوحنیفة عن سعید عن ابراہیم تیمی
عن عمرو بن میمون الا وروی عن ابی عبد اللہ علیہ السلام
عن خزیمہ بن ثابت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال لما فرغتم من اداء الوضوء یوما وليلة

تشریح :- مسح کا وقت کب سے شروع ہو جاتا ہے اس بارے میں امام شافعی اس کے قائل ہیں۔ کہ موزہ پہننے کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدیث کے بعد سے۔ یعنی فرض کیجئے کوئی مقیم میں موزہ پہن کر مسح کرتا ہے اور ظہر کی نماز بھی اسی وضو سے پڑھتا ہے۔ اور بعد نماز ظہر اس کا وضو ٹوٹتا ہے تو دوسرے دن کی ظہر کے بعد تک مسح کی مدت باقی رہے گی۔ نہ دوسرے دن کی صبح تک۔ یہ ہی مذہب قرین قیاس ہے۔ کیونکہ موزہ کا کام یہ ہے کہ ناپاکی کو پاؤں تک نہ پہنچنے دے اور اس کا یہ اثر اسی وقت سے شروع ہوگا۔ کہ جب سے وضو ہوئے اس سے پہلے تو وہ ماسر ہے۔ اس وقت ناپاکی کو روکنے کا کیا ذکر۔ پھر یہ بھی ہے کہ فرض کیجئے ایک شخص نے موزہ پہن کر مسح کیا اور ایک دن ایک رات اس کا وضو نہیں ٹوٹا۔ تو کیا اس کو موزہ اتار دینا چاہئے۔ نہیں۔ جب اس کے لئے موزہ اتارنا لازم نہیں ہوا تو معلوم ہوا کہ مدت مسح حدیث سے شمار ہوتی ہے نہ کے پہننے کے بعد سے اور یہی امام عظیم کا مذہب ہے۔

البوحنیفة عن الحکم عن القاسم بن محمد
عن شریح بن ہاشم عن علی بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
للسافر علی الخفین ثلاثة ايام ولیالھن وللمقیم یوما وليلة

تشریح :- یہ حدیث منکر ہے اس لئے اوپر کی تشریح دیکھ لی جائے۔

بَابُ فِي الْجَنْبِ اِذَا ارَادَ الْعَوَّصُ

البوحنیفة عن ابی اسحق عن
الاسود عن الشعبي عن عائشة قالت کان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصیب من اھنہ من
اول اللیل فینام ولا یصیب ما فاد استیقظ
من الغر اللیل عادو اغتسل

عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زوجہ مطہرہ سے محبت کرتے۔ شروع رات میں پھر سو جاتے اور پانی نہ چھوٹے پھر اخیر رات میں جب بیدار ہوتے تو پھر صحبت کرتے اور غسل فرماتے

تشریح :- اسی راوی سے دوسری صحیح مرفوع روایات بطریقہ عائشہ مروی ہیں ان میں ہے

کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرماتے پہلے وضو کیا کرتے اور اس میں اس طرح سے کہ بغیر پانی چھوئے آرام فرماتے بعض نے ابواسحاق کی طرف دہم و غلطی کا احتمال کیا ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ وہ ثقہ۔ اور اہل مدق ہیں تقریب میں بھی اس کی مراعت ہے۔ پھر وہ اس روایت میں منفرد بھی نہیں۔ چنانچہ شیم علیہ السلام نے اور وہ عطاسے اور وہ عائشہ سے یہی روایت لائے ہیں۔ ایسے ہی ابن خزیمہ۔ ابن حبان اپنی صحیح میں ابن عمر سے اسے مرفوعاً روایت کرتے ہیں۔ ان سے پوچھا گیا کہ کیا ہم میں سے کوئی ناپاک سو سکا ہے آپ نے کہا ہاں۔ اگر چاہے تو وضو کرے۔ گویا یہاں مرضی پر انحصار ہے کہ اگر وضو نہ کرے کوئی شرح نہیں اگر ابواسحاق مسافر و بھی ہوں تو جو کچھ وہ ثقہ میں ان کی زیادتی معتبر ہے۔ لہذا اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں کہ ہر دو قسم کی روایات میں مطابقت پیدا کی جائے۔ اس کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو یہ کہا جائے کہ اجنباب غسل کے لئے پانی کو نہ چھوتے تھے۔ اس سے وضو کا انکار نہیں یہ تطبیق یہی تھی نے اختیار کی ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ یہ دونوں واقعات مختلف وقتوں کے ہیں۔ اکثر وضو فرمایا کرتے اور کبھی نہ بھی۔ صرف جواز بتانے کے لئے اور نہ آپ کی ہیشگی سے وجوب کا خیال پیدا نہ ہو یہ طریق تطبیق نووی کہ ہے۔

حماد عن ابی حنیفۃ عن ابی یحییٰ عن
الاسود عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اول اللیل ولا یصلی
فاذا استیقظ من آخر اللیل عاد وافتل
تشریح :- چونکہ حدیث کرہ ہے اس لئے تشریح اور پر و بیکھ لی جائے۔

بَابُ لَا يَنَامُ الْجَنْبُ
حَتَّى يَتَوَضَّأَ!

ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم
عن الاسود عن عائشۃ قالت کان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد ان ینام
فوضأ وضوءاً للصلوۃ

تشریح :- مسلم میں بطریق اسود حضرت عائشہ سے روایت ہے اس میں یا کمال کا لفظ زیادہ ہے
یعنی جب آپ جنب ہوتے اور کھانے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو نماز جنباً وضو کرتے۔ بخاری
میں عروہ کے طریق سے حضرت عائشہ سے اس طرح روایت ہے کہ جب اجنباب سجاوٹ
جانبت سونے کا ارادہ فرماتے۔ تو استنجا فرمایا کرتے نماز جنباً وضو کیا کرتے تھے۔ گویا اس

میں استنجا کا ذکر زیادہ صحاح میں یہ حدیث مختلف طرق سے موجود ہے۔ مزید تفصیل کے لئے وہیں
دیکھ لیا جائے۔

بَابُ الْمُؤْمِنِ لَا يَجْسُرُ

ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم
عن رجل عن حذیفۃ ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم مَدَّ يَدَا الْيَمِينِ
فَدَفَعَهَا عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مَا لَكَ قَالَ اِنِّي جَنْبٌ قَالَ لَهُ
رَسُولُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارْغَا يَدَيْكَ
فَاَنَّ الْمُؤْمِنَ لَيْسَ بِجَسُورٍ فِي رَوَايَةٍ
الْمُؤْمِنِ لَا يَجْسُرُ

مومن ناپاک نہیں ہے

حضرت حذیفہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف بغیر مصافحہ
دست مبارک بڑھایا تو حذیفہ نے ہاتھ پھینک لیا۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تم کو کیا ہو گیا ہے۔
انہوں نے کہا کہ میں ناپاک ہوں۔ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ذرا اپنے دونوں ہاتھ دکھاؤ
بے شک مومن ناپاک نہیں ہے۔ ایک روایت
میں یوں ہے کہ مومن ناپاک نہیں ہوتا ہے

تشریح :- امام بخاری و مسلم اور دیگر صحاح میں اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ ابوداؤد
حذیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان سے ملے تو ان کی طرف جھکے۔ حذیفہ نے کہا کہ میں
ناپاک ہوں آپ نے فرمایا مومن جس نہیں ہے اس میں بجا ہے مومن کے سلم کا لفظ ہے اس سے اس کا تہ
چلا کر شریعت کی اصطلاح میں مومن و مسلم ایک ہی معنی میں مستعمل ہے اگرچہ کثرت میں ان کے درمیان فرق
کیا جاتا ہے اس حدیث سے مفہوم ہوا کہ جانبت کی نجاست نجاست ملکی ہے۔ یہ نماز کی ادائیگی۔ مسجد میں داخلہ
اور قرآن چھونے سے مانع ہے۔ یہ نجاست حقیقی کی طرح انسان کی جگہ ناپاک نہیں کرتی۔ اس سے وضو
مومن ناپاک ہوتا ہے۔ نہ ناپاک گلوں سے نہ شہی سے اسی لئے جنبی کا پینہ یا عاب ناپاک نہیں۔
یہ ہی حال چھوٹی نجاست کا ہے کہ شہ و وضو ٹوٹتے سے انسان کا بدن ناپاک نہیں ہوتا۔ نہ اس کا پینہ یا
مفتوک ناپاک ہوتا ہے۔ نہ بدو سے کو ناپاک کرتا ہے۔ اللہ انسان نماز پڑھنے سے رک جاتا ہے۔ دوسرے
رہے ہیں حدیث ذیل سے اس کا ثبوت ملے گا کہ فرضاً نجاست و ناپاک ہے۔ اسی لئے ارشاد باری ہے۔

اِنَّ الشَّارِكَوْنَ خَجَجْنِيْ بِهِنَّ سِوَاكَ اَسْكَرَ كَمَا مَشَرَكَ نَجَسٌ هِیْ

ابو حنیفۃ عن حماد عن حذیفۃ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَدَّ يَدَا الْيَمِينِ
فَامْسَكَهَا عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ان الْمُؤْمِنَ لَا يَجْسُرُ

حذیفہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے پناہ دست مبارک ان کی طرف بڑھایا۔
تو حذیفہ نے ہاتھ پھینک لیا۔ اس پر آپ نے ارشاد فرمایا
کہ مومن ناپاک نہیں ہوتا ہے

تشریح :- مفہوم کے لئے حدیث گذشتہ کی تشریح و بیکھ لی جائے۔

البو حنیفة عن حماد عن ابراهيم
عن الاسود عن عائشة ان رسول الله صلعم
قال لها ناديني اخصرك قال قلت اني حائض
فقال ان حقيقتك ليست في ذلك

ماثر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چٹائی یا پور یا جلب فرمایا حضرت عائشہ نے خواب دیا کہ میں عائشہ ہوں آپ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے

تشریح :- ترندی نے اپنے مسئلہ اساتذہ سے قاسم بن محمد سے روایت کی ہے اور انہوں نے عائشہ سے کہا بچتا ہے مجھ سے فرمایا کہ ذرا مسجد سے چٹائی اٹھاؤ۔ میں نے کہا میں تو عائشہ ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حیض نجاست تک نہیں ہے۔ حقیقی نہیں۔ چنانچہ احادیث سے اس کا ثبوت ہے کہ منی اور عائشہ کا بھوٹا اور پسینہ پاک ہے نیز یہ کہ عائشہ عورت مسجد سے بغیر اس میں داخل ہونے کو کبھی چیز اٹھا کر لاسکتی ہے۔ ہاں داخلہ جائز نہیں۔ اس دخول مسجد کے ممانعت کی وجہ سے حضرت عائشہ مصلی لاسنے سے کہیں اور عدم تعمیل حکم کا خدشہ پیش فرمایا ان کو یہ خیال رہا کہ نجاست حقیقی کی طرح حیض کی نجاست پورے بدن کو ناپاک کر دیتی ہے۔ اس میں ہاتھ بھی شامل ہے۔ تو ناپاک ہاتھ سے مصلی کس طرح چھوئی۔ لہذا آنحضرت نے تعلیم فرمائی کہ یہ دکنے والی نجاست کی طرح بدن میں نہیں سرایت کرتی

باب المرأة تدرى في منامها
ما يرى الرجل

ابو حنیفة عن حماد عن ابراهيم
قال اخبرني من سمع ام سلمة انها قالت
النبي صلى الله عليه وسلم عن المرأة تدرى ما
يرى الرجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم
تفتسل

ام سلمہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منورات کے بارے میں دریافت کیا کہ اگر وہ خواب میں وہ دیکھے جو مرد دیکھتا ہے یعنی اگر وہ خواب میں استلام ہو تو اس کا کیا حکم ہے آپ نے فرمایا کہ وہ غسل کرے

تشریح :- بخاری زریب بنت ابی سلمہ سے روایت کرتے ہیں کہ ام المومنین ام سلمہ نے کہا کہ اگر ایسا ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں اور کہنے لگیں یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ حق سے نہیں فرماتا کیا عورت پر غسل ہے جب اس کو احتلام ہو آپ نے فرمایا ہاں جب تدری دیکھے

اس میں مسئلہ یہ ہے کہ غسل کا مدار تدری دیکھنے پر ہو تو وضو۔ اگر احتلام ہونا یا دوسرے تدری نہیں دیکھی تو غسل ہی نہیں۔ اگر احتلام یا دوسرے تدری دیکھی۔ تو غسل کرنا واجب ہے چنانچہ بیہقی نے عائشہ سے روایت کی ہے کہ جب تمہیں سے کوئی نیند سے جاگے و تدری دیکھے اور اس کو احتلام یا دوسرے تدری دیکھے غسل کر لے اور جب اس کو خیال ہو کہ احتلام ہوا ہے۔ مگر تدری نہ دیکھے تو اس پر غسل نہیں۔ ابو داؤد

بھی ایک طریق سے قاسم سے اور وہ عائشہ سے اسی طرح کی روایت بیان کرتے ہیں

باب بئس البيت
الحمام

جگہ ہے!

ابو حنیفة عن عطاء عن عائشة
قالت قال رسول الله صلعم بئس البيت
الحمام هو بيت لا يستر وما لا يستر

ماثر سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حمام بدترین جگہ ہے جہاں بے پردگی ہے اور جہاں کا پانی ناپاک ہے

تشریح :- حمام کی برائی میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں۔ بیہقی عائشہ سے اور ابن عدی ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ حمام بدترین جگہ ہے۔ اس میں آوازیں اٹھتی ہیں اور ستر کھتے ہیں۔ مگر جو عرب میں اس زمانہ میں رائج تھے۔ کہ ایک چھوٹا سا حمام ہوتا۔ لوگ تنگ اس سے پانی لے کر غسل کرتے۔ اگر حماموں میں پاک پانی نہ کیا جاسے اور ستر کا بھی مناسب انتظام ہو تو پھر حماموں میں جانا منع نہیں۔ چنانچہ طبرانی نے کبیر میں عائشہ سے مستدرک میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں اس مضمون کی روایت کی ہے کہ چھوٹا حمام ہے جس کو حمام کہتے ہیں جو اس میں داخل ہو وہ تشرؤ یا ہم کہ برائی کی روایت میں دین ہے کہ اس میں ستر پوش ہی جاسے۔ بیہقی میں اس طرح ہے کہ نہ داخل ہو اس میں مگر رومال کے ساتھ غرض ان احتیاطوں سے اگر حماموں کا استعمال ہو تو مضائقہ نہیں۔

باب فرك المني
من الثوب

ابو حنیفة عن حماد عن ابراهيم
عن حماد بن العارث عن عائشة قال كنت افرك
المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب کپڑے سے منی کو کھرچ دینا!

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کھرچ کر صاف کر دیا کرتی تھی

ابو حنیفة عن حماد عن ابراهيم
عن حماد بن العارث عن عائشة
ام المومنین فاذ كنت اليه ملحقة
فالتحف بها الليل فاصابته جنابة
فغسل اللحفة كلها فقالت ما اراد

قاسم سے روایت ہے کہ ام المومنین عائشہ نے کسی صاحب کو مہمان ٹھہرایا۔ اور ان کے کپڑے سے ایک لحاف چھینا۔ رات بھر انہوں نے اس کو لٹایا اس میں ان کو احتلام ہوا۔ انہوں نے سارا لحاف منوالا جب آپ کو بتایا تو فرمایا کہ سب لحاف کیوں منوالا

بعض الملحفة انما كان يجزيه
ان يفرضه لعدا كنت انكره من ثوب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلى فيه

اس کو تو کھڑے دنیا کا کافی تھا۔ التبت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی چلنے سے منکر صاف کر دیا کرتی۔ پھر آپ ﷺ کا نازا وافر ملے؟

تشریح :- منی کی نجاست و طہارت کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ شافعی اور احمد بن حنبل اس کو پاک مانتے ہیں امام مالک امام ابو حنیفہ اور ایک روایت میں امام احمد اس کو ناپاک سمجھتے ہیں امام شافعی و احمد روایت و روایت نقل و نقل ہر دو سے اپنے مذہب پر دلیل لاتے ہیں۔ روایت نقل میں ان کی دلیل ابن عباس کی حدیث ہے جس میں ہے کہ منی کھار کے ٹھکانے اس کو صاف کر دو۔ یہ حدیث موقوف بھی ہے اور مرفوع حدیث بھی مگر مرفوع میں علت ہے اس لئے مرفوع موقوف ہی صحیح ہے۔ چنانچہ یہی طریق عطاء ابن عباس سے یہ مرفوع حدیث لائے ہیں مگر کہا موقوف ہی صحیح ہے۔ حدیث عائشہ سے بھی دلیل لاتے ہیں۔ جس کو ابن خزیمہ و دارقطنی یہ بھی نقل کیا ہے کہ فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے منی کھڑے دیا کرتی۔ اور آپ اس میں ناز پڑھتے تھے جس طرح کہ اس حدیث میں ہے عقل و درایت میں کہتے ہیں کہ منی کی نجاست کس طرح قرین قیاس ہوگی جبکہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کی تخلیق اسی سے ہوئی ہے۔ ایسی ناپاک چیز سے مقدس شخصیتوں کی پیدائش کس طرح ممکن آسکتی ہے؟ طہارت کے باب میں امام مالک و امام ابو حنیفہ میں بھی اختلاف ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ جب تک منی کو دھو یا نہ جائے کپڑا پاک نہیں ہوتا۔ امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ خشک کپڑے دھو کر دھو کر کپڑا پاک ہو جاتا ہے اور تر منی بغیر دھو کر پاک نہیں ہوتی۔ امام مالک اس کو خون کے حکم میں رکھتے ہیں۔ کہ وہ بھی بغیر دھو کر پاک نہیں ہوتا۔ اب امام صاحب کی نقل و دلیل حضرت عائشہ کی وہ حدیث ہے جو صحیح ابو حنبلہ میں ہے آپ فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کھڑے دیا کرتی جب خشک ہوتی۔ اور جب تر ہوتی۔ دھو دیا کرتی۔ اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سکوت فرمایا کھل دیا کہ منی سے کہ یہ نجس ہے۔ ورنہ آپ کیوں بلا وجہ پانی پہلنے کی اجازت دیتے۔ اس سے بھی بڑی دلیل یہ ہے کہ مسلم نے عائشہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم منی کو دھو دیا کرتے۔ اور پھر اسی کپڑا میں ناز کرنا کثیف لے جاتے۔ اور فرماتی ہیں کہ میں اس میں دھو کر کپڑا کھڑا کرتی یا تو خود بخش لگیں دھو کر لے کر اپنے گھر میں لے جاتے۔ ہر دو صورتیں اس کی نجاست کی دلیل ہیں۔ پھر دارقطنی۔ عمار بن یاسر سے حدیث نقل کرتے ہیں۔ کہ آپ نے فرمایا۔ یا مائما یصل الثوب من خمس من الغائط والبول والقي والداء الخ کرے مگر پھر پانچ چیزوں سے دھو جاتا ہے۔ پاخانہ۔ پیشاب۔ قی۔ خون اور منی سے۔ اس میں آپ نے منی کو پانچ چیزوں میں شمار فرمایا۔ پس اگر حدیث ابن عباس کو صحیح مانا جائے تو منہج ہوگی۔ سب ذک منی سے کپڑا پاک ہو جائے حدیث ذیل سے بھی ثابت ہوگا کہ اگر کوئی یہ کہے کہ نجاست کی وجہ سے تھا۔ نہ اس لئے کہ نجس ہے۔ تو اس کو بھی پر کوئی دلیل نہیں؟

دلیل عقلی یہ ہے کہ منی کا خس و جرب سب سے بڑی نجاست مانی گئی ہے اسی لیے اس پر طہارت کبریٰ لازم آتی ہے اور غسل واجب ہوتا ہے ہم نے اسی سے اس کو ان چیزوں میں شمار کیا جن سے حدیث اخبر و ضرور واجب ہوتا ہے۔ پھر منی کو طہار کے واسطے دلیل کا مسکت جواب ہے۔ کہ اگر انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کی تخلیق منی سے ہونا اس کی طہارت کی دلیل ہے تو کافر مشرک ابو جہل و ابوسلب کی پیدائش کس سے ہے وہاں کیا دلیل ہے پھر ناپاک چیز کی تخلیق میں کیا قباحت ہے جبکہ وہ دو صورتوں سے پیدا ہوتا ہے۔ بلکہ نجس چیز سے پاک چیز کی تخلیق قدرت الہی کا زیادہ منظر ہے اور دیگر یہ کہ اگر یہ پاک ہے تو اس کے نکلنے سے طہارت کیوں ختم ہو جاتی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ اس میں ماننا منی کی دلیل مستحکم نہیں۔

بَابُ أَيُّهَا هَابٌ دَلِيلٌ فَقَدْ طَهَّرَ كَهَالِ دُعَاةٍ سَبَّحَ هُوَ جَاتِي سَبَّحَ!

ابو حنیفہ عن معاصم عن عوف
من ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ايها هاب بغير فقد طهر

ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کہ کھال دہانت کر لے گی۔ وہ پاک ہوگی۔

تشریح :- مسلم میں یہ مرفوع حدیث ابن عباس سے مروی ہے۔ اس کے الفاظ میں افادہ بغير الاهاب فقد طهر۔ کہ طہارت کھال رنگ لے گی تو البتہ وہ پاک ہوگی۔ ترجمہ میں بھی اس کو روایت کیا ہے ابن ماجہ اور دارقطنی بن عوف سے روایت لائے ہیں۔ اس حکم کے تحت مختصر تفسیر میں منی کے منی کے خارج ہوا اور آدمی شرافت و بزرگی کے سبب سے امام شافعی کہتے ہیں کہ کھال بھی اس عام حکم سے خارج کرتے ہیں۔ امام صاحب نے بھی نہیں۔ کیونکہ وہ خشک منی کی طرح نجس میں نہیں۔ اسی لئے اس سے نفع اٹھانا ناجائز ہے۔ اور اسی طرح اس کا شکار کیا ہوا حال ہے۔ اور ادھر حدیث کے الفاظ بھی عام ہیں جو سب کو شامل ہے۔ استثناء کا بظاہر کوئی خاص سبب نہیں۔ یہی حدیث امام مالک اور اصحاب احمد کے خلاف بھی حجت ہے۔ کہ وہ حدیث سے نفع لے کر ناجائز نہیں جاتا اور وہ اس حدیث سے مانعت کو سامنے رکھتے ہیں جو ابوداؤد و ترمذی۔ ابن ماجہ۔ ترمذی عبد اللہ بن حکیم سے لائے ہیں کہ عبد اللہ بن حکیم کہتے ہیں ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر آئی۔ کہ نہ نفع اٹھانا حرام نہ کھال کی کھال اور نیچے سے۔ کیونکہ ابابک جس سے نفع لینے سے کھانا بکھانے روکھے۔ وہ بے نیکی کھال کا نام ہے۔ تو اس سے نفع اٹھانا تو اس حدیث کی رو سے بھی ناجائز ہے۔ اس حدیث کے ماتحت بھی کھال جب تک نہ رنگ لے جائے۔ پاک نہیں۔ اس سے نفع اندوزی منع ہے۔ تو اب ہر دو روایت میں تعارض کب واقع ہوا کہ اگر منی کی حدیث مان لی جائے

تو حدیث ذیل سے انکار لازم آئے۔ اور میتہ کی جگہ سے نفع اندوزی کا قول متغیر ہو چکا۔
البحیفة من سماك من عرفة
 عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مرتبة ميتة لسودة فقال ما على اهلها انفقوا
 باها ابها فسلحوا لجلد الشاة فجلوا
 سقاء في البيت حتى صارت
 شاة
 تشریح :- یہ اس حدیث کی تشریح اور مفہوم اوپر گزرا چکا ہے۔

کتاب الصلوة

البحیفة من حماد من ابراهيم
 عن عبد الله عن ابی ذر انه صلى صلوة
 فخفضها واكثر الركوع والسجود
 فلما انصرف قال له رجل انت
 صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقصلي هذه الصلوة فقال ابو ذر
 الم اتمم الركوع والسجود قال
 بلى قال فاني سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول من
 سجد لله سجدة رفعه بها درجة
 في الجنة فاحببت ان توفي لي
 درجات او تكتب لي درجات
 وفي رواية من ابراهيم النخعي
 عن حد ثه انه مترجاني ذر رز
 بالركبة وهو يصلي صلوة خفيفة
 يكثر فيها الركوع والسجود فلما
 سلم ابو ذر قال له الرجل قصلي
 هذه الصلوة وقد سجدت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال

روایت ہے کہ حضرت ابو ذر نے نماز پڑھی۔
 اور اس کو ہلکا کیا یعنی کئی رکعتیں ادا کیں۔ مگر
 قیام میں کم وقت لگاتے گئے اور رکوع سمجھ
 کثرت سے گئے یعنی رکعتیں تعداد میں زیادہ
 کیں، جب واپس پھرے تو ایک شخص نے آپ
 سے کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 صحابی ہیں اور پھر ایسی نماز پڑھتے ہیں ابو ذر نے
 کیا میں نے رکوع اور سجدے اچھی طرح نہیں کئے
 اس شخص نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ میں نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے کبھی ایسا نہیں
 اللہ کے لئے ایک سجدہ کیا تو اللہ نے اس کا ایک درجہ
 جنت میں عطا کیا۔ تو مجھ کو یہ بات پسند آئی کہ مجھ کو کئی
 درجے دیے جائیں۔ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ
 ایک شخص کا مقام زیادہ میں حضرت ابو ذر کے پاس
 سے گزرا ہوا اور وہ مکی مکی نماز پڑھ رہے تھے
 اور رکوع سمجھ کثرت سے کر رہے تھے یعنی
 رکعتوں کی ادائیگی میں کم وقت لگاتے تھے۔ ابو ذر
 ہیں وہ نماز پڑھیں، جب انھوں نے اس پر ہنسنا شروع
 شخص نے کہا کہ تم ایسی نماز پڑھتے ہو اور تم نے رسول

ابو ذر سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول من سجد لله سجدة
 رفعه الله بها درجة في الجنة فذلك
 اكل فيهما المجدد
 بول یعنی رکعتوں کی تعداد بڑھا کر پڑھا کرنا

تشریح :- یہاں ایک لطیف بحث ہے وہ یہ کہ کیا نماز کے قیام میں زیادہ دیر لگانا اور نماز سہا
 کرنا۔ افضل و بہتر ہے یا رکعتوں کی تعداد بڑھا کر رکوع اور سجدوں کی تعداد میں اضافہ کرنا زیادہ اجر و ثواب
 کا سبب ہے اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے بعض قیام کی کثرت اور بعض سجدوں کی کثرت اور ان کے طول کو
 اہم خیال کرتے ہیں بعض ہر دو کو برابر جانتے ہیں گویا ہر دو میں تم کے خیالات ہیں احادیث صحیحہ و روایت قلیلہ پر دل میں اہم اچھوتے فرمایا کہ
 ہر دو کی کثرت میں علویہ موجود ہیں اس لیے ایک دو سے فضیلت دینے کی کوئی معقول چیز نہیں ہے نہ کوئی متصل نہیں دیا۔ جو
 کثرت سجدہ اور نماز میں کی فضیلت کی طرف جھکے۔ ان کے جتنی فقرہ حدیث یہی ہے۔ اور نیز وہ حدیث جو مسلم
 میں ابو ہریرہ سے ہے کہ اس جناب فرماتے ہیں کہ نبی اللہ کے سب سے زیادہ قریب اس وقت ہوتا ہے کہ جب وہ
 سر بسجود ہو۔ تو اس میں دوازہ بارہ رکعوں۔ اس سے سجدہ کی فضیلت اور اس میں زیادہ دیر لگانے کی برتری ثابت
 ہوتی ہے اور جو اصحاب طول قیام کو ترجیح دیتے ہیں انہوں نے اپنے سامنے وہ احادیث رکھیں جن میں قیام
 میں زیادہ وقت صرف کرنے کی تعریف کی گئی ہے۔ مثلاً صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل الصلوة طول السنن کی فضیلت زیادہ تر قیام کو طول دینا ہے
 پھر اس میں یہ درجہ بھی نظر آتی ہے کہ قیام قنات پر مشتمل ہے اور سجدہ کی سب سے زیادہ قنات پر حال تسبیح
 سے افضل ہے یہی وجہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قیام میں سجدہ سے زیادہ وقت لگا کر پڑھتے تھے۔ پھر
 ابو ہریرہ شقیقت فرماتے ہیں۔ قیام میں جو بدلتی کوفت اور شقیقت جسمانی ہوتی ہے۔ وہ سجدہ میں نہیں۔ بدین
 وجہ قرین قیاس یہی ہے کہ طول قیام سجدہ سے افضل ہو۔ یہی سرسراہرہ اسلاف کا مذہب ہے اسحاق بن
 راہویہ نے ان خیالات میں عجیب پر لطف نمکنت پیدا کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ دن کی نمازوں میں رکوع سجدوں
 کی کثرت مناسب ہے اور رات کی نمازوں میں طول قیام ترندی ان کے اس کلام کی یہ نفیس ترجمانی کرتے
 ہیں کہ انہوں نے یہ اس بنا پر کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کی نمازوں میں آپ کا قیام میں زیادہ وقت
 لگانا مست دن کی نمازوں کے زیادہ مروی۔ اور منقول ہے اس لئے گویا یہ خیال سنت نبوی پر مستصر ہے
 یعنی یہی سنت ہے۔

باب ما بين السجود والركبة عورة

البحیفة من حماد عن ابراهيم قال
 قال عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما بين السجود والركبة عورة

ستر کی حد ناف سے لیکر گھٹنوں تک

عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ رات اور گھٹنے کے درمیان ستر ہے

تشریح :- واقعہ قسطنطنیہ کی روایت ہے کہ ابو ایوب نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ گھٹنوں سے اوپر اور ناف سے نیچے ستر ہے۔ امام احمد نے روایت کی کہ ناف کے نیچے سے تک فرضیکہ کمرہ کے لئے ناف سے یکے گھٹنوں تک کی جگہ ستر ہے۔ اور اس کا پھیپا نہ لازم اور ظاہر کہ نامحرام ہے۔

حدیث ذیل مسئلہ ستر پر روشنی ڈالتی ہے۔ ستر کے بارے میں احادیث مذکورہ کے پیش نظر اس کا اس پر اتفاق ہے کہ ناف اور گھٹنوں کا درمیان کی حصہ ستر ہے۔ اور اس پر یہ بھی کہ ناف ستر میں شمار نہیں۔ البتہ گھٹنوں کے ستر ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہے۔ امام مالک۔ شافعی اور احمد فرماتے ہیں کہ گھٹنے ستر میں شامل نہیں۔ احادیث مذکورہ کے ظاہر ہی الفاظ کی رو سے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک گھٹنے ستر میں شامل ہیں۔ اور یاس حدیث کی رو سے جس کو دار قطنی عقبہ بن علقمہ کے طریق سے علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ الوکبة من العورة کہ گھٹنے ستر ہے۔ چنانچہ امام صاحب کے نزدیک ما بین السوء والوکبة کے معنی واصل ما بین السوء ومنتق الوکبة کے ہوں گے۔ یعنی یہ کہ ستر ناف سے گھٹنے کے آخر تک ہے۔ تاکہ تمام احادیث اپنے اپنے معنی پر رہتی رہیں۔ ستر میں گھٹنوں کے شامل نہ ہونے سے ہی جمیع ستر ہو گئے گا ورنہ مشاہدہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر گھٹنے ستر میں شامل نہ کئے جائیں تو ستر شواہری جی ہوا گا۔

بَابُ جَوَازِ الصَّلَاةِ

في الثوب الواحد

ابو حنیفہ عن عطاء بن یاسر
انہ امیر فی قیس و احد و عندک
فضل ثیاب یقر تأیسنہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم :

ابو بكر قال ذكر ابن جرير عن الزهري
عن ابي سلمة عن عبد الرحمن بن ابي هريرة
ان رجلا قال يا رسول الله يعلني الرجل في
التوب الواحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان
شوايت

قال ابو قرة فسمعته ابا حنيفة يقول
الزهرى عن سعيد عن السيب عن ابي هريرة
انما سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلوة

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک قیدی میں نماز پڑھا۔ اور ان کے پاس داخل ہوئے۔ جس نے مٹھے تاکرم کو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم دی۔

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 کیا آدمی ایک پیرے میں نماز پڑھ لے۔ آپ
 نے فرمایا : کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس
 دو کپڑے ہیں ؟

ابو قرقہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ کو سہری دیا۔
کرتے شادہ سعید بن مسیب سے روایت کرتے ہیں۔
اور وہ ابو ہریرہ سے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے

فی الثوب الواحد فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس علیکم یحذوین ۛ
 ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے بارہ ٹیڑیاں تھیں۔
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سب کو دو کپڑے میسر
 نہیں ہیں ۛ

تشریح :- ابن ابی شیبہ نے اسما بنت ابی بکر سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہیں۔ میں نے کہا: آج آپ ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہیں اور آپ کے پاس کپڑے رکھے ہوئے ہیں۔ آپ نے فرمایا: بیٹی! آخری نماز جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پیچھے ادا فرمائی۔ وہ ایک کپڑے میں تھی۔ مصنف عبد الرزاق ہی سے کہانی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما میں ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے بارے میں اختلاف ہو گیا۔ اُن نے فرمایا کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کپڑے میں نماز ادا فرمائی ہے ابن مسعود نے فرمایا کہ یہ وقت تھا جبکہ لوگوں کے پاس کپڑے نہ تھے مگر جب ان کو کشادگی ہوئی تو اب نماز دو کپڑوں میں ہے حضرت عمرؓ نے منبر پر کھڑے ہو کر حضرت ابن کی سائے پر فیصلہ دیا۔ لیکن فضیلت کا یہاں تک سوال ہے حق ابن مسعود ہی کے ساتھ ہے کہ ایک کپڑا میں نماز اسی وقت تھی کہ لوگوں میں تنگی تھی جب لوگ خوشحال ہو گئے۔ اور ایک سے نامائیک پڑے انہیں نصیب ہوئے تو افضلیت نماز دو کپڑوں میں ہوئی۔ التبا ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے جواز کے بارے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اگر ہر دو حضرات کے درمیان اختلاف تھا جیسا کہ بعض جگہ شہرہاں ہے تو پھر حق حضرت ابی کے ساتھ ہے اور حضرت عمرؓ کا فیصلہ حق بحساب ہے ۛ

الجوحيفة عن ابی الزبیر عن جابر
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مئى
 فی ثوب واحد متوشحاً به فقال بعض القوم
 لابی الزبیر غیر المكتوبة قال المكتوبة
 وغیر المكتوبة

تشریح: استوح کے معنی ہیں۔ ایک کپڑا سیدھی نفل سے نکال کر دوسری طرف کے کان سے پڑا لیں اور اٹنی نفل سے نکال کر سیدھے کان سے پڑا لیں، اور ایک روایت میں یوں بھی ہے کہ کچھ پرنسپل پر اسکو بائیں جانب بھی لیں ÷

بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاقِيتِهَا !

البوحيفة عن طلحة بن نافع عن
عبد بن زياد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
أفنى العمل أفضل قال الصلوة في مواقيتها

تشریح :- بخاری میں عبداللہ بن مسعود کی ہر

باب ۳۶۔ نماز کے وقت میں پڑھنا

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کون سا
عمل افضل ہے آپؐ فرمایا وقت پر نماز پڑھنا۔

دوائت اس طرح ہے کہ ای الاممال اجب الیہ

فقال الصلوة على وقتها - کہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ ترین عمل کو نسا ہے آپ نے فرمایا نماز پانے وقت پر پھر
کونسا - آپ نے فرمایا والدین کے ساتھ منسلک ہو چھاپہ کو نسا - آپ نے فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد
کرنا - اس حدیث میں نماز کے اوقات کی پابندی کی تاکید ہے - اور صاف طور پر یہ ظاہر ہوتا ہے کہ سب
سے افضل عمل وقت پر نماز پڑھنا ہے -

بَابُ فَضِيلَةِ الْأَسْفَارِ

البُخَارِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
أسفر وأبى لصبح فانه أعظم
للشواب

اسفار کی فضیلت کا بیان !
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ صبح کی
سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا نماز صبح کی
ادائیگی کے لئے - صبح کو خوب ظاہر ہونے دو کیونکہ
اس میں زیادہ ثواب ہے -

تشریح :- یہ حدیث اس میں ایک مختلف فیہ مسئلہ کو حل کرتی ہے مسئلہ واصل صبح کی نماز کے
وقت کے بارے میں ہے ہر نماز صبح کے وقت میں غس کے قابل ہیں اور امام اعظم اسفار کے غس یعنی
صبح کا وہ وقت جس میں اندھیرا اچھا یا ہوا اور آدمی اپنے ہم وطن کو نہ پہچان سکتا ہو - امام صاحب کے مذہب کا ملکہ
اس حدیث کے لفظ اسفار پر ہے جو مختلف مگر ہم معنی الفاظ سے صحاح ستہ میں منقول ہے - ابن
ماجر میں رافع بن خدیج سے مرفوع روایت ہے اصحوا یا بصم فانه أعظم للأجر کہ اس میں طرح صبح
ہونے دو کیونکہ اس میں بہت ثواب ہے - ابوداؤد میں بھی یہی الفاظ ہیں - ترمذی میں ہے - اسفر وأبى
بالحی فانه أعظم لحوادث ترمذی نے کہا - کہ یہ رافع بن خدیج کی حدیث سن میں ہے - اور صحابہ و تابعین میں
بہت سے اہل علم حضرات اسی کے قائل ہیں - سیان غوری کا مذہب بھی یہی ہے - نسائی - ابن حبان
طبرانی میں بھی تقریباً انہی الفاظ میں یہ حدیث منقول ہے - بہر اس حدیث کی تائید میں کئی دوسری صحیح روایتیں
بھی ہیں - مثلاً حضرت بلال سے اس حضرت نے فرمایا کہ صبح کی روشتی آنے دو اس قدر کہ اسفار کے سبب
لوگ اپنے گھر سے کیجکیں و پھر سکیں - معصف بن ابی ثبیہ اور اسحق ابوداؤد نے اپنی اپنی مسانید
میں اس کو روایت کیا ہے - اور فیصلہ کرنے والی اور وجہ نزاع ختم کرنے والی وہ حدیث ہے جو ابن
مسعود سے صحیحین میں مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوا کے دو نمازوں کے ہر
نماز کو اپنے وقت پر پڑھتے دیکھا ہے - ایک صبح میں آپ کا نماز مغرب و عشاء کو جمع کرنا دوسرے روز
میں صبح کی نماز وقت منقول و معاد سے پہلے اور گزنا یہ نماز آپ نے غس میں ادا فرمائی تھی - کیونکہ مسلم میں
ہے - قبل متفقاً بغس یہ اس لئے کہ توقف کا وقت زیادہ مل سکے - ابن مسعود جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے خاص خادم ہیں - اور جن کو آنحضرت کی خانگی - بیرونی - سفر و حضر شب و روز کی زندگی سے
گہری واقفیت رکھنے کا سبب زیادہ شرف حاصل ہے جب کہیں کہ آنحضرت اسفار میں نماز پڑھتے
کے عادی تھے - تو کیا اب بھی اس میں کسی اور کی شہادت و کار ہوگی - مزید براں طحاوی و شرح معانی

آئینہ میں ابراہیم نخعی سے صحیح سند سے روایت لاتے ہیں کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی امر پر
ایسا اتفاق نہیں کیا - جس طرح اسفار میں نماز پڑھنے پر یہ نقل و روایت سے امام صاحب کے مذہب کا ثبوت
مستحق قیاس بھی اس مذہب کا ثبوت ہے - کیونکہ مذہب اگر نمازیوں کو جماعت میں زیادہ سے زیادہ قناعت
میں شرکت کا موقع دیا جائے تو بہتر اور مصلحت موافق ہے اور لوگوں کے سامنے ایسی وقیفیں رکھنی کہ وہ جماعت
میں شریک نہ ہو سکیں - مذہب قابل تحسین نہیں - بلکہ قابل سرزنش - معاذ بن جبل سے فرات میں طویل کر لینے
کی حرکت سرزد ہوئی - تو آپ نے فرمایا اُنْكَأْ یا مَعَاذُ - اے معاذ کیا تم لوگوں کو فتنہ میں ڈالتے ہو پس
اس حدیث اور دیگر احادیث کی روشنی میں صبح کی نماز میں اسفار ہے نہ غفلت -

اب لفظ غفلت کی تشریح میں دیکھئے کہ کیا روایتیں آئی ہیں - جو اصحاب فجر کی نماز غفلت میں پڑھنے کی
راہ رکھتے ہیں - ان کی دلیل حضرت عائشہ کی وہ روایت ہے جسے صحیح مسلم و بخاری نے روایت کیا ہے
روایت بول ہے کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیل الصبح یغشیف النساء متلفعات ہن و طعن مایہ من
من الغلس - یعنی آنحضرت صبح کی نماز ادا فرماتے تو عورتیں چادروں میں لپیٹی ہوئی - واپس ہوتی اور غلس
اندھیرے کے سبب پہچان میں نہ آتیں، پہچان میں نہ آنے سے معلوم ہوا کہ کافی اندھیرا ہوتا تھا - لیکن
فی الحقیقت پہچان میں نہ آنے کے دو وجوہ تھے ایک اندھیرا دوسرا ان کا چادروں میں لپیٹا ہونا - دوسرا
سبب تلفعات کے سلسلے میں بیان ہوا - اور پہلو من الغلس کے لفظ سے - اگر محض اندھیرا ہی پہچان میں نہ
آنے کا سبب ٹھہرتا - تو زیادہ اندھیرے کا ثبوت ملتا - چادروں میں لپیٹ کر معمولی اندھیرا بھی پہچاننے
میلنے کا سبب ہو سکتا ہے - اور یہ معمولی اندھیرا بھی ہوتا ہے - کیونکہ احناف کے نزدیک نماز صبح کا منتخب
وقت وہ ہے کہ انسان سامنے سے سوایات تک پڑھ سکے پھر اگر وہ ٹوٹے تو اسی قدر قناعت سے پھر نماز
دہرائے -

نیز اس وقت کا ذکر ہے جبکہ اندھیرے کے اسلام میں عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت تھی - مگر جب
اجازت منسوخ ہوئی اور عورتوں کا گھر میں قناعت ہوا تو ممکن ہے ایسا نہ ہو اور وقت میں تبدیلی ہوئی
ہو - ان سب احتمالات سے نکالنے پر عبداللہ بن مسعود کا بیان مجبور کرتا ہے کہ ان کا علم بہت وسیع
اور قابل ترجیح - مزید یہ کہ حضرت عائشہ کی حدیث نقل سے و اسفار کی حدیث قوی - اور احناف کے
روایات قول کو نقل پر ترجیح ہوتی ہے اس جگہ روایات کی تطبیق بھی ممکن ہے وہ یہ کہ اس حکم و حکم کا لگا لگا ہوا اسفار
سے وہ وقت جس میں کچھ تاریکی بھی ہو جس کو غس سے تعبیر کیا جاسکتا ہے - بہر حال اگر تعامل ہوتا اسفار
میں فجر کی نماز ادا کرنا درست ہے - اگر اسفار کے معنی ملجاء اندھیرا ہو تو پھر غس کی نسبت یہ زیادہ صحیح
ہے - والد اعلم -

بَابُ وَعِيدِ تَقْوِيَةِ

صَلَاةِ الْعَصْرِ

ابن جریر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عصر کی نماز ادا کرنے میں جلدی کرو ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عصر کی نماز ادا کرنے میں جلدی کرو۔

ابن جریر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عصر کی نماز ادا کرنے میں جلدی کرو۔

نماز عصر کے قضا پوجانے پر

سخت وعید ہے

ابن جریر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عصر کی نماز ادا کرنے میں جلدی کرو ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عصر کی نماز ادا کرنے میں جلدی کرو۔

ابن جریر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عصر کی نماز ادا کرنے میں جلدی کرو۔

تشریح :- اس حدیث میں نماز عصر کی تاکید اور اس کے مناسب وقت کے بارے میں بحث ہے۔ نیز کہ اس مسئلہ میں کیا اختلاف ہے۔ جلدی کس کے نزدیک مستحب ہے۔ اور تاخیر کس کے نزدیک افضل ہے۔ امام احمد شافعی، مالک رحمہم اللہ تعالیٰ تعجیل کے فائل ہیں کہ نماز عصر بالکل شروع وقت میں ادا کرنی چاہئے۔ اور امام ابوحنیفہ تاخیر کے فائل ہیں۔ ہر دو خیالات کی تائید میں موقوف اور مرفوع احادیث مروی ہیں۔ امام صاحب دراصل ہر دو احادیث جمع کرتے ہیں۔ اس طرح تعجیل کی تاکید کو ابراہم والے دن سے مخصوص کرتے ہیں اور تاخیر کو صاف اور کھلے دن کے ساتھ تعجیل کی یہ حدیث ذیل حدیث بریدہ اسلمی جوتے کہ ابراہم والے دنوں میں ابراہم کی وجہ سے نماز فوت و قضا ہونے کا خطرہ ہے اس لئے بعد کی ادائیگی میں جلدی کرنا مناسب ہے کہ قضا نہ ہو جائے اور ثواب جمروی کا سبب نہ ہو۔ اور تاخیر کی وہ حدیث دلیل ہے جو اس طرح سے ترمذی میں مروی ہے کہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز ادا کرنے میں تم سے زیادہ تعجیل کرتے۔ یہ حدیث عصر کی نماز کی تاخیر پر دلالت کرتی ہے۔

تعجیل کے سلسلہ میں جو احادیث مروی ہیں وہ مبہم ہیں کہ تعجیل کے مذہب کا ثبوت بوجہ امتنان سے نہیں ملتا۔ یا متقل کہ امام صاحب کے مذہب تاخیر کی بھی وجہ ترمذی میں ہے۔ شلا حضرت النبی کا قول کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز عصر ادا فرماتے تو ایک شخص مولیٰ مدینہ شہر سے باہر جاتا اور ابھی سورج طلوع

ہوتا۔ یہ تو ہے کہ اس سے وقت کا تعین نہیں ہو سکتا۔ یا رافع بن خدیج کی روایت کہ ہم آنحضرت کے ہمراہ نماز عصر ادا کر کے جانور ذبح کرتے ان کو تقسیم کرتے اور غروب آفتاب سے پہلے ہم کو سخت دیکر کھاتے۔ کہ جانوروں کا ذبح کرنا اور ان کو تقسیم کر کے دیکر کھانا لینا قطعی بات کا ثبوت نہیں۔ جبکہ یہ سارے کام تقوٰی سے وقت میں تیزی سے بھی انجام دیتے جاسکتے ہیں اور اسٹنگل سے بھی۔ یا عائشہ کی حدیث جو ترمذی وغیرہ میں نقل ہے۔ کہ آنحضرت نے اس وقت نماز عصر ادا فرمائی کہ ابھی دھوپ کے جھرو میں تھی۔ کہ اختلاف اوقات وجہ سایہ اونچا نیچا ہونا رہتا ہے۔ یا شلا وہ احادیث میں ہیں نماز عصر کی ادائیگی ایسے وقت میں ظہر کی گئی ہے کہ سورج کی روشنی سفید ہوئی تھی۔ یہ احادیث امام صاحب کے مذہب تاخیر پر دلیل بنتی ہیں۔ کیونکہ وہ بھی تاخیر سے یہی معنی مراد لیتے ہیں کہ مکروہ وقت سے پہلے جبکہ سورج روشن چمکتا ہوا نماز عصر ادا کی جائے۔ زروئی نہ آئے ہو۔ چنانچہ امام محمد موطا میں کہتے ہیں کہ عصر کی تاخیر کا نزدیک افضل ہے جبکہ سورج کی روشنی سفید ہو۔ اس میں زروئی نہ آئی ہو۔ احادیث بھی اسی مضمون کی تائید ہیں اور بریدہ امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے۔ چنانچہ ابو داؤد کی حدیث جو مل بن شیبان سے مروی ہے وہ اس کا فیصلہ کرتی ہے اور کوئی شبہ باقی نہیں رہتا اور وہ یہ ہے کہ قدمنا صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے یوحنا الصلوٰۃ ما دامت الشمس بقیاء فقہیہ یعنی ہم جب آنحضرت کی خدمت میں مدینہ آئے تو نماز عصر میں تاخیر کی جاتی تھی اور دھوپ سفید اور صاف ہوتی۔ یا امام صاحب کے مذہب کی پوری تائید ہے اور تعجیل والی احادیث کا مقصد صرف یہ ہے کہ نماز عصر کا وقت چونکہ مختصر ہے اور اس میں بھی کچھ حصہ مکروہ اس لئے جلدی کی جائے کہ وقت مکروہ نہ ہو جائے۔ اور اس سے پہلے جبکہ سورج کی روشنی سفید ہو کر ادا کر لی جائے اور اگر غفلت کی گئی تو نماز قضا ہونے کا خطرہ موجود ہے۔ صرف اسی خطرہ کے پیش نظر تعجیل سے در نہ نماز کا صحیح وقت ہے جو امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے۔

میر وندیا رول کی دینی مصلحت کا تقاضا یہ بھی ہے کہ عصر کی نماز میں تاخیر کی جائے۔ کیونکہ نفلوں کی ادائیگی بہت اجر و ثواب کا باعث ہے اور عصر کے بعد ادائیگی نفل ممنوع ہے لہذا نماز عصر میں تاخیر کرنی چاہئے کہ نفلوں کا زیادہ سے زیادہ موقع مل سکے۔ اول وقت میں یہ بات فیعیب نہیں۔

ابن جریر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عصر کی نماز ادا کرنے میں جلدی کرو ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عصر کی نماز ادا کرنے میں جلدی کرو۔

تشریح :- یہ سخت وعید اور نہد عرف اس لئے ہے کہ نماز عصر کو خاص اہمیت حاصل ہے جو اور نمازوں کو نہیں اور یہ نماز وسطی ہے۔ جس کی اہمیت پر قرآن پاک بھی گویا ہے۔ اکثر احادیث اس نماز عصر کے صلوة وسطی ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔

مال و اسباب اور مال تھے لٹ جانے کے یہ معنی ہیں کہ ان سے برکت و رحمت سلب ہو جاتی ہے۔ اور ان میں نشوونما اور اضافہ نہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ حب اللہ تعالیٰ کے اہم حق کی ادائیگی میں انسان نے غفلت و لاپرواہی برتی اور اس میں سستی سے کام لیا۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے سبب اس کی محبوب ترین اشیاء سے برکت و رحمت اٹھا لیتا ہے:

البو حنیفۃ عن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوۃ بعد الغدۃ ولا حتی تقطع شمسہ

لا بعد صلوۃ العصر حتی تغیب ولا یصلی ہذان الیومان الا صلی الفطر ولا

تشد الرجال الا الی ثلثۃ مساجد الی المسجد الحرام والمسجد الاقصی والی مسجدی

ہذا ولا تافر السراۃ یدوین الا معزنی

محرم ۱۰۔

تشریح :- سمجھ میں متعدد طرق میں ہم معنی الفاظ سے اس حدیث کی روایت آتی ہے۔ بلکہ اس قدر کثیر تعداد صحابہ سے اس کی روایت ہے کہ احناف نے اس کو متواتر مانا ہے۔ اس حدیث میں کئی اہم مسائل بیان ہوئے ہیں۔ پہلا مسئلہ نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب سے قبل اور نماز عصر کے بعد غروب آفتاب سے پہلے نماز مکروہ ہے۔ اس امر کی وضاحت کہ ان لوگوں کا قول رد ہوا۔ جو عصر کے بعد دو رکعتیں جائز قرار دیتے ہیں۔ یا اس نماز فجر کے فائل میں جس میں سورج نکل آئے۔ یا جو نماز فجر کے بعد سنتوں کی قضا جائز جانتے ہیں۔ یا جو جمعہ کے روزہ کو وہ اوقات میں نماز نفل کے جواز کے متائل ہیں۔ ان چاروں اقوال کی تردید اس حدیث کے انداز حصہ سے ہوئی۔ بعد مصور کویت کی ادائیگی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض روایات صحیحہ مزبور میں ثابت ہے۔ چنانچہ بخین نے بھی اس کی روایت کی ہے۔ بلکہ آنحضرت سے اس پر مداومت و اہمیت کا بھی ثبوت ملتا ہے۔ لیکن اس حدیث کے پیش نظر یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے مخصوص تھی۔ امت کے لئے یہ ہی کھلا ہوا حکم اتنا ہی ہے جس میں جواز کا کوئی راستہ نہیں۔ مثلاً صوم وصال آپ خود رکھتے۔ مگر امت کو منع کر دیا۔ آنحضرت کا اعمال کی یہ خصوصیت نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ملتی ہے۔

مسئلہ دوم روزہ کا جب کو اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے۔ کہ دونوں عیدوں کو روزہ رکھنا ممنوع ہے۔ بخین نے ابی سعید خدری سے روایت کی ہے کہ صوم الفطر والنحر کہ آنحضرت نے عید الفطر اور عید النحر کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا۔ عید الفطر کے ساتھ ایام تشریق (دیکر یوں) بارہوی۔ نیز یونان، تارس و ذی الحجہ میں اس حکم اتنا ہی کے تحت آتے ہیں۔ کیونکہ یہ حکم میں مذکور ہے

مرفوع روایت ہے ایام التشریق ایام اہل دشمن و ذلکواللہ کہ ایام التشریق کھانے پینے اور ذکر الہی کے دن ہیں۔ تو پھر روزہ رکھ کر کھانا پینا خود پر حرام کرنا کس طرح جائز ہوگا۔ عرض ان ایام میں روزہ کے حرام ہونا پر ائمہ متفق ہیں۔ مگر ان ایام میں حنیفہ کے نزد بالمخصوص نذر کاروزہ ماننا جائز ہے۔ اس خیال کا نذر عبادت ہے۔ روزہ کے لئے دن مقرر کرنے سے اور روزہ کا حرام ہونا نفل روزہ کو روکنا ہے۔ نہوں کی تعیین کو۔ لہذا اس فرق کا یہ نتیجہ ہوگا کہ ان ایام میں نذر کاروزہ تو صحیح ہوگا۔ مگر حدیث ذیل کے سبب روزہ رکھنے کی کوئی سبیل نہ ہوگی۔ اور اسی نذر کی قضا دوسرے کسی دنوں میں کرنی ہوگی:

تمیرا مسئلہ اس حدیث میں یہ ہے کہ زیارت و حصول ثواب کی غرض سے کن مساجد کی طرف سفر جائز ہے اور کن کی طرف نہیں۔ بعض محدثین اور ائمہ ظاہرہ معمول کر کے دوسری مساجد کی طرف سفر جائز قرار دیتے ہیں۔ مگر وہ مقصد سفر میں ایک کو مخصوصیت مان کر دوسری مساجد کو اس حکم سے نکالتے ہیں یعنی اس مخالفت کا مقصد یہ ہے کہ اللہ کا تقرب اگر حاصل کرنا ہو تو ان ہی تین مساجد کی طرف سفر کیا جائے۔ کیونکہ ان کو باقی تمام مساجد خاص شرف و عزت حاصل ہے۔ اللہ ان کی تفصیل علم۔ تجارت و اداسے حق کے پیش نظر سفر اختیار کیا جائے تو ایسا مفروضہ دوسری مساجد کی طرف بھی جائز ہے اور وہ اس حکم کے تحت نہیں آتا۔ چنانچہ علامہ قاری کی عبارات اسی مطلب کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ بعض ممانعت کو افضلیت کے ساتھ خاص کرتے ہیں کہ مسفران تین مسجدوں کی طرف دوسری مساجد کی نسبت افضل و زیادہ مہتمم بالشان ہے۔ نووی نے اس خیال کو مجبوراً علم کی طرف منسوب کیا ہے۔ پھر بعض مفتی منہ کے دائرہ کو اور وسیع مان کر زیارت قبور صالحین و اخوان و سیر و تفریح کو بھی اس حکم کے تحت لے آتے ہیں۔ لیکن درحقیقت یہ امور مذکورہ اس حکم کے تحت نہیں آتے یہ حدیث اس حکم کی افضلیت سے صرف دوسری مساجد کو نکلانہ تھی۔ ان میں زیارت قبور کا مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ بعض نے اس کو مباح قرار دیا ہے اور بعض نے اس سے منع کرتے ہیں۔ البتہ زیارت صالحین و اخوان یا تجارت کے لئے سفر جائز ثابت جائز ہے۔ چنانچہ عراقی نے اس حقیقت کو خوب کھول کر بیان کیا ہے۔ بلکہ روایت امام احمد میں اس کی تصریح بھی ہے۔

چونکہ مسئلہ و حال پر ہے اول یہ کہ کیا عورت بغیر اپنے خاوند اور محرم یعنی بیٹے، بھائی۔ ماموں چچا کے تنہا سفر کر سکتی ہے؟ دوسرا اس کی مدت سفر کا مسئلہ ہے۔ اور بعض میں ایک دن اور ایک رات بھی ہے۔ اور اگر سفر کے لغوی معنی ہیں تو ایک دن ایک رات کے کم ہیں بھی سفر ممنوع قرار پاتا ہے۔ چنانچہ مسند کی بعض روایتوں میں ایک رات سے اور بعض میں ایک دن اور امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت ایسی بھی ہے کہ عورت ایک دن کے لئے بھی بغیر محرم کے سفر نہ کرے۔ مگر مختار مذہب یہ ہی ہے کہ کم سے کم مدت سفر میں عورت بغیر خاوند و محرم کے سفر کر سکتی ہے۔

باب ۲۹ الاذان والاقامة

البخاری من علقة عن ابن

بریدة ان رجلا من الانصار مرسول

الله صلى الله عليه وسلم

فرا حزينا وكان الرجل اذا لمعه

تجمع اليه فانطلق حزينا بما امر

من حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم

سلفك طعامه و ما كان

يحتجم اليه ودخل مسجدك يصلي

نبيا هو كذلك اذا نذرنا تا انا

في النوم فقال هل علمت ما حزن

رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال لا قال فهو لهذا التاذيب فانه

فمن لا ان يا مرسلا ان يؤذ

فعله الا ان الله اكبر الله اكبر

مترتين اشهد ان لا اله الا الله

مترتين اشهد ان محمدا رسول الله

مترتين حتى على الصلوة مترتين حتى على

الفلاح مترتين الله اكبر الله اكبر

الا لله ثمر عليه الاقامة مثل ذلك وقال

في الحرة قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة

الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله كاذان الناس

واقامهم فاقبل الانصاري ففعل على

باب النبي صلى الله عليه وسلم

ابو بكر فقال استاذن لي

وقد راي مثل ذلك فباخبر به

النبي صلى الله عليه وسلم

استاذن لا انصاري فدخل

اذان اور اقامت کا بیان !

ابن بریدہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید میں حاضر ہوا۔

اور آپ کو ٹھیک دیکھا۔ اور یہ شخص انصاری

متول آدمی تھے۔ فقرا ان کے پاس، جمع

ہوتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ٹھیک دیکھنے

کے سبب یہ بھی وہاں سے چلے۔ کھانا بھی چھوڑ دیا

جمع ہونے والے لوگوں کو بھی عزیمت فرما کر

کو یا کھانے کے ساز و سامان کو بھی اور اپنے محل کی

میں جا کر نماز پڑھنے گئے۔ اسی حالت میں ان کو اذان

آگئی انہوں نے خواب دیکھا کہ کوئی آنے والا آیا اور

نہ ان سے کہا کہ کیا تم جانتے ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کیوں ٹھیک ہیں انہوں نے کہا نہیں۔ اس شخص

نے کہا اسی اذان کے بارے میں دوہ ٹھیک ہیں، تو

جاؤ ان کے پاس اور ان سے کہو کہ بلال کو کہہ دو

کہ وہ اذان کہیں۔ پس اس شخص نے ان کو اذان سکھائی

اس طرح۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ دو دو دو دو دو دو دو دو

بار اشہد ان لا اله الا الله دو بار اشہد ان محمدا

رسول الله دو مرتبہ حتی علی الصلوة دو مرتبہ حتی علی الفلاح

دو بار الله اكبر الله لا اله الا الله پھر ان کو اقامت سکھائی

اسی طرح۔ اور اس کے آخر میں کہا قد قامت الصلوة قد

قامت الصلوة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله دو دو دو دو

ہے، جس طرح آجکل لوگوں کو اذان واقامت ہے پھر

انصاری ان انصاری کا نام عبداللہ بن زید بن عبد ربیع

ہے، جس سے نکلے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ پر

بیٹھے۔ اچھے میں ابو بکر تشریف لائے۔ انصاری نے

ان سے کہا تو اس کے اجازت طلب فرمائی اور ابو بکر

نے بھی یہی خواب بیان کیا پھر انصاری کیلئے اجازت چاہی

فأخبر بالذي رأى فقال

النبي صلى الله عليه وسلم

فأخبرنا ابو بكر مثل ذلك

فأمر بلال أن يؤذن بذلك

وفي رواية ان رجلا من الانصار

مر برسول الله صلى الله عليه وسلم

فرا حزينا وكان الرجل اذا لمعه

يعشى معه فأنصرف لما رأى من حزن

رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك طعامه

فدخل مسجدا يصلي فبينما هو كذلك

اذ نفس فأتاها من النوم فقال له

أندري ما أحزن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال لا

قال هو النداء فأنه بان يا هر

بلال

قال الرجل فعلمه الاذان - الله

اكبر الله اكبر مترتين اشهد ان لا

اله الا الله مترتين اشهد ان محمدا

رسول الله مترتين حتى على الصلوة مترتين

حتى على الفلاح مترتين الله اكبر الله اكبر لا

اله الا الله ثم علمه الاقامة كذلك ثم

قال في اخره قد قامت الصلوة مترتين

كاذان الناس واقامهم فأنبه الانصاري

فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فجلس باب فجا ابو بكر فقال الانصاري

استاذن لي فدخل ابو بكر

فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم

بمثل ذلك ثم دخل الانصاري

نوا انصاري آئے اور انہوں نے جو کچھ خواب میں دیکھا

تھا وہ کہہ سنایا۔ اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ ابو بکر نے بھی تم سے ایسا ہی خواب بیان

کیا ہے۔ پھر انہوں نے بلال کو حکم دیا کہ وہ اسی

طرح اذان دیں:

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ انصاری سے

ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا

اور آپ کو فکر مند پایا۔ اور یہ شخص رات کا کھانا

لوگوں کے ساتھ کھاتا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کا غم و فکر دیکھا تو کھانا چھوڑ چھا کر واپس لوٹ گیا

مسجد میں جا کر نماز ادا کرنے لگا اس حال میں اس پر

غزوہ کی طاری ہو گئی۔ اور خواب میں کوئی شخص اچھے

پاس آیا اور کہنے لگا کیا تم جانتے ہو رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کو کس چیز نے فکر مند کیا ہے انہوں نے

کہا نہیں۔ اسے کہا یہی اذان ہی تو ہے تم اس شخص

کے پاس جاؤ اور عرض کرو کہ آپ بلال کو حکم دیں

پھر اس آدمی نے ان کو اذان سکھائی۔ اس طرح

اللہ اکبر اللہ اکبر دو مرتبہ دو بار اشہد ان لا اله الا الله

ان لا اله الا الله دو مرتبہ اشہد ان محمدا رسول

الله دو بار حتی علی الصلوة دو مرتبہ حتی علی الفلاح

دو بار الله اكبر الله لا اله الا الله پھر اس طرح

ان کو اقامت سکھائی۔ پھر آخر میں کہا قد قامت

الصلوة دو بار دہائی کہتے ہیں جس طرح آجکل لوگوں کو

اذان واقامت ہے۔ پس انصاری جو تک کر اٹھے اور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کو دو روزہ پر پہنچے

گئے۔ اچھے میں ابو بکر تشریف لائے۔ انصاری ان سے کہنے

فرمائیے مجازت تو طلب کرنا۔ ابو بکر نے تشریف لے

گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انصاری عیا

نواب بیان کیا۔ پھر انصاری اندر آئے

ناخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بالذی رآی فقال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فقد اخبرنا ابو بکر
فقال مریلا بمثل ذالک

اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کہہ دیا تھا
بیان کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو بکر
میری ہی بیان کر چکے ہیں۔ پھر آپ نے ارشاد فرمایا کہ
بلال کو حکم دے کہ وہ ایسی ہی اذان دیں

تشریح :- اذان و اقامت میں اگر اختلاف ہو تو حدیث اس بارہ میں مختلف النوع
دار ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک اذان میں تمام کلمات دو دو بار ہیں اور اقامت میں تندر اقامت الصلوۃ
کے علاوہ سب کلمات ایک ایک بار نیز وہ اذان میں ترجیح کے قائل ہیں یعنی پہلی مرتبہ شہادتین کو پہلی
آواز سے دو دو مرتبہ اور اگر نہ پھر دو دو مرتبہ بلند آواز سے گویا دو دو بار چار مرتبہ ہے۔ افراد اقامت یعنی
اقامت میں کلمات کو ایک ایک مرتبہ کہنا ہیں ان کی ضرب کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت انس سے
سجاری میں مروی ہے **اَنْ يَشْتَمُ الْاَذَانَ وَيُتَوَكَّلَ اَلَا تَمْنَا اَلَا تَمْنَا** کہ حضرت بلال کو حکم دیا گیا کہ
اذان میں کلمات دو دو بار اور اقامت میں ایک ایک مرتبہ مگر تندر اقامت الصلوۃ کی ترجیح کے
بارے میں ان کے مسلک کی دلیل حدیث حضرت انس سے ہے کہ حدیث ہے کہ رسول نے نقل کیا ان کا کہنا
ہے کہ ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کی تعلیم فرمائی اور ترجیح کا بھی حکم دیا۔ امام مالک بھی ترجیح و افراد
دو دو قائل ہیں۔ مگر وہ تندر اقامت الصلوۃ میں بھی افراد کے قائل ہیں۔ ان کے نزدیک ترجیح اور افراد
ثبوت میں حدیث مذکورہ اور حدیث انس ہے۔ مگر افراد میں حضرت انس کی اس روایت کو لیتے ہیں جن
میں الاقامت کا لفظ نہیں جو ایک اور طریق سے سجاری میں مروی ہے۔ امام احمد ترجیح کے قائل
نہیں۔ امام ابو حنیفہ ترجیح کے قائل ہیں نہ افراد اقامت کے بلکہ اذان و اقامت ہر دو میں ان کے نزدیک
کلمات دو دو مرتبہ ہیں۔ سوائے کلمات تجلیہ کے کہ وہ چار بار ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے پاس ہر دو میں ہر فیصلہ
کن حدیث یہی حدیث جو عبد اللہ بن زید بن عقیل سے مروی ہے جو طریق صحیح سے ترجیح اور افراد دونوں
کا ذکر کرتا ہے اس کو الوداد و مفصل لائے ہیں۔ ترجیح کو اس طرح کہ اس میں شہادتین دو دو بار ہیں۔ اور
ترجیح میں چار چار بار ہیں اور افراد کو اس طرح کہ اس میں انصار کی کو اقامت بھی اس طرح سکھائی۔
ابن ابی شیبہ بھی رجال صحیحین سے روایت لائے ہیں کہ عبد اللہ بن زید نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں آئے اور کہا کہ میں نے سنا ہے کہ ایک شخص کو دو بار چار بار اور چار بار دیکھا۔ جس نے دیکھا پھر
کہہ کرے جو کہ اذان و اقامت کی دو دو مرتبہ کلمات کی ادائیگی ہے۔ تیسرے لکھا وہی چیز کہ کہنا
اس کا کہ میں سنا کرتا ہوں کہ حضرت بلال اذان و اقامت میں ہر دو اپنی وفات تک کلمات کو دو دو مرتبہ ادا
کرتے رہے۔ چوتھے ابی مذکورہ کی یہ حدیث جو امام صاحب کے مذہب کے لئے قوی حجت ہے
کیونکہ ان کی متصل حدیث میں ابی مذکورہ وغیرہ کے پیش نظر اس کو منسوخ کرنا چاہیے گا پھر بہت ممکن
ہے۔ ایک بار تعلیم فرمائی ہو تو ایسا فعل نہ متقل سنت بنتا ہے نہ ثبوت مسلک قرار پاتا ہے نہ تو
نفا معا افراد کا۔ اب خدا ترجیح کے مسلک کو لیتے تو اس میں ابی مذکورہ کی ترجیح والی حدیث کے

مقابلہ میں عبد اللہ بن زید کی حدیث ہے جو در بارہ اذان اصل اصول و رحمت ہے۔ جو اپنی صحت کی بنا پر
نا قابل تردید ہے۔ دوسری ابی عمر کی حدیث ہے جسے ابو داؤد۔ نسائی۔ دارمی وغیرہ لکھے ہیں۔
ان میں مذکور ہے کہ اذان میں کلمات دو مرتبہ ہیں تیسرے انا اور اس کے رسول کے محبوب مؤذن حضرت بلال کا عمل بھی
اس باب میں قوی حجت ہے۔ انکی اذان میں بھی ترجیح نہ تھی نہ رسول اللہ کے دوسرے مؤذن حضرت انس ام کلثوم کی اذان میں
بھی ترجیح تھی اور اسی طرح حضرت سعد کی اذان میں بھی ترجیح نہ تھی جو مسجد کعبہ کے مؤذن تھے یہ کیسے ممکن ہو کہ ان حضرات کا عمل
مخالفت ہو سکے علاوہ ان کا کہ انکی اذان و اقامت کا ذکر انکی ہر ذکر شرعی اسناد نبوی کی حدیث کہ انہوں نے اول کلمات شہادت کی

نیچے آواز سے ادائیگی کی ہوا اور انجناب نے انکو پھر دو بارہ زور سے کہنے کا حکم دیا جو۔ اس کے یہ معنی
نہیں کہ یہ امر سنت بن گیا۔ لکھا وہی نے بھی یہی کہا ہے۔ پھر اس احتمال کی بھی زبردست دلیل یہ ہے
کہ انہی ابی مذکورہ کی حدیث دوسرے طریق سے ترجیح کے سے خالی معلوم ہوتی ہے کہ یہ ایک قوی بات
تھی۔ ابن جوزی محقق تاجر کہتے ہیں کہ ابی مذکورہ نے نئے ایمان لائے تھے۔ تو انجناب نے کلمات
شہادت کو کر کے کہلوا دیا۔ تاکہ یہ کلمات ان کے ذہن نشین ہو جائیں اور اپنے۔۔۔ شکرین ساتھیوں کے
ساتھ جہنم کو دوسرا بھی ہوں کہ یہ نائے کلمات اذان کا جزو ہیں۔ اسی لئے تعدد و تباہی وقت
انیں کلمات گنا سے گئے۔ ویسے بھی ذرا عقل سے سوچئے تو سحر کے زیادہ حق دار تو حسی علی الصلوۃ
حی علی الفلاح کے کلمات ہیں جو بلائے کے کام میں آتے ہیں جب انہی میں یہ تکرار نہیں تو دوسرے
کلمات میں کیوں ہونے لگی۔ یا دوسری طرف بول دیکھئے کہ اقامت اذان کی جانشین ہے۔ یا ناقص
اگر اذان غائبین کے بلائے کے لئے ہے تو یہ حاضرین کے بلائے کے لئے تو تقاضا کے عقل پر ہے کہ یہ ہر
دو ایک ہی صورت میں ہوں اور اقامت میں تو ترجیح نہیں تو اذان میں بھی نہیں ہونی چاہئے۔

ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن زید بن عقیل سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
ابن عمر یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے۔۔۔ مؤذن کی اذان پر وہ ہی الفاظ اپنا زبان مبارک
اذا اذن المؤذن قال مثل ما یقول المؤذن۔۔۔ سے ادا فرماتے جو مؤذن کہتا۔

تشریح :- امام بخاری ابی سعید سے مرفوع روایت لائے ہیں۔ کہ جب تم اذان سنو تو جیسا مؤذن
کہتا جائے۔ تم بھی کہتے جاؤ۔ ابن ماجہ ابی ہریرہ سے مرفوع روایت لائے ہیں۔ کہ جب مؤذن اذان
سنے تو جیسا وہ کہتے تم بھی کہو، عروین صحاح و متن میں قریب قریب انہی الفاظ سے یہ حدیث موجود ہے
لیکن جب مؤذن حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح کے الفاظ ادا کرے تو لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔
کہنا چاہیے۔ کیونکہ لکھا وہی وسلم میں ہے کہ جب آنحضرت مؤذن کی آواز سنئے تو مؤذن کے مثل کلمات ادا
فرماتے اور جب مؤذن حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح کہتا ہے تو آپ فرماتے لا حول ولا قوۃ الا باللہ
بے شک ان کلمات کے دہرانے کا ثواب بھی بہت زیادہ ہے کہ بعض محدثین نے بیان کیا ہے کہ جو شخص اذان
کے کلمات کا جواب دے گا وہ قیامت دن سب لوگوں میں عزت و شرف کے لحاظ سے بلند و نمایاں ہوگا۔
اور بھی بہت سی صلیتیں ہیں۔

بَابُ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا

جس نے اللہ کے لئے
مسجد بنائی

ابن حنیفہ قال سمعت عبد الله بن ابي اوفى يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى لله مسجدا ولو كم حصب قطا بنى الله تعالى له بيتا في الجنة

عبد اللہ بن ابی اوفی کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرمانے ہوئے سنا کہ جس نے اللہ کیلئے مسجد بنائی اگرچہ وہ قطا کے گھونسلے کے مانند ہو اس کے اجر میں اللہ نے اس کیلئے جنت میں ایک گھر بنا دیا۔

تشریح :- اس حدیث کی تشریح سے پہلے دو نفلوں کے معنی سمجھ لیجئے ایک نفل قطا ہے قطا عربی زبان میں ایک پرندے کو کہتے ہیں جسے اردو میں سنگ خوار کہا جاتا ہے اور دوسرا نفل مخصص ہے۔ یہ ایک چھوٹا سا گڑھا ہے جو قطا اٹھنے دینے کے لئے بناتا ہے۔ دیئے مخصوص سمیٹا سمیٹا اور معمولی سا گھر مالدیا جاتا ہے۔ عربی زبان کا محاورہ ہے میں نے مخصص قطا یعنی اس کے پاس قطا کے گھر سے جیسا گھر بھی نہیں ہے۔ ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ قطا مخصص کی تشبیہ اس وجہ سے دی کہ وہ زمین پر بنایا جاتا ہے اور مسجد بھی زمین پر بنائی جاتی ہے۔ لیکن اختصار کا خیال ہے کہ اس سے معمولی سی معمولی اور معمولی سی چھوٹی مسجد مراد ہے۔ حدیث میں مسجد تعمیر کرنے کی تشریح ہے، مسلمانوں کی معاشرتی زندگی میں مسجد کو کس قدر اہمیت حاصل ہے اس کا اندازہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدنی زندگی سے لگایا جاسکتا ہے۔ کہ مسجد ہی عبادت کی جگہ عدالت کی جگہ کہ یہاں فیصلے کیے جاتے تھے، مسجد ہی غیر ممالک کے وفود کے ساتھ گفت و شنید کی جگہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہیں پر وفود سے ملاقات کیا کرتے تھے، یہی مدرسہ تھا کہ لوگ تعلیم حاصل کرتے یہاں ذکر واذکار کی آوازیں بلند ہوتی تھیں مسجد ہی سکون وطمینیت کے حصول کی جگہ کہ تمام دنیا سے گھبرا کر مسجد ہی میں آئے۔ اور اللہ کے آغوش رحمت میں سکون سے اپنا دامن بھر لیجئے۔ عزیزیکہ مسجد ہی سب کچھ ہے۔ جس محلہ میں مسجد نہیں وہ ایک ویرانے کی طرح ہے۔ اگر دیکھا جائے تو مسلمان کی زندگی کی ابتدا یہیں سے ہوتی ہے کہ پیدا ہوتے ہی اس کے کان میں اذان دی جاتی ہے اور اسی طرح انتہا یہیں سے کہ فوت ہو جائے تو یہیں سے جنازہ اٹھتا ہے۔ اور میت کے لئے دعائے خیر کی جاتی ہے۔ پس ثابت ہوا کہ مسجد ہی ہے جس سے ایک مسلمان کی زندگی میں نظم و ضبط پیدا ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی سے بھی یہی مراد ہے کہ مسجد مسلمان کی زندگی کا ایک جزو لاینفک ہے۔ پس آپ ترضیا ارشاد فرماتے ہیں کہ جس نے مسجد بنائی اللہ اسے لیے آخرت میں گھر بنا دے گا۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ انْتِشَادِ الضَّوَالِي فِي الْمَسْجِدِ

گئی ہوئی چیزوں کو مسجد
میں تلاش کرنیکی ممانعت

ابن حنیفہ عن علقمہ عن ابن بريدة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يمشي جلا في المسجد فقال لا وجدت -

وقی روایۃ سمع رجلا یمشی بعیرا فقال لا وجدت ان هذه البيوت بنيت لما بنيت له وفي رواية ان رجلا اطلع رأسه في المسجد فقال من دعا الى الجمل الاحمر فقال له صلى الله عليه وسلم ما وجدت انما بنيت هذه المساجد لما بنيت له

حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو مسجد میں اذنی تلاش کرتے ہوئے سنا کہ وہ اپنے زٹ کے گم ہو گیا گا اٹلا کر رہا ہے تو آپ نے فرمایا کہ غلطی تجھ کو ایک عینت میں یوں ہے کہ اپنے شاہد ایک شخص اذنی تلاش کرتے ہوئے مسجد میں تو اپنے فرمایا نہ اپنے جھکوا البتہ یہ گھر بنا کے گئے ہیں کسی کام کیلئے جس کیلئے یہ بنا کے گئے ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص نے اپنا سر مسجد داخل کیا اور کہا کہ مجھ کو میرے سرش اذنی کا تپا کون تلاش لے گا۔ تو آپ نے فرمایا نہ اپنے تو البتہ مسجد میں تو کسی کام کے لئے ہیں جس کام کے لئے وہ بنائی گئی ہیں

تشریح :- یہ حدیث کتب صحاح میں مختلف طرق سے مروی ہے۔ داری میں ابی ہریرہ سے مرفوع روایت اس طرح ہے کہ اپنے فرمایا کہ جس شخص کو تم خرید و فروخت کرتے ہوئے دیکھو تو کہو کہ اللہ تیری تجارت میں نفع نہ دے یا دیکھو کہ کوئی اپنی گم شدہ چیز تلاش کر رہا ہے۔ تو کہو اللہ کرے تیری گم شدہ چیز تجھے ملے۔

لیکن آنحضرت نے ان ہذا البیوت بنیت لما بنیت لہ سے ممانعت کا ایک معیار بھی بیان فرمایا اور اس طرف اشارہ فرمایا کہ ہر وہ عمل اور کام جو تعمیر مسجد کی غرض غنایت کے خلاف ہو وہ سخت ناجائز ہے اور نہ رعیت میں حرام ہے۔ مسجد کی تعمیر کی غرض غنایت ناز و ذکر الہی ہے اور لہذا جو کام بھی اس مقصد کے لئے خلاف ہو یا اس میں خلل اور مثل اناز ہو وہ سخت منوع ہے اور اور اس پر سخت وعید ہے۔ مثلاً محض دیوی معاملات میں بات چیت۔ سینا پر ذنا۔ دستکاری کا ادوار اجرت پر رکھنا پڑھنا۔ اسبطرہ جو وہ کام جو نمازی کی پوشش میں ڈالے مثلاً اونچی آواز سے بولنا یہاں تک کہ ملارنے ذکر جہری سے بھی روکا ہے۔ بعض نے یہاں تک کہا ہے کہ ہر اس سائل کو خیرات دینا منع ہے۔ جو ملایا جا کر مانگ رہا ہو۔ یا عین خطبہ کے وقت وہ سوال کر رہا ہو۔ ہر حال اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ مسجد میں اپنی گم شدہ اشیاء کے ڈھونڈنے کی ممانعت کر

دی گئی ہے۔

بَابُ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ

ابو حنیفہ عن عامر عن ابیہ
عن وائل بن حجر ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم کان یرفع یدہ حتی یحاذی
بہما شحمۃ اذنیہ +

وقتی روایت عن وائل ابن امری
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرفع
یدہ فی الصلوۃ حتی یحاذی شحمۃ
الذنیہ -

باب - افتتاح نماز کا بیان

حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع کرتے وقت
اپنے ہاتھوں کو یہاں تک اٹھاتے کہ وہ کانوں کی
لوک کے برابر ہو جاتے +

اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت وائل
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے شروع میں ہاتھ
اٹھاتے دیکھا یہاں تک کہ وہ آپ کے کانوں کی لوک
آگئے -

تشریح - اس میں یہ مسئلہ ہے کہ نماز شروع کرتے وقت رسول اللہ کا کیا عمل تھا تو جواب یہ ہے
کہ آپ ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ آپ کے شانوں کے برابر آجاتے۔ کہیں اس طرح ہے کہ ہاتھ یہاں تک اٹھاتے
کہ آپ کے انگوٹھے کانوں کے برابر آجاتے، اور کہیں ایسا بھی ہوتا ہے کہ ہاتھ شانوں کے برابر آتے اور انگوٹھے
کانوں کے برابر۔

اس میں جو اختلاف ہے کہ ہاتھوں کو نماز کے شروع میں شانوں تک اٹھانا افضل ہے یا کانوں کی لوک
تائید یہی صورت کو اختیار کرتے ہیں اور حنفیہ دوسری کو حنفیہ کے پیش نظر حدیث میں بھی ہے اور اس کے معنی امام ابو حنیفہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے متفق ہیں جن میں ہاتھوں کے اٹھانے کی آخری حد کانوں یا کانوں کی لوبتائی ہے اور شامخیا پیش نظر وہ احادیث
رکھتے ہیں جن میں شانوں کی حد اختیار ہے مثلاً ابی حمید ساعدی کی حدیث یا ابن عمر وغیرہ کی حدیث۔

مسئلہ کا یہ اختلاف معمولی ہے۔ اور نزاع محض عقلی سا ہے۔ ہر دو طرف میں احادیث صحیحہ
نہیں تطبیق آسان ہے خود حدیث کے الفاظ بھی تطبیق کی طرف رہنمائی کرتے ہیں۔ چنانچہ ایک
بار امام شافعی مصر کے تو لوگوں نے آپ سے سوال کیا کہ ان احادیث میں تطبیق کی معنی کوئی امور ہے
تو آپ فرمایا کہ ہاتھوں کی ہتھیلیاں مع ہتھیلوں کے شانوں کے مقابل ہیں اور انگوٹھے کانوں کی
لوک کے برابر اور انگلیوں کے پوروں کانوں کے اوپری حصہ کی محاذات میں حنفیہ نے بھی یہ مطابقت
پسند کی ہے اور اضاف میں سے سب مستحق القدر ہے اسی کو اختیار فرمایا ہے ان احادیث
میں اس طرح بھی تطبیق دی جا سکتی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بغیر کسی خاص پابندی کے ہاتھ
کبھی شانوں تک اور کبھی کانوں کی لوک اٹھاتے۔ اور کبھی کانوں کے بالائی حصہ تک سر کے برابر
تک بیجاتے +

ابو حنیفہ عن عامر عن عبد

حضرت وائل بن حجر سے روایت کریں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکبیر کے وقت
ہاتھ اٹھاتے دیکھا اور آپ دائیں اور بائیں جانب
سلام پھیرتے۔

الجبار بن وائل بن حجر عن ابیہ قال رأیت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرفع یدہ
عند التکبیر ویسلم عن یمنہ ویسارہ -

تشریح - اس حدیث میں دو امور قابل توجہ ہیں۔ ایک یہ کہ ہاتھوں کا اٹھنا اور کمر تکبیر کی داہلیگی
ایک ساتھ ہونی۔ یا ایک بعد ایک پھر اس میں بھی یہ ہے کہ آیا ہاتھ پہلے اٹھیں یا تکبیر بعد میں؟ یا اس کے
برعکس گویا پہلی وجہ تکبیر میں ہیں۔ دوسرے یہ کہ نماز کے آخر میں دو سلام میں یا ایک پہلی صورت کو اکثر
نعتہ حنفیہ شریعتی و فی تافعی خاں اور امام ابو یوسف نے اختیار کیا ہے اور کئی دوسری احادیث
مثلاً حدیث وائل ابی حمید و ابن عمر بن ابی طالب برادر بن عازب اسی خیال کی تائید میں ہے۔ نیز
کسی میں یہ ہے کہ آپ جب تکبیر کہتے تو شانوں تک ہاتھ اٹھاتے۔ یا جب نماز میں داخل ہوتے تکبیر
کہتے ہاتھ اٹھاتے کہ ان میں ہر دو کا اظہار شرط جزا کی صورت میں ہے یا معیت کی صورت میں
شرط و جزا بھی مقارنت و معیت زمانی کو مستلزم ہے یہ بھی وجہ لاتے ہیں کہ ہاتھوں کا اٹھانا
تکبیر کی سنت ہے تو لازماً اسی کے ساتھ اس کو ادا ہونا چاہیے۔ دوسری صورت امام ابو حنیفہ امام محمد
کے مسلک کی ترجمانی کرتی ہے۔ ان کی عقلی دلیل یہ ہے کہ ہاتھ اٹھانا غیر اللہ کا انکار ہے اور تکبیر اور
ہاتھ اٹھانے میں اس کا اثبات ہے اور نفی جو کچھ اثبات پر مقدم ہوتی ہے اس لئے نفی میں تکبیر
سے پہلے وقوع میں آنا چاہیے۔ چنانچہ لا الہ الا اللہ میں بھی نفی لا الہ الا اللہ پر مقدم ہے۔
نہاں کے اسی کو صحیح بتایا ہے اور امام شافعی بھی اسی طرف گئے ہیں اور اپنے مذہب کی تائید میں ابن عمر کی
مرفوع حدیث پیش کرتے ہیں جس کو ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ ان پر دم یدہ حداد منکبہ
شعبہ کہ آپ شانوں تک ہاتھ اٹھاتے تکبیر کہتے اس میں تم کا لفظ تاخیر کو ثابت کرتا ہے یا ابی
حمید ساعدی کے بعض طرق کی حدیث کہ اس میں بھی تم کا لفظ ہے تیسری صورت کی طرف ملا سبناہم
نے اشارہ کیا ہے کہ بعض نے اس کا بھی قول کیا ہے ان کی دلیل یہ تو حضرت انس کی مرفوع حدیث ہے جو
بہت ہی لائق ہے کہ اذا فتحت الصلوۃ کبر و رفع کما حضرت نماز کی ابتدا فرماتے تو تکبیر کہتے پھر ہاتھ
اٹھاتے۔ یا وائل بن حجر کی حدیث بعض طرق سے جس میں یوں ہے ذکر مرفوع یدہ کہ آپ تکبیر کہیں اور
پھر ہاتھ اٹھاتے۔ ان احادیث میں تطبیق کی شکل بہتر یہ ہے کہ ہاتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
مختلف اوقات کے مختلف عمل ہیں۔ ہر دو سے قیاس جس کو بھی افضل سمجھ لیا جائے۔ وہی بہتر ہے۔
دوسری قابل توجہ بات سلام کے بارہ میں ہے۔ تمام ائمہ سوائے امام مالک کے سب متفق ہیں کہ
دو سلام ہیں۔ تقریباً پندرہ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طرف سے اس کی روایت ہے اور
اسی پر حضرت کا پیشہ عمل رہا اور عام صحابہ تابعین کا بھی یہی طریقہ تھا۔ البتہ امام مالک ایک سلام
مانتے ہیں۔ اس طرح کہ اگر کوئی اکیلے نماز پڑھتا ہے۔ تو اسلام علیکم کہے اور سر تھوڑا سا سیدھی جانب

پھیرے۔ اور پھر سامنے لے آئے اگر مقتدی ہے تو حضورؐ اس سیدھی جانب پھیرے پھر اُک طرف سر کر کے اشارہ کرے اس کا ثبوت حدیث ماثلہ ہے جس میں سند کا اعتبار سے کلام ہے پھر اگر صحیح بھی مابین تو وہ مطلب براری نہیں کرتی کیونکہ اس میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سلام ایسی اونچی آواز سے پھیرتے کہ میں جگاتے اس سے دوسرے سلام سے انکار نہیں نکلتا کیا بعد پھر کے دوسرا سلام پھیرتے ہوں مگر ایسے زور سے نہیں کیونکہ جگانے کے لئے اول ہی سلام کافی ہوتا۔

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم

انہ قال فی وائل بن حجر اعرابی لم یصل مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ قبلہا قط اھو اعلم من عبد اللہ و اصحابہ حفظ ولم یحفظوا یعنی رفع الیدین۔ وفی روایۃ عن ابواہیوانہ ذکر حدیث وائل بن حجر فقال اعرابی صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما صلی صلوٰۃ قبلہا ہوا علم من عبد اللہ

وفی روایۃ ذکر عندنا حدیث وائل بن حجر انہ رأى النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع یدیه عند الركوع وعند السجود فقال ہوا اعرابی لا یعرف الاسلام لم یصل مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا صلوٰۃ واحدا وقد حدثنی من لا احصى عن عبد اللہ بن مسعود انہ رفع یدیه فی بدء الصلوٰۃ فقط وحکاه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعبد اللہ عالم بشرائے الاسلام وحدودہ متفق لاحوال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ملازمہ لہ فی افتاءہ و فی اسفارہ وقد صلی مع

حضرت وائل بن حجر کے بارہ میں ابراہیم بخاری کی جرح ہے کہ وہ ایک دیہاتی آدمی ہیں انہوں نے اس سے پہلے کسی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز نہیں پڑھی۔ کیا وہ حضرت عبداللہ بن مسعود و اہل کے اصحاب سے زیادہ جانتے ہیں کہ انہوں نے توبہ کر لیا اور اصحاب عبداللہ یاد نہ رکھ سکے ایک حدیث ہے کہ ابراہیم نے وائل بن حجر کی حدیث بیان کی پھر کہا کہ وہ ایک گنوا آدمی ہیں۔ اس نماز سے پہلے ہی نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں پڑھی کیونکہ عبداللہ بن مسعود سے زیادہ جانتے ہیں۔

ایک روایت میں ہے کہ ان کے سامنے حدیث وائل بن حجر کا ذکر آیا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رکوع اور سجود کے وقت ہاتھ اٹھاتے دیکھا تو انہوں نے ابراہیم سے کہا یہ گنوا آدمی ہیں یہ عبداللہ بن مسعود کی طرح اسلام کے فقیہ نہیں ہیں۔ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صرف ایک بار نماز پڑھی دیا ایک اوطول اور مجھ سے بگنی راویوں نے عبداللہ بن مسعود سے روایت بیان کی ہے کہ انہوں نے صرف تہلیل نماز میں ہاتھ اٹھائے اور اسی کی روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور عبداللہ شرایع و حدود و اسلام کو جاننے والے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کی کرید اور تہ میں رہنے والے اور حضورؐ کی صحبت

النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہوا کے رفیق و ساتھی ہیں۔ اور آپ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ بے حساب نمازیں پڑھی ہیں

تشریح :- رفع یدین مختلف فیہ مسائل میں سے ایک مسئلہ ہے جس میں ائمہ کرام کی آرا کا اختلاف ہے اور ہر فرقہ اپنے مسلک کے ثبوت میں اس پر سخت دلائل قائم کرتا ہے اور فرقہ ثانی کی کمزوری کو ثابت کرتا ہے۔ یہ حدیث اس اہم مسئلہ کی پہلی حدیث ہے مسئلہ کی تحقیق اور اختلاف ائمہ حدیث میں بیان کیا جا رہا ہے۔ یہاں اس حدیث میں ابراہیم بخاری کی ایک رائے بیان کی گئی ہے اور ان کا منصفانہ فیصلہ جو انہوں نے وائل بن حجر اور عبداللہ بن مسعود کی احادیث میں کیا ہے اور ہر دو کا آپس میں موازنہ کیا ہے کیونکہ کلام کا دور متعلم کے حالات اور اس کے مقدار علم سے ہوتا ہے۔ مگر فرقہ ثانی نے ابراہیم کی اس رائے پر اپنے سید سے اعتراضات کر دیے جس کا اس کلام سے کوئی رابطہ اور کوئی مناسبت نہیں ہر دو حدیث کے حالات سے تپا چلتا ہے کہ عبداللہ بن مسعود کی حدیث وائل بن حجر کے مقابلہ میں زیادہ وزن دار قابل حجت اور پر اعتماد ہے کون نہیں جانتا کہ وائل بن حجر کو خواہ دربار رسالت میں کچھ بھی اعزاز و فخر حاصل تھا۔ مگر انجنا ب کی ہر اہم طاقت مزاج شناسی میں عبداللہ بن مسعود سے ان کا کوئی مقابلہ نہیں۔ تو ایسے مختلف الحالی شخصیتوں میں کسی بات پر رائے کا محاذ ہو جائے تو کسی کی بات حجت ہوگی۔ یہ ہر شخص جانتا ہے۔ اور منصفانہ بات وہی ہے۔ جو ابراہیم کہتے ہیں۔ بات گوئی تھی مگر چونکہ مذہب پر نہیں جتنی ہے اس لئے بات کو مؤثر کرنا اعتراض کے قابل بنایا اور پھر اس پر اعتراضات کی جبراد ضرورت پڑی یہی کہتے ہیں کہ وائل ہی کی حدیث مابقی پر سے گی اودان سے کہ مرتبہ آدمی کے قول سے اس کو دہ نہیں کیا جاسکتا حالانکہ ابراہیم اپنے قول سے ان کی حدیث کو کب روک رہے ہیں۔ بلکہ حضرت عبداللہ کی حدیث کو حضرت وائل کی حدیث پر بنا پر حالات و واقعات ترجیح دے رہے ہیں۔ امام بخاری کہتے ہیں کہ یہ محض ابراہیم کا ظن ہے وائل نے اور اصحاب کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ پھر بات اصل نقطہ بحث سے ہٹ گئی۔ کہ حضرت مسال میں وہ عبداللہ کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتے اور عبداللہ سے ابراہیم کو عدم رفع کی روایات بخارا پہنچی ہیں۔ تو اب شک کیسا بعض نے ابراہیم کو چھوڑ کر حضرت عبداللہ کا تعاقب کیا۔ کہ وہ بہت سی باتیں بھول جاتے تھے۔ تو کیا محبت سے یہ بھی بھول گئے ہوں۔ مثلاً قرآن میں معوذتین کا بھول جانا۔ جمع صلوٰۃ کی کیفیت بھول جانا۔ وغیرہ وغیرہ اس سے بھی ان کے کلام کی ترویج نہیں ہوتی کیونکہ یہ جیٹ کر وہ امور جو نماز کے مقابلہ میں نادر اور نادر ہیں۔ ان میں بھول چوک کا امکان ہے۔ مگر نماز جو دن رات میں پانچ وقت پڑھی جاتی ہے اور جب کہ حضرت عبداللہ نہ رست نبوی میں ہر وقت موجود ہوں کیا اس میں بھی بھول چوک کا احتمال ہے ہر پیر بھول کس کو نہیں ہوتی نبی بھی بھولے جی کہ فرما یا فانی دشر بخند لا عنرا۔ یا لیلۃ القدر میں انجنا ب کے بھول جانے کا واقعہ یا ذی الیدین کا واقعہ۔

سفیان بن عیینہ قال اجمعت الیہ بن عیینہ کہتے ہیں کہ ابو یوسف و لاہ لای الیہ بن عیینہ فی دار الحناطین بمکہ گیہوں کی مثل میں کھٹے ہو گئے اور اسی نے

فقال الاوزاعي لا في حنيفة ما بالكل ولا
ترفعون ايديكم في الصلوة عند
الركوع وعند الرفع منه فقال ابو حنيفة
لا جعل الله لم يعصم عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيه شيء قال كيف
لا يصح وقد حدثني الزهري عن سالم
عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه كان يرفع يديه اذا
افتتح الصلوة وعند الركوع وعند
الرفع منه فقال له ابو حنيفة
فحدثنا حماد عن ابراهيم عن علقمة
والاسود عن ابن مسعود ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان
لا يرفع يديه الا عند افتتاح
الصلوة ولا يعود لشي من ذلك
فقال الاوزاعي احدثك عن
الزهري عن سالم عن ابيه و
فقال حدثني حماد عن ابراهيم

فقال له ابو حنيفة كان حماد
افقه من الزهري وكان ابراهيم
افقه من سالم وعلقمة ليس بدون
ابن عمر في الفقه وان كانت لابن
عمر محبة وله فضل محبة
فلا سود له فضل كثير وعبد الله
هو عبد الله فمكت الاوزاعي

قشر شيخ ۱۔ امام اوزاعي و امام ابو حنیفہ کا یہ مناظرہ چند حقائق کو سامنے لاتا ہے اور ایک شخصیت

ابو حنیفہ سے کہا تم تبارک یا مال ہے۔ کون سا ز
ہیں تم رکوع میں جلتے اور اس سے ملنے وقت اپنے
باعتد نہیں اٹھاتے۔ ابو حنیفہ نے کہا اس سبب کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارہ میں کوئی صحیح
دخیر متعارض حدیث نہیں ملی۔ اوزاعی نے کہا صحیح
کیون نہیں ہے ورنہ حدیث بیان کی مجھ سے نہ ہی
نے انہوں نے سالم سے روایت کی انہوں نے اپنے
والد عبداللہ بن عمر سے منہول علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
آپ جب نماز شروع فرماتے تو ہاتھ اٹھاتے تھے اور
رکوع کرتے اور اس سے اٹھنے کے وقت تو ابو حنیفہ
نے ان سے کہا کہ روایت بیان کی مجھ سے مماثلہ انہوں
نے روایت کی ابراہیم سے انہوں نے علقمہ اور اسود سے
انہوں نے ابن مسعود سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
صرف شروع نماز میں ہاتھ اٹھاتے تھے اور پھر دوبارہ
ایک کچھ نہ کرتے اس پر اوزاعی کہنے لگے کہ
میں تم سے حدیث بیان کرتا ہوں۔ زہری سے وہ
سالم سے اور اپنے والد سے دگو یا علو کے سند
سے حدیث کو ترجیح دینا چاہتے ہیں اور تم
کہتے ہو حدیث بیان کی مجھ سے مماثلہ اور انہوں
روایت کی ابراہیم سے دگو یا اس سلسلہ کو ضعیف
نہیں تو ابو حنیفہ نے اس کا جواب دیا ان کے خیال پر تنقید
کرتے ہوئے کہ حدیث کو ترجیح دینا حدیث راوی
ہوتی ہے نہ علو روایت کے علو اور نہ ہی ناظرین
اور ابراہیم سالم سے زیادہ فضیلت و عظمت ان کے
سے فقہ میں کچھ کم نہیں اور زیادہ فضیلت انہیں کہا کہ
ابن عمر کو شرف صحبت نصیب ہے تو اسود کو اور
کچھ بہت فضیلت حاصل ہے و پھر عبداللہ بن عمر
عبداللہ بن عمر ہیں اس پر اوزاعی چپ ہو گئے

منہایت مفید ہے۔ اس سے امام صاحب کی اعلیٰ ذہنی قابلیت اور ذہن رسا فہم کا اندازہ ہوتا ہے جس کی
روشنی میں آپ احادیث نویرہ کو جانچ کر ان سے مسائل اخذ کیا کرتے۔ حدیث کی صحت کا دار و مدار روایت
پر ہوتا ہے اس لئے آپ روایت کی جانچ میں ایسی کڑی سخت جانچ سے کام لیتے کہ کوئی بھی کمزور روایت آپ کی
تیز نگاہوں سے بچکر نہیں جا سکتی تھی۔ فضیلت و برتری میں ایک روایت کو دوسرے پر جو باریک سی فوقیت
نصیب ہوتی ہے اسکو بھی نظر انداز کرتے۔ لہذا یہ مناظرہ اگر ایک طرف امام صاحب کی اس صفت کو
ظاہر کرتا ہے تو دوسری طرف ان غلط بیانی سے کام لینے والوں کا منہ توڑ جواب ہے جو آپ کو صاحب
الرائے کہتے ہیں کہ گویا آپ نے سب کا دار و قفل و رائے و قیاس پر مرکبے ہیں کیا امام اوزاعی کے مقابلہ
میں انہوں نے اپنی رائے پیش کی یا حدیث نبوی
پھر وہ حدیث باعتبار حدیث اوزاعی
کے مقابلہ میں انہوں نے قوی تر معنی یا کمزور یہ مناظرہ روایت کو پرکھنے کا ایک بہترین اصول بھی بتلاتا ہے۔
وہ یہ کہ روایت کی برتری فقط و تجرعلی پر ہے۔ نہ علو سند یا عدالت پر۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ فقہائیت اور ترجیح علی فضیلت صحبت سے افضل ہے بشرطیکہ دونوں کو نبی کی
صحت نصیب ہوئی ہو۔ چنانچہ آپ نے کہا کہ علقمہ ابن عمر سے کچھ کم نہیں غرض اس سے امام اعظم کا ادب
اور فہم حدیث میں فوقیت صاف ظاہر ہے۔

مسئلہ رفع یدین کی نوعیت اور اس میں اختلاف کی حقیقت یہ ہے کہ نماز میں رفع یدین پر امام
کا اختلاف ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ابتداء کے نماز کے علاوہ رکوع میں ہاتھ اٹھانے اور اس سے
اٹھتے وقت بھی ہاتھ اٹھانا منہج ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ ہاتھ صرف شروع نماز میں اٹھاتا
جائیں بعد میں کہیں نہیں۔ امام مالک سے دور وائیں ہیں ایک میں امام شافعی کی موافقت ہے اور دوسری
امام صاحب کی تائید ہے مگر ان کے زیادہ تر شاگرد پہلی روایت کے حامی ہیں شافعی نے سب کی
تائید میں بہت سے صحابہ سے روایتیں لائے ہیں جن میں عشرہ مبشرہ بھی ہیں باعتبار جن احادیث یا الفاظ
روایات کے ان کی نقل کردہ احادیث و قسم کی ہیں۔ ایک وہ جس میں رکوع میں ہاتھ اٹھاتے اور اٹھتے وقت
یا ترکہ کے وقت یا ہر مرتبہ جھکے اور اٹھتے وقت بہر حال باقی حدیثوں میں اضطراب ہے جن سے
صحیح عمل کی طرف راہنمائی نہیں ہوتی بلکہ مخالف خیال بات کی بھی اس میں آمیزش ہے جس کو نہ وہ
مانتے ہیں نہ ہم یعنی اصناف۔

لہذا درحقیقت ان کی صحیح حدیثیں وہی ہیں جن میں رکوع کے علاوہ اور جگہ رفع یدین کے الفاظ
ہے۔ پھر یہ بات بھی ہے کہ صحابہ میں عبداللہ بن مسعود سے جس قدر بھی روایات ہیں خواہ ان کو شافعی
لائے ہوں یا حنیفی ان سے عدم رفع یدین کا ہی ثبوت ہے رفع یدین کا نہیں ان کے علاوہ بہت سے
صحابہ سے خلافت کے یہ رفع یدین کی روایتیں لائے ہیں اور حنیفہ عدم رفع یدین کی اس لحاظ میں
سے جو یہ کہے کہ عدم رفع یدین عشرہ مبشرہ یا خلفا ہمارے ساتھ ہیں یا کوئی اس غلط بیانی سے بھی کام لے
کر سب صحابہ ہمارے ساتھ ہیں تو یہ قطعاً لغو ہے۔ آئندہ آنے والی روایات میں سے اندازہ لگائے کہ

اہل حدیث حضرت رفع یدین کے بارے میں جو اس قدر تشدد سے کام لیتے ہیں کہ مذکورہ جابر اور درست ہے۔ بخاری میں ابن عمر سے اس بارے میں حدیث ہے کہ آنحضرت جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ شانوں کے برابر آجاتے اور رکوع کے لئے ہتھیر کہتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت بھی ایسا ہی کرتے اور سجود میں ایسا نہ کرتے مسلم میں بھی اسی کے ہم معنی الفاظ ہیں یا شائے حضرت علی کی روایت جو اصحاب سنن لائے ہیں اس کے آخر میں یہ ہے کہ جب آپ سجود سے اٹھتے تو اس طرح ہاتھ اٹھاتے رفع یدین کے تاخیر کا استدلال یہی ہے اب احناف کا استدلال دیکھئے اس کو فورا تفصیل سے بیان کیا جاتا ہے کیوں کہ مشہور یہ ہے کہ احناف کے پاس اس باب میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔

سب سے پہلے تو یہی حدیث بالا جو عبداللہ بن مسعود سے ہے جس میں صاف لا یدعونہ کا لفظ ہے اس کے راویوں کے خلاف تو کوئی دم کیوں مارے جہاں کے امام الامام ادا علی بن ابی حمزہ کا بی بی اپنے گرام امام مالک و ثوری جیسی جلیل القدر ہستیوں نے اپنے فخر جانی و ہم سجود میں نوان کے پچھلوں کی کیا مجال کلام کریں جب معاملہ دیگر راویوں سے گزر کر صحابیوں پر آیا ہے تو اس کو امام صاحب نے مختصر الفاظ سے یوں حل فرمایا کہ عبداللہ تو پھر عبداللہ ہی ہیں یہ الفاظ اکی وقتیت پر دلالت کرتی ہیں جو عبداللہ بن مسعود حالات پر حیثاً کہ وہ آنحضرت کے ہر دم کے ساتھی و رفیق ہیں وہ تو زیادہ باور کرنے پر مجبور ہو گا کہ تعارض کے وقت ان کی بات سب پر ردنی ہوئی چاہیے چنانچہ متاخرین میں ابن حجر نے اصحاب میں عبداللہ بن مسعود کو ابن عمر پر ترجیح دی ہے اور اکی فضیلت ثابت کی ہے عطاء بن سہین و ابراہیم کے طریق سے نقل کرتے ہیں کہ عبداللہ بن مسعود نے سوائے شروع نماز کے کہیں ہاتھ نہ اٹھا سکے امام محمدی اپنی مؤلفی میں اسی معنی کے الفاظ لائے ہیں ابو داؤد و ترمذی سنن میں عاصم بن کلیب سے اور وہ عبداللہ بن مسعود سے اور وہ ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں۔ الاصلی لکنہ صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فاعلم فیہم یدیدہ الاصلیٰ انہوں نے کہا کہ کیا میں تم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سی نماز پڑھ کر نہ بتاؤں کہ اگر پھر انہوں نے نماز پڑھی اور صرف ایک مرتبہ ہاتھ اٹھا کے ایک روایت میں یوں ہے کہ صرف ابتدا ہی بار مرتبہ ہاتھ اٹھا کے مخالف مذہب حدیث اگر مخالف ہی کی کتاب میں آجائے تو بادل ناخواستہ گرا دیا جاسکتی ہے۔ مگر جو یہ صورت اپنے ہی بات کو ادنیٰ دکھانا چاہتے اور دوسرے کو نیچا اس سے یکساں گوارا ہو سکتا ہے کہ ہم شرب ہی کی کتاب میں مخالف حدیث آجائے چنانچہ یہاں عاصم بن کلیب کو نشانہ بازی کے لئے مالک لیا۔ ایک نے کہا یہ حدیث ثابت نہیں ایک بولا ضعیف ہے کسی نے کہا صحیح نہیں اور کسی نے اور کچھ کہا تو کثرت ایسے امور میں وہ قدم آگے گئے ہیں فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے ضعیف ہونے پر سب کو اتفاق ہے نہ معلوم انہوں نے اتفاق کن افراد کے اجتماع کا نام رکھا ہے۔ یا صرف اپنی رائے کو اتفاق سے تعبیر کرتے ہیں چنانچہ زکریا سے نہ لگایا تو کہہ دیجئے کہ نقل اتفاق لیں مجید کہ اتفاق کا نقل کرنا تو شکیک نہیں جب کہ ابن حزم و دارقطنی بن قحطان نے اسکی

تفسیر کی ہے اور ناسی نے ترک۔ رفع یدین میں رخصت پر باب باندھا ہوا ہے یہی ماحم جس کی بنا پر ان بزرگوں نے اس قدر لے ڈھے چائی کیوں ہے؟ یہ وہ جس سے مسلم نے تخریج حدیث کی ہے اور شیخ نے عام میں کہا ہے کہ ماحم ثقہ ہے اگر عبدالرحمن بن کچھ شک سے نوان سے بھی مسلم تخریج حدیث کرتے ہیں تو اب حدیث میں کیا سقم کھل آیا۔ دوسرے مسلک کی حدیث کو اس قسم کی گروہ بندی سے کزور دکھانا علماء کی شان کے خلاف ہے۔ اسی ماحم کے طریق سے عبداللہ بن مسعود سے یہی حدیث ترمذی میں بھی ہے۔ اور کہا ہے کہ عبداللہ بن مسعود کی حدیث حتم ہے اور بہت اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین اہل علم اس کثرت گئے ہیں اور سفیان ثوری اور اہل کوفہ کا مسلک بھی یہی ہے جب خود اہل حدیث علماء اس حدیث کے راویوں کو مائیں اور اس حدیث کو حتم کہیں تو پھر دوسرے اس کو ضعیف کیسے کہتے ہیں۔ بعض نے یہ نکتہ لکھا کہ عبدالرحمن نے علقمہ سے سماع نہیں کیا خوب حبیب عبدالرحمن کی وفات انانی جری ہوا ہوئی جو ابراہیم نخعی کی حیات کا زمانہ ہے اور ان کو تو علقمہ سے بالاتفاق سماع ہے تو کیا کچھ ہے کہ عبدالرحمان کو بھی سماع ہو مگر برابر آن خطیب نے کتاب التفریق و التفریق میں عبدالرحمن کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ انہوں نے اپنے والد سے بھی سماع حدیث کیا ہے اور علقمہ سے بھی۔ لہذا اب ہر پہلو سے اس حدیث پر طعن باقی نہ رہا۔

اب دیکھئے خلفاء میں سے ابو بکر اور عمر کے کا مسلک کیا ہے؟ دارقطنی اور ابن عدی محمد بن جابر سے حدیث بیان کرتے ہیں وہ روایت کرتے ہیں حماد بن ابی سلیمان سے وہ ابراہیم سے وہ علقمہ سے وہ عبداللہ بن مسعود سے قتال حبلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و عمر فلم یضوا ایدھما الا عندا افتتاح الصلوٰۃ۔ فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز پڑھی اور ابو بکر و عمر کے ہمراہ بھی ان میں کسی نے بھی اپنے ہاتھ نہیں اٹھاے مگر نماز شروع کرنے وقت اس روایت کی بعد میں ان کو محمد بن جابر بن لیاس نے بن کو قابل گرفت سمجھا اور کہنے لگے کہ محمد بن جابر میں کلام ہے نافذ علقمہ یوں ہے کہ ابن محمد بن جابر سے ایوب ابن عوف ہشام بن حسان۔ ثوری۔ شعبہ۔ ابن عیینہ جیسے جلیل القدر اصحاب نے روایت کی ہو وہ کیا کچھ درجہ علی نہ رکھتے ہوں گے۔ ان کے مرتبہ کو کون کر لے گا؟ مذہب خفیہ کا پد صحت نہایت وزنی ہو گیا اور عبداللہ بن مسعود کا کچھ کم ہیں۔ پھر وہ نقدیق ہیں۔ آنحضرت کے ساتھ ابو بکر صدیق کی صداقت اور عمر فاروق کی فقاہت کو بھی ملایں۔ تو ثوری لا رہا کہ یہ حدیث و تحقیقت حدیث تخمین ابو بکر و عمر کی ہوئی جو نمونہ رسول ہیں اور بن کا قدم عمل ثوری سے نہیں ہٹ سکتا یہ حدیث گو یا مسلک احناف کی دوسری قومی دلیل ہے۔

علیفہ چہارم حضرت علی کے مسلک سلسلہ میں آپ کو عطاء بن ابی ریحہ کی صحیح حدیث ہے کہ ابو بکر و عمر نے اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ان علیا کان یدفع فی اول الصلوٰۃ من الصلوٰۃ لحد لا یدعونہ کما اولیٰ تکبیر کتے وقت نماز میں ہاتھ اٹھاتے پھر دوبارہ اٹھاتے دارقطنی نے بھی اسی نثر میں ہی سے یہ حدیث روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث

موقوف صحیح ہے نہ مرفوع۔ محمد بن ابان بھی ماسم سے اسی طرح کی روایت لاتے ہیں واری نے اس پر نئی طرز سے اعتراض اٹھایا ہے۔ ان کے الفاظ کا صحیح ترجمہ یہ ہے کہ علی سے وہابیہ طریقی سے روایت ہے کہ وہ اول تجزیہ کے وقت ہاتھ اٹھا یا کرتے پھر ایسا نہ کرتے یہ بالکل ضعیف روایت ہے کیونکہ علی کے بارہ میں ایسا کیسے گمان کیا جائے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کے خلاف کریں گے۔ حالانکہ آپ کے ہر مودی سے کہ آپ رکوع میں جاتے اور اس سے اٹھتے وقت ہاتھ اٹھا یا کرتے تھے ان کا کنارہ یہ ہے کہ علی کا یہ عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کا ہے اور رفع یدین کے نسخ کو ثابت کرتا ہے۔ پس آپ لوگ اپنے خیال کے موافق ایک بنیاد قائم کرتے ہیں اور اسی پر اعتراض کی عمارت اٹھاتے ہیں بڑے تعجب کی بات ہے۔ واری پر گرفت کے بعینہ یہی الفاظ ابن دینی العبد نے بھی کہے ہیں۔ حضرت علی سے ہی رفع یدین کے قائل مرفوع روایت لاتے ہیں۔ جس کو ابو داؤد۔ ابن ماجر اور ترمذی نے نقل کیا ہے۔ مگر یہ سچ ہے۔ اول تو ابو داؤد کی روایت میں عبدالرحمن بن زناد میں تقریب میں کہا ہے کہ یہ مدون ہیں مگر جب بغداد آئے تو ان کے حافظین نے نقص آچکا تھا۔ پھر سب بڑی بات یہ کہ اس میں اضافہ منہ السجدتین سے فعل یدینہ کذا لکھ کی گئی ہے۔ جو سب کے نزدیک یا تو غلط ہے یا غیر ثابت پھر اگر ابو داؤد کی حدیث کو صحیح بھی مان لیا جائے تو وہ آخر مرفوع ہے جو آپ کے عمل کو ظاہر کرتی ہے اور یہ حدیث مذکور موقوف جو خود علی کا عمل بتاتی ہے۔ یوں کیوں نہ سمجھا لیا جائے کہ پہلے علی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے آپ کے عمل کی پھر جب ان کو رفع کا نسخ ثابت ہو گیا تو خود اس عدم رفع یدین پر عمل کرنے لگے۔ جس کی صحیح حدیث امام محمد سے ابھی بیان ہوئی۔ یہ ہا مرفوعین قیاس ہے اور موافق عقل مگر ان کو ایک ہی ترکیب یا دوسرے کا خلاف کہے حدیث ضعیف ثابت کر دو۔ مخالف کی حدیث صحیح مان لو۔ تو بس معاملہ تمہرے۔ لیکن ایسا کب ہوتا ہے؟

اس کی تائید میں ایک اور روایت ہے وہ یہ ہے کہ عطاء بن رباح بن حسن بن عباس کے طریق سے سند صحیح اسود سے حدیث لاتے ہیں ذال ہایت عمر بن الخطاب و فعل یدینہ فی اول تکبیر لا تشر لا یعود قال و ما ایت اجراہیم و الشعی یفعلان ذلک کہ انہوں نے کہا کہ میں نے عمر کو دیکھا کہ آپ نے اول تجزیہ پر ہاتھ اٹھا کر پھر ایسا نہیں کیا۔ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم و شعبی کو بھی ایسا ہی کرتے دیکھا۔ اس پر عطاء بن رباح بن حسن بن عباس جن پر یہ حدیث مدار لگتی ہے لغت ہیں اور اب جرح و تعدیل میں سے بیٹے بن معین اور کئی دیگر نے ان کو لغت کہا ہے۔ یہ انہوں نے اس کے کہا کہ جانتے تھے کہ پوری سند میں نشانہ بازی کے لئے انہیں غریب کو چھاننا چاہئے۔ لہذا پہلے سے چٹی بندی کر دی۔ حاکم نے اس کے خلاف آواز اٹھائی کہ لاؤ اس کے طریق سے ابن عمر سے اس کے خلاف صحیح حدیث موجود ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ جب یہ حدیث باعتبار سند صحیح ہے تو مخالفت ہوتی ہے آخر اس تو دونوں احاد پھر اس کی تائید حدیث ابن مسعود کی تقویت کر رہی ہے۔

اور عبداللہ بن مسعود کی فضیلت ابن عمر پر جو کچھ ہے۔ اسے سب اہل جرح و تعدیل و اکثر حدیث جانتے ہیں۔

رفع یدین کے قائل حضرات کو اس پر ناز ہے کہ ان عباس اور ابن عمر کا مسلک ہمارے مذہب کے موافق ہے لیکن وہ احادیث بھی دیکھ لیجئے۔ کہ یہ کس کے مسلک کے موافق ہیں۔ بخاری نے کتاب المغزو میں بسلسلہ وکیع ابن ابی لیلیہ حکم مقرر کیا کہ اس سے حدیث بیان کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاتھ صرف سات جگہ اٹھا کے جاتے ہیں۔ ابتدا کے نماز میں استقبال قبلہ میں صفاد و درود پڑھتے ہیں۔ سنی میں اور جہنم میں۔ اور بزاز نے نافع کے طریق سے ابن عمر سے یہی حدیث نقل کی ہے۔ تو ان میں رکوع میں رفع یدین کا کہاں ذکر ہے ان روائیوں میں یہ غلط نکلتے ہیں کہ ان ابی لیلیہ قائل محبت نہیں۔ حالانکہ یہ ایسے تابعی ہیں جنہوں نے ایک ٹکڑی صحابہ کو دیکھا ہے انہیں کی مرفوع حدیث نہ مانی جائے تو کس کی مانی جائے دوسرے یہ کہتے ہیں کہ یہ موقوف صحیح ہے جو بطریق وکیع ہے نہ مرفوع اس لئے معلوم ہوا کہ مسلک ابو حنیفہ درست ہے۔

مزید احناف کی تائید میں حضرت ہارون بن عازب حضرت جابر بن سمروہ اور ابو سعید خدری سے بھی صحیح روایات موجود ہیں جن کو اس معاملے میں نظر انداز کیا گیا ہے۔ پایہ ثبوت کو پہنچی۔ کہ احناف کا مسلک صحیح احادیث پر مبنی ہے اب جو انہیں ضعیف بتاتا ہے۔ وہ انہی جہالت کا اقرار کرتا ہے۔ بلکہ حق و انصاف کو چھپانے کا بھی مترکب ہے۔ اس بحث و تمیص کے بعد احناف انہی کا عقیدہ قائم کرتے ہیں۔ اس سے آپ ان کے جذبات حق و انصاف پسندی پر نظر ڈالیے۔ ان کا یہ مسلک نہیں کہ حدیث دانی کے ٹھیکہ دار ہیں۔ جب کسی مخالفت کی حدیث ملے اس کے راویوں کو مؤثر توڑ کر ختم کر دیا جائے اور مشہور یہ کہی جائے کہ مخالفین کے پاس کوئی صحیح حدیث نہیں۔ یہ تو اہل الرائے ہیں اہل حدیث ہم ہیں۔ یہاں احناف کا مضامین فیصلہ یہ ہے کہ رفع بھی صحیح احادیث سے ثابت ہے اور عدم رفع بھی اور ان کے دونوں احادیث میں تعارض ہے تو لامحالہ تطبیق کے سوا اور کوئی چارہ نہیں۔ تطبیق کا طریق کہ رفع و عدم رفع نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف اوقات کے دو مختلف عمل ہیں بلکہ میں رفع منسوخ ہو گیا اور عدم رفع باقی رہا۔ چنانچہ بعض صحابہ مثلاً ابن عمر وغیرہ جو رفع کے راوی ہیں خود رفع نہیں کرتے ان کا یہ عمل ظاہر کرتا ہے کہ وہ نسخ کے قائل تھے۔ کیونکہ یہ طے شدہ بات ہے کہ جب کوئی صحابی حدیث کی روایت کرے کہ خود اس کے خلاف کرے یہ دلیل سے کہ اس کے نزدیک اس کا نسخ ثابت ہو چکا۔ ورنہ حضرت ابن عمر حضرت علی وغیرہ ہمارے بارہ کیسے منظور ہو سکتا ہے اور کیسے یہ ممکن ہے کہ وہ حدیث رسول کے خلاف کریں گے اور یہ اصولی بھی ہے کہ جب صحیح احادیث آپس میں متعارض ہوں تو بذریعہ قیاس ترجیح دینی درست ہے۔ اور قیاس کا فیصلہ بھی یہ ہی ہے کہ عدم رفع ہو۔ کیونکہ رفع سکون و شہور و حضور میں فرق لاتا ہے جو میں مفسد نماز ہے اور اس کا خاس جو ہر نماز میں بہت سے ایسے عمل منسوخ ہو چکے جس سے نماز کے شہور و حضور میں

فرق ہوتا تھا کہ جب رفع یدین بھی انہی میں سے ہو۔ بعض شافعیہ بھی دعویٰ کرتے ہیں کہ احادیث رفع متواتر اور مشہور ہیں یہ سب اصل و ربیع بنیاد بات ہے۔ ہر دو قسم احادیث و ہر دو اساد میں ہیں کہ احادیث رفع ہوتا متواتر اور مشہور ہیں یہ سب اصل و ربیع بنیاد بات ہے۔ ہر دو قسم احادیث و ہر دو اساد میں ہیں اور ان میں تطبیق کی یہی واحد شکل ہے جو بیان ہوئی اس میں حق کا پاس بھی ہے اور مخالف کی وجہ کو بھی ہے۔

ابو حنیفہ عن طریق ابی

سفیان عن ابی نعیم عن ابی سعید
المخدومی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال الوضوء مفتاح المصلاۃ والتکبیر
تحریرہا والتسلیم تحلیلہا وفتح
عمل رکعتین فسلم ولا تجزئ
صلوۃ الا بفتحۃ الكتاب ومعہا
غیرہا۔

وفی روایۃ اخری عن المقرئ
عن ابی حنیفہ مثله و زاد فی اخره
قلت لا فی حنیفۃ ما یعنی بقولہ
فی عمل رکعتین فسلم فقام
یعنی التسلیم قال المقرئ
صدق۔

وفی روایۃ نحوہ و زاد فی اخره
ولا یجزئ صلوۃ الا بفتحۃ الكتاب
ومعہا شی۔

تشریح :- اس میں کئی سبب ملے ہیں مثلاً فرمایا۔ الوضوء مفتاح المصلاۃ
اس سے اس مسئلہ کی وضاحت نہایت لطیف اور عقلی اشارہ ہے کہ وضو میں نیت واجب نہیں
بلکہ نیت ہے کیونکہ جب وضو کی حیثیت نماز کی جی کی سی ہوئی کہ وہ اس نماز کو کھولتا ہے اس کی
حقیقت کو قائم کرتا ہے اور اس کو وجود میں لاتا ہے جو بعض ایک عبادت ہے تو وہ خود عبادت
میں شمار نہ ہوا۔ بلکہ اگر عبادت و ذریعہ عبادت ٹھہرا۔ اور نیت عبادت کی صحت کے لئے شرط
ہے کہ وہ نیت کے بغیر قابغہ خالی ہوئی ہے۔ جب تو اب سے خالی ہوئی تو اس کی صحت کی
یکہ نیت اگر عبادت کے ساتھ نہیں باقی اس مسئلہ کی صاف اور کھلے الفاظ میں دلیل ابو داؤد

ابن ماجہ کی وہ حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ لا صلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم یؤد
یذکر اللہ علیہ کاس کی نماز نہیں جس کا وضو نہ ہو و وضو نہیں جس پر اللہ کا نام نہ ہو۔

پھر ارشاد ہوا و التکبیر تحریر ہوا اس میں اختلاف ہے کہ تکبیر تحریر کہن الفاظ سے کہے۔ امام
شافعی کہتے ہیں کہ سوائے اللہ اکبر یا اللہ الاکبر کے کوئی دوسری صورت جائز نہیں یعنی اکبر کو
نکرو یا معرفہ لایا جائے امام مالک اور احمد کے نزدیک صرف محو کی صورت جائز ہے۔ تھانی اور سیف
کہتے ہیں کہ اللہ اکبر بھی جائز ہے گویا ان کے نزدیک اللہ اکبر یا اللہ اکبر، اللہ اکبر یا اللہ اکبر، اللہ اکبر یا اللہ اکبر
جائز نہیں امام ابو حنیفہ و محمد جہاں اس لفظ کو تکبیر میں اور کثرت اور کثرت میں جو اللہ کی تعظیم و بڑائی ظاہر کرتا ہو۔
یہ ادائیگی فرض کی حد سے باقی سنت وہ اللہ اکبر ہے جو حدیث کے ظاہری الفاظ میں امام ابو حنیفہ کا
مسئلہ کافی باریک بینی کا طلب گار ہے اس لئے یہ وضاحت طلب ہے۔ دراصل تکبیر تحریر کی فرضیت
سب سے زیادہ آیت و تفسیر ثابت ہے۔ و یحکم لہما لفظ آیت اس کو لفظ اکبر میں محدود
کرتے ہیں اور امام صاحب معنی پر نظر رکھ کر فرماتے ہیں کہ تکبیر لغت میں تعظیم کے معنی میں ہے جس لفظ
سے بھی تعظیم ہوتی ہو اسے تکبیر تحریر میں کہیں گے۔ خواہ وہ اللہ اکبر یا اللہ الجمل۔ اللہ اعظم ہو خواہ
الرحمن التوحید شلا دوسری جگہ فرمایا فلما دایسہ اکبر یعنی جب دیکھا انہوں نے اس کو تو
بڑا سمجھا اس کو کہ یہاں بھی بزرگ ہی ہوا ہے ایک اور جگہ نماز کے سلسلہ میں ارشاد ہوا واذ کو اعم و دفعی
کراس میں ذکر سے مراد تکبیر تحریر ہے تو گویا یہاں تکبیر کا اطلاق مطلق ذکر پر کیا لہذا اس کو کس طرح اکبر
کے لفظ سے مخصوص کیا جائے۔ بلکہ لفظ اکبر کے یہ لفظ فلد الامماء الحسنی یا حدیث میں وارد ہے۔
انصرفت ان اقاتل اناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ اگر کسی نے کہا لا الہ الا اللہ الرحمن تودہ سلمان ناما
جائے گا۔ اور اس کا جان و مال محفوظ رہ جائے گا۔ جب اصل میں یہ وسعت معتبر ہے تو نماز میں ہو
فرض ہے کیوں نہ وسعت معتبر ہوگی۔

پھر ارشاد ہوا و التسلیم تحلیلہا اس میں شافعیہ و حنفیہ کا اختلاف ہے کہ نماز نہ نکلنے کے لئے
افظ سلام کی ادائیگی فرض ہے یا واجب۔ امام شافعی و احمد اس کو فرض کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اس کو واجب
قرار دیتے ہیں اور یہی مذہب ہے حضرت مرتضیٰ ابن سعید بن مسیب، ابن ابراہیم نخعی، سفیان ثوری اور
اوزاعی کا۔ امام شافعی کی دلیل ایک تو مندرجہ حدیث کے یہ الفاظ میں والتسلیم تحلیلہا کاس میں ظاہر
تحلیل نماز سے خارج ہونے کو تسلیم لفظ سلام کی ادائیگی میں محدود کیا ہے یا حدیث صلوا کما
دایتونی اصلی طرح جو کہ نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہوئے بھی ایسی ہی نماز پڑھو اور آپ لفظ سلام کو افرما
پھر وہ تکبیر تحریر پر قیاس کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نماز میں داخل ہونے کے لئے تکبیر کہنا بالاتفاق فرض ہے تو
ایسے ہی سلام کہنا نماز سے خارج ہونے کے لئے فرض ہوگا امام صاحب کی دلیل ابن سعید کی حدیث ہے جس
کو ابو داؤد نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے کہ اذ قلت ہذا اذ قفیت ہذا اذ قفیت صلوۃ تکبیر لکرب لکرب
ایسا کہنا یا اس کو پورا کیا تو تو نے اپنی نماز پوری کر لی کہ اس میں قول و فعل میں اختیار دیا گیا ہے اگر سلام فرض

مہونا تو فرض میں اختیار دینا کیسا پھر اعرابی کی وہ حدیث بھی ان کی تحجت ہے جس میں آپ نے اس کو نماز نکھائی مگر سلام کا ذکر نہ فرمایا۔ اگر فرض ہوتا تو اس کو چھوڑ دیتے، ہاں دوسرا سلام کسی کے نزدیک بھی فرض نہیں تو اس پر قیاس کر کے یہ بھی کیوں فرض ہو۔ اب ان کے قیاس کا مسکت جواب یہ ہے کہ تکبیر و سلام میں زمین و آسمان کا فرق ہے، یہ ہر دو حقیقت و حالت اور تاثیر میں ایک دوسرے سے الگ ہیں۔ تکبیر چونکہ محض ثنا ہے اس لئے خاص عبادت ہے بحالت استقبال ادا ہوتی ہے اور اس کی تاثیر یہ کہ یہ عبادت نماز میں داخل کر دیتی ہے تو نماز کی طرح یہ بھی فرض ہوئی۔ بخلاف سلام کے کہ وہ ایسا نہیں وہ ایک حیثیت سے کہ اللہ تعالیٰ کے نام سلام پر مشتمل ہے ثنا ہے اور ایک حیثیت سے کہ وہ انشور سے خطاب ہے۔ لوگوں سے بات چیت ہے چنانچہ اسی حیثیت سے سلام کرنا منع ہوا نماز میں اور قبلہ سے روگردانی کر کے ادا کیا گیا۔ ایسا ہی وہ تاثیر میں بھی تکبیر سے جدا ہے کہ اگر وہ عبادت میں داخل کا سبب ہے تو یہ اس سے خارج ہونے کا تو پس اسی فرق کی بنا پر یہ سلام تکبیر کی طرح فرض نہ ہوا مگر ایک حیثیت سے چونکہ یہ سلام ثنا بھی ہے یہ نفل و فرض کیے ج میں وہ وجوب میں رکھا گیا۔ رہے حدیث مندرجہ کے یہ الفاظ والتسلیم تحلیلہا تو اس سے صحت کا ثبوت نہیں کہ تحلیل سلام ہی سے ہے۔ پھر یہ اخبار آحاد و غیرہ اور آحاد سے فرضیت کا ثبوت کیسا، البتہ آنحضرت کے پیشگی فرمانے یا حکم فرمانے سے وجوب کا ثبوت ملتا ہے اور یہ ہی امام صاحب کا مسلک ہے۔

ایک اور اختلافی مسئلہ لا تجزئ صلوۃ الا کے ضمن میں ہے، جو پھر کسی موقع پر انشاء اللہ بیان کر دیا جائے گا۔

دفعی کل رکعتین فلسلۃ کے الفاظ دو معنی پر محتمل ہیں یا تو یہ الفاظ ظاہر پر محمول کئے جائیں گے اور ہر دو رکعت سے نفل مراد نفل ہوگا اور مذہب کے حکم میں ہوگا مقصد یہ ہے کہ ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیر دے جیسا کہ صاحبین کا مذہب ہے کہ نفل دو دو رکعت کر کے پڑھنی چاہئیں مطابق حدیث الصلوۃ مثنی مثنی یا فلسلۃ میں سلام سے مراد مثنیٰ ہوگا تشہد مراد ہو جیسا کہ اسی حدیث سے خود پتہ چلتا ہے کہ امام صاحب نے اس کی یہ ہی تشریح فرمائی۔ اس صورت میں یہ امر فاضل میں وجوب یعنی فرض کے لئے ہوگا کہ قدر تشہد ان میں مثنیٰ واجب ہے یا معنی واجب ہی تو ہیں رکعت یا چار رکعت والی فرض نمازوں میں۔

ابو حنیفۃ عن عطاء بن ابی رباح عن
ابی ہریرۃ قال نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالدينۃ لا صلوۃ الا بقراءۃ ولو بقراءة الكتاب

تشریح: ہر طہرائی نے اوسط میں امام صاحب ہی کے طریق سے ان الفاظ سے اس حدیث کی تخریج کی ہے۔ اصوبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نادى فی اهل المدينة الحديث کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ میں ندا دینے کا حکم دیا۔ وارفتنی بھی قریب قریب ہی مضمون لائے ہیں۔

اس میں اختلاف یہ ہے کہ آیا نماز میں فاتحہ پڑھنا اور اس کے ساتھ سورت ملانا فرض ہے یا واجب یا

سنت امام شافعی و امام مالک قرآن فاتحہ فرض مانتے ہیں اور سورت ملانا ان کے نزدیک سنت ہے اور امام ابو حنیفہ فاتحہ پڑھنے اور سورت ملانے ہر دو کو واجب کہتے ہیں۔ امام شافعی و امام مالک کی دلیل فاتحہ کے فرض ہونے پر مسلم کی یہ حدیث ہے من صلی صلوۃ فلیقرأ بآیۃ القرآن فی الخداج ثلاثا غیر تمامہ کہ جس نے ایسی نماز پڑھی جس میں الحمد پڑھی تو وہ نماز خداج ہے۔ تین بار فرمایا یعنی نامکمل ہے اور سورت ملانے کے سنت ہونے پر یہ دلیل لاتے ہیں کہ آنحضرت نے اول دو رکعت میں سورت ملانے پر پیشگی کی۔

امام صاحب کے مسلک کے ثبوت میں کئی دلائل ہیں۔ فرضیت قرأت کی سب سے پہلی دلیل قرآن کی آیات فاتحہ اما یتسرون القرآن ہے یعنی قرآن کا جس قدر حصہ آسان ہو پڑ ہو۔ یہ قرآن کے الفاظ عام ہیں اور کم سے کم ایک پوری آیت تک کو شامل ہیں پھر حدیث ظنی سے قرآن کے قطعی حکم میں فاتحہ کی قید لگا کر اس کے عموم و اطلاق کو کس طرح توڑا جاسکتا ہے۔ کیونکہ یہ تو ایک طرح کا نسخ کر قید سے ایک شے کی کلی حیثیت سے نکل کر جزو میں داخل ہوتی ہے اور وہ اپنی کلی کی حیثیت کھو بیٹھتی ہے تو نسخ ہوا اور نسخ کرنے والی شے منسوخ ہونے والی سے اقویٰ ہوتی چاہیے۔ حالانکہ حدیث ظنی قرآن قطعی سے بدرجہا اضعف و کمزور ہے لہذا امام صاحب نے مطلق قرآن کا پڑھنا تو آیت قرآن کے ماتحت فرض ملانا اور حدیث پورے کمال کے وجوب کو ثابت کرتی ہے اس لئے اس کے پیش نظر قرأت فاتحہ و سورت ملانے کو واجب قرار دیا۔ قرآن و حدیث ہر دو پر عمل مزا۔ بخلاف فاتحہ کی قرأت کو فرض ماننے والوں کے کہ ان کے مذہب پر آیت قرآنی کا ترک لازم آتا ہے اور سنت پر عمل؟

دوسری دلیل وہ حدیث ہے جس میں آنحضرت نے اعرابی کو نماز نکھائی ہے کہ پوری شریعت و وسط کے ساتھ نماز کی حقیقت کو واضح فرماتے ہیں، مگر اس میں فاتحہ کا کہیں ذکر نہیں، اگر اس کی قرأت فرض ہوتی تو اس کا ترک کیسا، البتہ اتنا ضرور فرمایا کہ اقتداء ما یتسرون معلقہ من القرآن یعنی پھر قرآن کو فتح کر دے یا پھر پھر تیسری دلیل یہی ابی ہریرہ کی حدیث ہے جس کو وہ خود اپنی دلیل میں لاتے ہیں کہ اس کے الفاظ دو حقیقت ان کے مطلب کی طرف راہنمائی نہیں کرتے ہیں، بلکہ امام صاحب کے مذہب کی طرف تائید میں ہے کہ فرمایا فی خداج، خداج کے معنی لغت میں ناقص کے ہیں جس کی منہ تمام ہے، خود حدیث کے الفاظ عین تامہ تیرے ہے جس کو ناقص مقابل امام مراد ہے۔ فاسد کے معنی نہیں جو وہ سمجھتے ہیں، ناقص ہونے کے معنی یہ ہیں کہ فاتحہ پڑھنے سے واجب ترک ہوا تو نماز ناقص ہوئی، اگر قرأت فاتحہ فرض ہوتی تو اس کے ترک سے نماز ناسد و باطل ہوتی ناقص و غیر تام نہ کہلاتی۔

پہنچیں دلیل حدیث ذیل ہے کہ اس میں ارشاد ہوا ولو بقراءة الكتاب اگرچہ سورت فاتحہ ہو یہ صحت کھلا ہوا اشارہ ہے کہ قرأت فاتحہ کی تخصیص نہیں یعنی قرآن کا خواہ کوئی حصہ بھی ہو، اگرچہ سورت فاتحہ ہی ہو۔

پانچویں دلیل یہ کہ اگر سورت فاتحہ کو فرض مان کر ان الفاظ حدیث کے یہ ہی معنی مراد لیں کہ نماز ہرے سے ہوتی ہی نہیں، تو یہ الفاظ آنحضرت نے ان احادیث میں بھی فرمائے ہیں لا صلوۃ لکما المسجد الا فی المجد

کہ مسجد کے پڑوی کی نماز نہیں ہوتی مگر مسجد میں ولا صلوة للعبد الا بقی حق یدفع کربھاگے ہوئے غلام کی نماز نہیں جب تک وہ نہ لوٹے ولا وضوء لمن لم یستم اور نہیں وضوء ہے اس کا جو وضوء پہلے بسم اللہ نہ کہے۔ حالانکہ یہاں کمال کی نفی ہے نہ اصل کی۔
پچھٹی دلیل یہ کہ فرضیت فاتحہ کے قول پر ایک اور اعتراض وارد ہوتا ہے وہ یہ کہ سورت کا ملانا بھی ساتھ ساتھ فرض ہو جاتا ہے۔ کیونکہ لا صلوة الا بفاتحة الكتاب کے ساتھ سورۃ مہمما وغیرہ کا نکرہ بھی تو ہے تو فاتحہ کی لپیٹ میں سورت ملانے کی فرضیت کا زبردستی اقرار کرنا پڑتا ہے اور اس پر وہ بھی راضی نہیں۔

باب ۳۳: لَا یَجْزِئُ بِسْمِ اللَّهِ فِي الصَّلَاةِ

باب - نماز میں بسم اللہ بلند آواز سے نہ پڑھیں

ابو حنیفہ عن حماد بن اسحق قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول بسم اللہ علیہ وسلم واوکیو وعر کا یجھرون بسم اللہ الرحمن الرحیم الدوحی
حضرت انس کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر و عمر بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے نہ پڑھتے تھے۔
تشریح :- بسم اللہ کو الحمد سے پہلے بلند آواز سے پڑھنے اور نہ پڑھنے میں ماثر نفعی و ایام البیضاء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ کے خیال میں نہ خود ابن زبیر و ابن عمر بسم اللہ بن مغل غن یعنی غنئی اور اسی سفیان ثوری و عبد اللہ بن مبارک قتادہ و عمر بن عبد العزیز و عمار بن زبیری و مجاہد و حماد و احمد اجماع میں وارد احادیث صحیحہ سے مسلک کرتے ہیں کہ بسم اللہ حضرت انس ہی سے امام بخاری بھی ان احادیث سے روایت کرتے ہیں۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ابوبکر و عمر کا ہوا استیخون الصلوۃ بالحمد و بسم اللہ عن ابی حنیفہ و سلم اور حضرت ابوبکر و عمر الحمد و بسم اللہ عن ابی حنیفہ و سلم کے الفاظ ہیں صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و عمر و عثمان فلما سمع احدا منهم یقول بسم اللہ الرحمن الرحیم کہ میں نے نماز پڑھی یہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر و عثمان کے پیچھے میں نے ان میں سے کسی کو بسم اللہ پڑھتے ہوئے نہیں سنا۔ امام شافعی اس روایت کو پیش نظر رکھتے ہیں جو وارد غنئی میں محمد بن السری سے نقل ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سیدنا کے پیچھے بے شمار نماز پڑھی یہی وہی وہی خیر گمراہ حدیث کا خلاصہ ابن خزیمہ اور بخاری کی روایت سے نفاد میں ہے جو وہ اسی حشر کے طریق سے انس سے بیان کرتے ہیں اس میں یوں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ وہی آواز سے پڑھا کرتے عرض ان کی تمام پیش کردہ روایات میں کوئی نہ کوئی طعن ہے۔ اور روایتی مستقیم ہے پھر اگر چاہیں کہ وہ نوٹ کر احادیث کو جمع کریں تو اوّل کا یہ پہلو نکل سکتا ہے کہ ہر حدیث کو محض تعلیم کے لئے نہیں لیا گیا بلکہ تعلیم و تہذیب کے لئے ہے۔

متنا۔ جسکو باطل قریب کا آدمی سمجھتا ہے۔ مستند اگر امام سے قریب ہو تو اس کی بات سنی بھی بہر طرح سنا کی دینی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ بسم اللہ کی بات ہے کہ حضرت لکھن کی سری قراست میں ایک دو امتیاز اس طرح پڑھتے کہ ابتدا کو کرنے والے صحابہ کبھی کبھی نہ لیا کرتے۔ یا اس طرح کہا جاسکے کہ پہلے جہر عمل تھا بعد میں ترک ہوا اور منسوخ۔ چنانچہ ابوداؤد نے سید بن جبیر سے جو روایت نقل کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ اس کے آخری الفاظ یہ ہیں۔ فامر اللہ و سولہ باخفا تھا فاجہر حتی ماتت کہ چہرہ اٹھانے لپٹے رسول کو نبی آواز سے پڑھنے کا حکم دیا چنانچہ اپنے بعد میں تا وفات جہر نہیں کیا۔

ابو حنیفہ عن ابی سفیان عن

یزید بن عبد اللہ بن مغل غن
خلف امام فہر بسم اللہ الرحمن الرحیم
فلما انفک قال یا عبد اللہ اجلس عنا
فتنک هذا ما فی صلیت خلف ابی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خلف ابی
بکر و عمر و عثمان فکلو اسمہم
یجھرون بھا و هذا صحابی
قال الجامع و رکوت جماعۃ هذا
الحديث عن ابی حنیفہ عن ابی
سفیان عن یزید عن ابی
عن التبی صلی اللہ علیہ وسلم
قیل و هو الصواب لا ین هذا
الخبر مشہور عن عبد اللہ بن
مغل غن

یزید بن عبد اللہ بن مغل غن سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مغل غن نے کسی امام کے پیچھے نماز پڑھی۔ پس اس نے بسم اللہ بلند آواز سے پڑھی۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو اس سے کہا کہ اللہ کے نبی سے پناہ یہ نغمہ بند کر۔ یعنی زور سے بسم اللہ پڑھنا چھوڑ کر کیونکہ میں نے نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اور ابوبکر و عمر و عثمان کے پیچھے میں نے ان کو بسم اللہ کہہ کر پڑھتے نہیں سنا۔ اور یہ عبد اللہ بن مغل غن ہی ہیں۔ جامع نے کہا کہ اس حدیث کو ایک جماعت نے ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔ وہ روایت کرتے ہیں ابی سفیان سے وہ یزید سے وہ اپنے والد عبد اللہ بن مغل غن سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھتے ہیں کہ ہمیشہ پڑھتے ہیں اور یہی صحیح ہے کیونکہ یہ حدیث عبد اللہ بن مغل غن سے ہی مشہور ہے

تشریح :- عبد اللہ بن مغل غن کی حدیث ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے ترمذی نے یہ بحث دو بار پر تفسیر کی ہے۔ ایک باب ترک جہر میں دوسرا جہر میں پہلے میں عبد اللہ بن مغل غن کی حدیث لائے ہیں اور دوسرے اس کی تشریح پہلے آگیا ہے وہیں سے دیکھ لی جائے۔
ابو حنیفہ عن عدی عن ابی ہریرۃ قال
صلی اللہ علیہ وسلم
العشاء وقوا بالتین والذیتون
تشریح :- یعنی والتین کا بننا جب نے عشا کی پہلی رکعت میں پڑھی اور دوسری رکعت میں نہ پڑھا
فی یاتھا العشا۔ اور صحیحین میں ہے کہ اپنے عشا کی نماز میں اذا السماء انشقت پڑھی۔ اور حضرت معاذ سے حضرت

ہیں ہیں۔ لوگ دین کے حکم سنوں ہیں پہلے قرآن مجید کی آیت دیکھیں کہ فَمَا بَاذِ اقْرَأِ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ
وَالصَّلَاةِ اَلَمْ يَجِبْ قُرْآنَ بَرِّحَاجِلَ كَيْتَاوَا كُوْنُوْا رَجِبٌ رَّجُوْا۔ اس پر اتفاق ہے کہ یہ آیت امام کے
پچھلے فائز پر پڑنے کے بارے میں آخری ہے۔ جب ایک شخص نے آنحضرت کے پیچھے فاتحہ پڑھ لی تھی۔
تو نازل ہوئی یہ بھی نے امام احمد سے نقل کیا ہے اجمع الناس علی ان هذه الآية فی الصلوة کو لوگوں نے اس پر اتفاق
کیا ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اور مجاہد سے یہ بات نقل کی ہے کہ نبی صلعم نماز میں قنوت فرما
تھے۔ کہ آپ نے ایک نصاریٰ کی قرأت کی آواز سنی۔ تو یہ آیت کہ یہ امر ہے۔ ابن مردودہ نے بھی اپنی تفسیر
میں لکھا ہے کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں آخری ہے۔ اس کے ساتھ یہ بھی خیال ہے۔ کہ
اصول میں یہ بات مسلم ہے کہ مطلق کو اپنے طلاق پر سب الہنا چاہیے۔ اور مقید کو اپنی تفسیر پر جب یہ ہر دو متضاتی
ساتھ آئے۔ تو آیت مذکورہ میں اخذ فی القرآن میں قرأت مطلق ہے یعنی قرأت جہری و صری ہر دو کو شامل
ہے۔ اسی طرح انصوت میں انصاف و خاموش رہنا بھی مطلق و عام کی ہے خواہ نماز جہری ہو خواہ سری ہر ایک میں
چپ رہنے کا حکم ہے۔ البتہ تنوع میں استماع سنا نماز جہر کے ساتھ خاص ہے کہ بغیر جہر کے کوئی کیا سنے تو
گویا پوری آیت کے تفصیلی معنی یہ ہو گئے کہ جب قرآن کی قرأت کی جائے خواہ جہری قرأت ہو یا سری ہو تو جہری میں
اس کو سنا اور جہری و سری ہر دو میں چپ رہو اب چونکہ اس آیت میں نماز میں انزال بالاتفاق ثابت ہوا نماز میں تو بہر حال خصوصاً
میں تو امام کے پیچھے قرأت کرنا مکروہ و کفری ہوگا بلکہ ناجائز بھی چنانچہ خلاصہ میں لکھا ہے کہ اگر ایک شخص اونچی آواز سے قرآن پڑھ
رہا ہے اور اس کے پیلوں میں ایک شخص شذافقہ کے کھینے میں لیا مصروف ہے کہ قرآن سننے سے عاجز ہے تو قرآن پڑھنے والا لگا بکا
ہوگا۔ کیونکہ کھینے والے پر سنا واجب تھا۔ جب من سکاتواں کا گناہ قاری کے سر پر آیا۔ اسی طرح
اگر کوئی رات کو چھت پر زور دے قرآن پڑھ رہا ہے اور لوگ کوہے ہیں تو بھی قاری قرآن کی
گناہ لگا ہوگا۔ اس سے صاف پتہ چلا کہ قرآن کا سنا نماز اور غیر نماز میں دونوں واجب ہے اگرچہ سبب حکم
خاص ہو۔ مگر لفظ عام ہونے کے سبب حکم عام ہی رہتا ہے۔ بعض لوگوں کو فاسمعو اللہ والقصص میں جو
ایک دوسرے پر عطف ہے اس سے مراد ہوا ہے وہ مرد کو ایک حکم میں لے کر انصوت کو بھی جہر کے
ساتھ خاص کرتے ہیں۔ حالانکہ عطف اس کو نہیں چاہتا کہ عطف و مسطوف علیہ حکم کے مورد و عمل میں
بھی ایک ہوں۔ مثلاً اقیمو الصلوة و اتوا الزکوٰۃ۔ بلکہ اسکے مال میں سے زکوٰۃ واجب ہے تو قرآن سنا اور
چپ رہنا علیہ علیہ حکم میں ایک خاص ہے دوسرا عام نہی پر شبہ کیا جاسکتا ہے کہ چونکہ آیت نماز جہری میں
نہی ہے۔ اس لئے مرد و حکم جہر کے ساتھ خاص ہوں گے۔ کیونکہ لفظ و اغیار عموم لفظ کا ہوتا ہے۔ نہ
خصوص مورد کا اب باریک بینی سے یہ شک یہ آیت فاقروا ما تیسری من القرآن سے متعارض ہے۔
جو اپنے عموم کے سبب امام مقتدی منقوس پر قرأت واجب کرتی ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ ان
آیات میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ ان کے حدیث صحیح معقولہ الامامہ لدرء مقتدی واصل شرعاً قاری ہی مانا
جاتا ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ ایم کی قرأت جہری سے اور مقتدی کی کجی۔ اس کی و ایکی الفاظ کی شکل میں
اور اس کی سکوت کی صورت میں تو اس آیت فاقروا کے خلاف کب لازم آیا کہ اس سے تعارض نہ ہو۔ دوسرا

جواب یہ ہے کہ وہ شخص جو کوع میں شریک ہو کر رکعت پلے وہ تو بہر حال اس آیت سے مستثنیٰ ہے ہی اگر
حدیث مذکور کے پیش نظر مقتدی کو بھی مستثنیٰ کریں تو اس میں کیا برائی ہے یوں بھی مرد و آیات میں تعارض مٹ گیا
اب حدیث کو لیجئے۔ قرأت خلف الامام کی ممانعت میں مختلف صحابہ سے احادیث صحیحہ مرد و موقوفہ
مرسل مروی ہیں جن میں حضرت جابر بن عبد اللہ ابی ہریرہ۔ ابی الدردار۔ اور عمران بن حصین ہیں۔ ان میں
سے حضرت جابر کی حدیث کا ذکر پہلے کیا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ حدیث سند بھی نہیں سے مروی ہے۔ اور یہ ہی
وصال احناف کے مسلک کی بڑی دلیل ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ ہی وہ حدیث ہے جس کی نزدیکی کے
لئے اہل حدیث نے اپنی پوری طاقت صرف کر دی ہے۔ اور مخالفت کا کوئی دقیقہ فراموش نہیں کیا
لہذا اس حدیث کی صحت کی پر بیان کو قدر کفیل دی جاتی ہے پھر حدیث کی تشریح کی جائے گی۔ اصل
یہ حدیث جابر بھی منقولہ صحابہ شریف عبداللہ بن عمر ابوسید خدیج بن اسد بن مالک ابوبکر ہریرہ اور ابن عباس سے مروی
ہے۔ حدیث جابر ذیل میں مرفوع نقل ہے مخالفین نے جب اس کی سند نظر ڈالی۔ تو ان کو اس کی کمزور گ
یہ دکھائی دی کہ موسیٰ بن ابی عائشہ سے کسی نے اس کو صحیح طریق سے بیان نہیں کیا۔ بلکہ یہ حدیث مرسل صحیح ہے
یعنی عبداللہ بن شراونہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں بغیر واسطہ حضرت جابر کے چنانچہ ابونعین
نے جو اپنے زبردست مذہب کے مرد مجاہد ہیں۔ اور جو اخلاف پہلے باک اور بے دھڑک توار چلائے
کے ماہر ہیں۔ خاص طور پر صد بلند کی کہ یہ حدیث مرسل صحیح ہے اور سند صحیح نہیں۔ کیونکہ سفیان بن
ابی الاصول۔ شعبہ اسرئیل۔ ابوالخالد الدلانی۔ شریک وغیرہ سے یہ حدیث مرسل ہی نقل ہے۔ اب سوال
یہ رہتا تھا کہ آخر امام ابوحنیفہ جیسے جلیل القدر امام سے یہ حدیث مرفوع مروی ہے اس کا کیا جواب ہے
یہ تو بہر حال صحیح ماننی چاہئے۔ دارقطنی زور میں کہہ گئے ہل الخدیث لہدین عن جابر بن عبد اللہ
غیر ابی حنیفۃ والحسن بن عمارۃ وھما سفیان یعنی اس حدیث کو منہ جابر بن عبد اللہ سے سوائے ابی حنیفہ
اور حسن بن عمارۃ کے کوئی نہیں لایا اور یہ دونوں ضعیف ہیں۔ موقوفہ بالذہب ثنا پر امام حسن بن علی نے
مبول کہ بھی کلام نہیں کی ضعیف مظهر ہو۔ تو اب عدالت کہاں باقی رہی۔ اور قوی کون ٹھہرا۔ ایک
لحہ کے لئے بھی تو نہیں سوچتے کہ ہم کیا کہہ رہے ہیں اور کس کے بارے میں کہہ رہے ہیں۔ جس کی خود مسند
میں احادیث سقیمہ۔ معلولہ۔ مشکوہ۔ غریبہ۔ موقوفہ جہری ہوئی ہوئی کیا اس کو جرات ہو سکتی ہے کہ
امام صاحب عسی زبردست ہستی کو ضعیف کہے پہلے اپنی تو خیر سے پھر دوسرے پر زبان کھولے۔
جن کی شان میں مخالفت موافق کسی نے نکتہ چینی کے لئے لب کشائی نہ کی ہو۔ جن کے علم و فضل سے
سفیان ثوری۔ ابن المبارک۔ حماد بن زید۔ شمیم۔ وکیع بن جراح جیسے جلیل الشان اشخاص
نے خوشہ چینی کی ہو۔ جن کی اس کے پرانہ شلہ نام مالک۔ شافعی۔ احمد نے قادی صا ور کئے ہوں۔
ان کو ضعیف کہنا انصاف سے بعید ہے اور خود اپنی رسوائی کرنے ہے۔ بہر حال اس دلخراش بات کا
جواب یہ ہے کہ اگر تہا سے نزدیک یہ حدیث مسلسل ہی صحیح ہے تو اخلاف کے نزدیک مرسل بھی
قابل محبت ہے۔ تو جھگڑا رفع ہوا پھر یہ بھی سرا سر غلط ہے کہ سوائے ابی حنیفہ کے موسیٰ سے کسی نے

اس کو مسند بیان نہیں کیا۔ کیونکہ احمد بن منیع نے اپنی سند میں دو صحیح طریقے سے اس حدیث کو مرفوع بیان کیا ہے۔ ایک میں سفیان و شریک موسیٰ سے روایت کرتے ہیں۔ اور دوسرے میں جریر وغیرہ پہلی اسناد و شرط صحیحین پر بھیج ہے اور دوسری شرط مسلم پر۔ تو اب وارقلنی کا دعویٰ کہ سفیان شریک اور جریر وغیرہ سے بواسطہ موسیٰ یہ حدیث مرفوع نہیں غلط ثابت ہوا۔ پھر بہیقی وارقلنی طحاوی۔ ابن عدی ایک وارقلنی سے اس کو مرفوع لاتے ہیں۔ مگر اس میں بہیقی نے جابر جعفی و ریش بن ابی سلیم کو نشانہ بنایا۔ جو ابی الزہرے سے روایت کرتے ہیں اور کہا جابر و ریش لا یجتمعا کما جابر و ریش قابلِ حمت نہیں۔ کیونکہ ان کے نزدیک راوی کا ضعیف ہونا خود راوی کے حالات پر موقوف نہیں بلکہ ثقہ سے ثقہ کی مخالفت کا حدیث میں آجانا ہی یہی اس کے ضعف کی نشانی ہے ان کا کہنا ہے۔ احناف کے پاس تو حدیث بھی نہیں۔ اسماء و الرجال بھی نہیں سب کچھ انہی کا ہے۔ مگر تنقیوں کی تردید میں کہ از کم ایک زبان تو جو جائیں حقیقت میں معنی بر زبان جاری۔ انہیں میں سے کسی کے منہ کے اللہ احناف کی موافقت میں بات نکھو دیتا ہے۔ جو احناف کے لئے محبت بن جاتی ہے۔ ورنہ یہ ہم میں سے کس کی ماننے لگے چنانچہ اسی جابر کی توثیق دیکھیں۔ شعبہ اور سفیان ثوری وغیرہ جیسے ائمہ جرح والقدیر نے کی ہے۔ ابن عبدالحکیم نے کہا ہے۔ کہ نام شافعی سے بھی اس کی تومصیف میں نے سنی وارلیث کے بارہ میں ابن معین نے کہا ہے۔ لا باس بہ عبد الوارث نے کہا ہے۔ کان من اذعیۃ العلم اور جریر سے شعبہ نے حدیث بیان کی جو عبد الکریم بن جابر سے تو اس میں کیونکہ شریک کی جاسکتا ہے اسی طرح ابی شیبہ ابی الزہرے کے واسطے جابر سے یہی مرفوع حدیث لائے ہیں۔ جو ہر نفی میں کہا ہے کہ اس کے رجال سب ثقہ ہیں۔ ابو نعیم بھی اس کو مرفوع ہی لائے ہیں۔ پھر بخاری و دیگر کے لئے مان لیں۔ کہ یہ حدیث کسی اور طریق سے مرفوع صحیح نہ لیں۔ تو امام صاحب کا اس کو مرفوع لا ایقیناً قابلِ محبت ہو گا۔ یہ اس حدیث کے رفع پر بحث تھی۔ یہ موقوف بھی صحیح طریق سے مروی ہے۔ چنانچہ امام محمد مالک کے واسطے سب بن کیسان سے حدیث نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت جابر کو یہ کثرت ہوئے سنا۔ من رملی رکنہ لہو یقر آئینہا باہر القرآن ذلہ لیل الادواء الامامہ کہ جن شخص نے ایک رکعت پڑھی۔ اور اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھا تو گویا اس نے ناز نہ پڑھی مگر جیکڑا کے پیچھے ہو۔

مذہبہ بالابیان حدیث جابر کی بحیثیت سند تحقیق تھی۔ اب حدیث کی تشریح لا حظہ فرمائی پہلی روایت درحقیقت اصل حدیث کا ایک حصہ ہے جو اردو روایات میں بھی ہے حضرت جابر بھی محلِ حکم بیان فرماتے ہیں اور کبھی پوری تفصیل اس میں نعم فرماتے ہیں۔ دوسری۔ پونقی۔ پانچویں روایات سے و امور کی وضاحت ہوتی ہے۔ ایک یہ کہ قرأت خلف الامام سے ممانعت سری نازوں میں بھی ہے کیونکہ ظہر و عصر جو سری نمازیں ہیں انہی کا یہ واقعہ ہے۔ اس سے امام مالک وغیرہ کے مذہب کی تردید صاف و کھلا غلطی ہوئی۔ دوسرے یہ کہ کئی سلی اللہ علیہ وسلم نے من صلی خلف الامام کے انداز یا رایت نہ تازعنی کی عبارت قرأت خلف الامام سے منع فرمایا یا غلط

دیکھا رکھ کر اس حقیقت کو کھول رہے ہیں۔ بعض نے یہاں مطلب قنن ربود کر دیا ہے اور اپنا مطلب نکالنے کی کوشش کی ہے کہ آنحضرت نے صرف یہ فرمایا کہ امام کی قرأت مقتدی کے لئے کافی ہے۔ اگر چاہے خود بھی پڑھ لے یہ معنی نہیں کہ وہ خود ہرگز نہ پڑھے۔ اگر ایسا ہوتا تو جب قاری اور مائع کا معاملہ آنحضرت کی خدمت میں پیش ہوا۔ تو آپ منع کرنے والے کی تائید کیوں فرماتے اور قاری کی تردید کیوں کرتے کیونکہ ان الفاظ میں تو آپ نے کھلم کھلا قرأت سے روکا ہے کہ جب امام کی قرأت کافی ہوئی تو اب تم بلا وجہ کیوں پڑھتے ہو پھر اگر قرأت و عدم قرأت ہر دو کا جواز ہوتا تو پانچویں روایت میں جو آپ نے سوال فرمایا۔ من قرأہ منکم صبح اسم ربک الاعلیٰ تو سب کے سب تادیب اور مصلحتاً سے چپ بچے کسی نے جواب نہیں دیا۔ معلوم ہوا کہ ان حضرات کے چہرہ مبارک سے ہمارا منکر و تنکر کے آثار نمودار تھے۔ سب اس کو ناگوار گئے اور کسی کو جواب دینے کی ہرأت نہ ہوئی۔ آخر انجذاب کو تین دفعہ سوال کر اڑا۔ اور قرأت جائز ہوئی۔ تو آپ سوال ہی کیوں کرتے اور کرتے بھی تو پڑھنے والا اولیٰ ہی مرتبہ کہہ دیتا۔ کہ حضور قرأت میں نہ کی تھی۔ بخود ہی دیر کے لئے اگر مان بھی ہیں کہ کافی ہونے کے یہ معنی ہیں تو اس کا حلف یہ مطلب ہو گا کہ مقتدی کی قرأت کارکن نام میں یہی ہے کہ اس کی طرف سے امام قرأت کرے تو اب اگر مقتدی بھی قرأت کرے تو لا محالہ یہ قرأت اس حصہ پر زیادتی ہوگی۔ جو تشریعت اس کے لئے مقرر کر چکی ہے اور اس قسم کی زیادتی شرعاً جائز نہیں۔ پھر بھی غلط ہے کہ جب امام کے منہ میں اس کی قرأت مان لی گئی تو اب اگر یہ خود بھی قرأت کرے تو گویا اس نے ایک نماز میں دو قرأتیں کیں۔ اور یہ بھی جائز نہیں۔ اگر ان سے بھی قطع نظر کر لیں تو حدیث سے بہر حال یہ تہ عزور چھٹکے کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت کا بدل ہے اور نائب یا جانشین۔ اب اگر مقتدی خود بھی قرأت کرے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اصل و نائب یا بدل و مبدل مذہب جمع ہو جائیں۔ اور یہ ہرگز جائز نہیں۔ یہ بھی واضح ہے کہ آنحضرت کے کلام من صلی خلف الامام کو کرائی سے دیکھیں تو اس میں ایک لطیف اشارہ اس طرف سے قرأت کیے جبری یا سری نماز کی نید نہیں۔ کیونکہ امام کی قرأت کا مقتدی کی طرف سے بدل ہونا کا سبب حلف امام کے پیچھے پڑنا کہ کوشش اور منع قرأت کا وار و عدا لاں برکسا اور اقتدار مطلق ہے جبری و سری ہر دو کو شامل ہے تو اب امام مالک وغیرہ کے مذہب کے موافق جبری کی نید اس میں کیسے لگا جاسکتی ہے۔ اگر یہ نید لگا جائے تو ناسرکلام کے خلاف ہوگا۔ تیسری روایت میں مہناج کے نقل سے واضح ممانعت ہوئی ہے اس میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں ہے۔ اب بحث یہ ہے کہ نہی جب وار و عدا لاں تو اس سے مطلق حرمت قرأت ثابت ہوئی اور نماز محدود ہوئی چاہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ روایت ایسی بھی ہے۔ مگر جو کچھ اور میں تلامذہ واقع ہواں سے حرمت سے لکھ کر مکروہ تحریمی اور یہی روایت صحیحین سے منقول ہے۔

حضرت ابو سعید خدری سے ابن عدی اپنی کامل میں اپنی الفاظ سے روایت لائے ہیں۔ اس میں اطمینان ہے کہ اس میں اسماعیل بن عمر حسن بن صالح سے روایت کرتے ہیں جو ضعیف ہیں

اور۔ کوئی ان کی متابعت نہیں کرتا۔ حالانکہ طبرانی وسط میں یہی حدیث اور یہی سند ذکر کرتے ہیں۔ اس میں نصر بن عبداللہ بھی حسن بن صالح سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت ابن عمر اور حضرت ابوہریرہ سے وارد قطعی اور انس سے ابن عباس کتاب المغنار میں یہی حدیث مرفوعہ لائے ہیں۔ جو انہی اپنی جگہ صحیح ہے بلکہ اسے ضعیف قرار دیا گیا ہے۔ پھر مان لیا کوئی طریق ضعیف بھی ہو۔ مگر کثرت طرق سے حدیث کا ضعف جاتا رہتا ہے۔ اب کوئی انکال و قسم باقی نہیں رہتا۔

ابن ابی عمیر کی احادیث پر ذرا نظر فرمائیں جو قرأت خلف الامام کی ممانعت کی تائید کرتی ہیں۔ ان میں سے ایک ابوہریرہ ہیں جن کی حدیث کے یہ الفاظ ہیں۔ انما جعل الامام یدفعہ فاذا کبر تکبر وادخلوا فافعلوا واذ قال معہ اللہ لمن حمدک اقولوا لا شاک لہم الامام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے جب وہ تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم چپ رہو اور جب وہ سبح اللہ کہے تو تم ہانک اٹھو۔ اس حدیث کو مالک۔ ابو داؤد و ترمذی وغیرہ لائے ہیں۔ سب ایک ایک ول ایک ول ایک ول بان ہو کر اذاعہ فافعلوا کی زیادتی پر گم پڑے۔ کہ یہ محفوظ نہیں۔ ابو داؤد۔ ابو امام۔ ابن معین۔ حاکم۔ وار قطنی سب نے کہا لیت بھگو خطہ۔ ابن ہمام نے جواب دیا کہ اگر طریق مذکور سے درود پڑھا تو یہ شاذ و مقبول ہے۔ اسی حدیث مذکور سے ابی خالد و یحییٰ کی طرف ابو داؤد و ترمذی کی نسبت کر گئے۔ آخر ترمذی نے ابو داؤد کی گرفت کی۔ کہ یہ کہتے ہو ابو خالد سلیمان بن حیوان وہ ہیں جس سے بخاری و مسلم جنت لائے ہیں اور ان کی ثقاہت مسلم ہے۔ پھر سب بڑی بات یہ کہ امام اسلم اپنی صحیحہ میں حضرت ابی موسیٰ سے میدان تہی کے واسطے یہ حدیث لائے ہیں۔ اس میں یہ زیادت موجود ہے۔ اور عموماً اسلم نے ابوہریرہ کی اس حدیث کی تفسیر کی ہے۔ ان سے روایت کی گئی کہ حضرت آپ اس کو ہمیں بتانے ہیں جو آپ کی کتاب میں کیوں نہیں لائے آپ نے کہا کہ میں اس حدیث کو میں صحیح جانتا ہوں میں اس کتاب میں نہیں لایا جس پر اس حدیث کا اجماع ہے اسی طرح حضرت ابی الدرداء و عمران بن حصین۔ ابوہریرہ سے روایات بطریق صحیحہ منقول ہیں جو ممانعت قرأت کو ثابت کرتی ہیں۔ اسی سلسلہ میں آثار صحابہ بھی جید اسناد سے مروی ہیں مثلاً ابن عمر سے روایت نقل ہے۔ کہ وہ امام کے پیچھے قرأت نہ کرتے۔ ابن مسعود سے نقل ہے کہ ان سے کسی نے قرأت کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ چپ رہو۔ امام کے قرأت تیرے لئے کافی ہے۔ امام بخاری و مسلم میں عمر کے بارے میں نقل ہے کہ آپ نے کہا کہ آپ نے فرمایا کاش امام کے پیچھے پڑنے والے کے منہ میں پتھر ہو۔ اور عبد بن ذکوان کے متعلق یہ کہ انہوں نے کہا کہ میں اس کو پسند کرتا ہوں کہ امام کے پیچھے پڑنے والے کے منہ میں آگ کی چنگاری ہو۔ غرض اس طرح بہت سے آثار ہیں۔

اب اجماع و قیاس کو لینے کو جیسا کہ ذکر ہوا جب انہی سے زائد صحابہ سے ممانعت قرأت مروی ہے تو یہ قریب قریب اجماع ہی ہوا۔ اور قیاس تو وہ بھی مسلک حنفی کی پرزور تائید کرتا ہے کہ چونکہ امام کو حدیث الامام ضامن قرأت کا فہم و ارادہ ہونا چاہئے۔ چنانچہ ممانعت کی احادیث میں بھی اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کہ قرأت کا فہم و ارادہ امام ہی ہے۔ گویا وہ قرأت کا ضامن ہے تو اب امام کے پیچھے قرأت کرنا گویا اس

کی ضمانت کو توڑنا ہے اور حکم شرع کی خلاف ورزی جو حرام نہیں تو مکروہ تحریمی ضرور ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ مذہب حنفی بروئے قرآن۔ بحفاظت حدیث نبوی اور بتقانا سائے اجماع و قیاس حق ہے۔

دیگر مسلک کی تردید اگرچہ مسلک حنفیت کے تشریح و توضیح میں آگئی۔ مگر جہری و دہریہ حضرات میں مقتدی پر قرأت فرض ماننے والوں کے مسلک کی ہم انگ تشریح بھی کی گئی ہے۔ اور یہ کہ ان کا جتنی پہلو کٹے پانی میں ہے۔ یہ اپنے مسلک کی تائید میں نقلی اور عقلی دلائل پیش کرتے ہیں۔ نقل میں فرضیت فائزہ کیلئے ان کے پاس یادہ عام احادیث ہیں جن کا ذکر کچھ فرضیت قرأت فائزہ کے ضمن میں ہوا اور جن میں امام مقتدی منفر دہ جہری و دہری کسی کی قید خصوصیت مذکور نہیں۔ ان کے بارے میں معلوم ہو چکا کہ ان احادیث سے فرضیت کا ثبوت منہر ملتا۔ پھر یہ عام نہیں۔ بلکہ قرأت کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے۔ اگر مان لیں یہ عام ہی ہیں تو ممانعت قرأت سے ان کا محمول کب ٹوٹتا ہے جبکہ مقتدی سکوت سے بھی شرعاً قاری مان گیا۔ اس کے علاوہ جب کبھی شریک ہو کر رکعت پانے والے کو بالافتاق ان احادیث سے مستثنیٰ کر لیا گیا تو عملان ممانعت کی احادیث کے پیش نظر مقتدی کو کیوں نہ مستثنیٰ کر لیں۔ اب خصوصیت کے ساتھ خلف الامام کے بارے میں ان کے پاس لے دے کہ ایک حدیث عبادہ ہے جو ان کے نزدیک بہترین تنبیہ ہے۔ وہ صحیحین کی روایت کی بنا پر تو امام ہی ہے پوری مطلب بلاری سے وہ فاسر ہے کہ اس کے الفاظ میں لا صلوات لمن یقرأ بفحشاء القلوب لہذا اس میں ہمارا وہی جواب ہے کہ مقتدی دراصل قاری ہے۔ اگر خود نہیں تو امام کے منہ میں نماز فحشاء قضا کرنا کی روایت سے نقل ہے جو تین طرق سے مروی ہے۔ اور جن کی صحت میں کلام ہے ایک میں محمد بن اسحاق بن یحییٰ سے جو حدیث ہے۔ اور محمد بن یحییٰ کی کسی کے نزدیک قابل حجت نہیں امام مالک نے اس کو کذاب کہا۔ امام احمد نے اس کو ضعیف بتایا۔ دوسرے میں نافع بن عمرو سے جسکو تہذیب التہذیب میں (دجول) کہا ہے۔ تھامی نے کہا لا یؤثر تیسرے میں یحییٰ بن یحییٰ سے صحاح میں۔ تہذیب التہذیب میں اس ابو بکر عازمی سے یہی نقل ہے۔ عقلی دلیل کے ذیل میں ایک تو یہ کہتے ہیں کہ قرأت ایک رکعت سے نماز کا جس میں امام و مقتدی کو شریک ہونا چاہئے۔ کہتے ہیں کہ یہ قرآن کے مقابل میں قیاس ہے۔ جو ناقابل قبول ہے پھر اگر کینیت میں شریک بھی مانیں تو کینیت ایک حقیقی قرأت کی شکل میں ہے جو امام کے لئے ہے اور ایک سکوت اور سننے کی صورت میں جو بڑے اذاعہ و اذاعہ کے مقتدی کے لئے ہے دوسرے یہ نقل چلاتے ہیں کہ سری نماز میں جب مقتدی قرأت نہ سننے کا۔ نہ خود پڑھے گا۔ تو یہ کاربے گا۔ حالانکہ عبادت ایک شغل ہے نہ بیکاری۔ ہم کہیں گے کہ جب شرع نے اس کے سکوت کو قرأت مانا تو یہ بیکار کب شمار ہوا۔ پھر یہ بیکار تہذیب مذہب پر بھی لازم آتا ہے۔ کیونکہ آخر تا آخر پڑھنے کے بعد بھی تو سری نماز میں امام کی فراغت تک بیکاری رہا۔ نہ پڑھ رہا ہے نہ سن رہا ہے۔ اسی طرح تشہد میں بھی مقتدی اکثر تشہد مصلوٰۃ دعا پڑھنے کے بعد بیکار ہی بیٹھا رہتا ہے۔ پھر سب زیادہ پر لطف بات یہ ہے کہ اس مذہب حاکمین سے خدا پوچھئے۔ کہ ناسخ کب پڑھی جائے کہیں گے کہتے ہیں۔ پوچھئے کہ ثبوت شریعت میں کمال ہے قیاس کے جواب میں ان کی طرف سے مکمل خاموشی ہے حقیقت اس خیال کی یہ ہے کہ ان کے نزدیک امام

کے لئے ہر سکتے ہیں۔ پہلا نسخہ تحریر کے بعد قرار است مخرج ہونے تک دوسرا اول الضالین کے بعد آجین کہنے سے پہلے۔ تیسرا آجین کے بعد مقتدی کو قرار است ناسخ کا موقع دینے کی غرض سے چوتھا قرار است ختم کرنے پر رکوع میں جانے سے پہلے۔ حنفیہ کے نزدیک صرف پہلا سکتا ہے اور کوئی نہیں۔ پھر اس میں اور جو اصولی و نقلی پیچید گاہے وہ نئے کہ اول تو اس سکتے میں اس قدر موقع ملنا دشوار کہ اس میں انسان ناختم پڑ سکے۔ پھر سخت البین کا نام کے لئے ان سکتوں میں نہیں یا عقب گو یا وہ مختار نہیں ہے یا زہد ہے۔ وہ اس کے ترک پر گناہ گار نہیں۔ اور مقتدی کے لئے قرار است ناختم واجب وہ نہ پڑے تو گناہ گار۔ اگر امام نہ ٹھہرے تو مقتدی کی جگہ کی جاوہر قرار است نما اور وہ گناہ گار ہو جس کا کوئی چارہ کار نہیں ہے۔

باب نسخ التطبيق!

تطبيق کے منسوخ ہونے

کا بیان!

ابو حنیفہ عن ابی یعفر وعن
حدثنا من سعد بن مالك قال كنا نطبق
ثم امرنا بالتركيب

تشریح :- تطبیق یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو ملا کر ہر دو رانوں کے درمیان رہا یا سائے پہلے رکوع میں یہ صورت تھی۔ پھر فرمان نبوی سے یہ صورت منسوخ ہو گئی اور رکوع میں ہاتھوں سے گھٹنے پکڑنے کی سنت جاری ہوئی جواب تک پہنچا کر تھا ہے۔ نسخ پر یہ حدیث بھی وال ہے۔ اور دوسری احادیث صحیحہ بھی۔ اور اس پر علماء کے حنفیہ دو یکجہ ملے ہیں۔ حضرت ابن مسعود اور ان کے تلامذہ تطبیق کے قائل ہیں۔ اس پر بعض مخالفین کو ان کے زعم پر ابو حنیفہ پر ایسی گرفت کا موقع ملتا ہے کہ کہیں گے کہ انہوں نے نسخ دین کے مسئلہ میں تو آپ کے تمام صحابہ کو مجبور کیا اور ابن مسعود کا واسن پکڑا۔ اور یہاں ابن مسعود سے بھی اختلاف کیا۔ ذرا دیکھیں کہ امام صاحب کا یہ عمل قائل مذمت سے یا قائل تحسین۔ قائل گرفت ہے یا قائل داد۔ ترک رفع یدین میں ان کو ابن مسعود کی صحیح حدیث ملی۔ اور اس کے نسخ پر کوئی حدیث مرفوعہ موقوف۔ صحیح۔ ضعیف مرفوعہ۔ وکنایت علی اس لئے وہ یہ ماننے پر مجبور ہو گئے کہ ترک رفع یدین سنت نبوی ہے یہاں نسخ تطبیق کی صحیح احادیث پہنچیں تو وہ نسخ کے قائل ہو گئے۔ اور یہ کہ تطبیق منسوخ نہیں۔ بلکہ رکوع میں گھٹنوں کو پکڑنا منسوخ ہے۔ پس صحیح احادیث اور صحیح سنت پر عمل کیا اور دوسرے کو بوجہ ضعف چھوڑ دیا۔

باب الامام اذا قال سمع الله لمن حمدك!

امام کا بیان جبکہ وہ سمع الله
لمن حمدك!

ابن ابي السبع بن طلحة قال
رايت ابا حنيفة يثاق مطاء عن الامام
اذا قال سمع الله لمن حمدك يقول ربنا
لك الحمد قال ما عليه ان يقول ذلك ثم روى
عن ابن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم فلما
رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمدك
فقال رجل ربنا لك الحمد هذا كثيرا
طيبا مباركا فيه فلما انصرف النبي
صلى الله عليه وسلم قال من ذا
المتكبر بهذا قالها ثلث
مرات قال الرجل انا يا نبي الله
قال فوالذي بعثني بالحق لقد
سمعت آيت بضعه وثلثين ملكا
يبتدون ايلها ويكتبها لك و
اول من يرفعها

ابن ابی السبع نے فرمایا کہ میں ابو حنیفہ کو عطا
بن ابی رباح سے یہ پوچھتے دیکھا کہ امام جب
سمع الله لمن حمدك کہے تو کیا اس کے ساتھ ربنا
لك الحمد بھی ملائے؟ ملتا رہنے کہا کہ اس کیلئے یہ
کہنا ضروری نہیں۔ پھر عطاء نے ابن عمر سے یہ روایت
کی کہ نماز پڑھائی ہم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
انجمن تک نہ کرے سے سرٹایا۔ اور سمع الله لمن
حمدك کہا۔ تو ایک آدمی نے مقتدیوں میں سے :-
ربنا لك الحمد حمد اکثیرا طیباً مبارکاً فیہ کہا جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آپ
نے فرمایا کہ ان کلمات کو ادا کرنے والا کون تمام میں بار
یہ سوال فرمایا کہ ایک شخص بولا یا نبی اللہ میں تمہارا
پر آپ نے فرمایا۔ تمہارے اس قات کی جس نے مجھ کو
سچا دین جسے کہ سچا۔ اللہ میں نے دیکھا کچھ حدیثیں
قرآن کو چھپتے ہوئے کہ کون ان میں سے ان کو
دکھات کو تیرے لئے لکھ لئے اور سب سے پہلے
ان کو اٹھائے جائے :-

تشریح :- اس مسئلہ کی صورت حال یہ ہے کہ امام کا اس پر اتفاق ہے کہ منسوخ سمع اللہ بھی کہے اور
ربنا لك الحمد بھی اور اس پر بھی اکثر اتفاق ہے کہ مقتدی سمع اللہ نہ کہے۔ اللہ نام کے متعلق نہ کہ اتفاق
امام شافعی کا ظاہری مذہب یہ ہے کہ امام دونوں کہے اور امام اعظم امام مالک و احمد کا مذہب ہے کہ امام
صرف سمع اللہ کہے۔ امام شافعی کی دلیل حدیث ابو ہریرہ ہے ان انہی صلی اللہ علیہ وسلم کان یجمع
بین الذکین۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع مریا کرتے اور امام صاحب کی دلیل یہ حدیث اور اس قسم
کی احادیث ہیں کہ شفاء حدیث مذکورہ میں کہ حضرت نے صرف سمع اللہ کہے فرمایا۔ چنانچہ حضرت
عطاء حدیث کے اسی مقام سے استدلال لائے ہیں اور یہ بھی موافق مفضل و نقل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ

وفي رواية قال صلى الله
على النبي وسلم ان يمد الرجل
مبصره في سجوده

تشریح :- گذشتہ حدیث کے مفہوم میں دیکھ لیا جائے۔

ابو حنیفہ عن عمار بن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
السجدة على سبعة اعظم ولا أكف شعرا ولا ثوبا

تشریح :- اس حدیث میں بھی سجود کا بیان ہے مگر یہ مسلم مزید ہے کہ نماز میں سجود کرتے وقت انسان آگے بچھے سے
بالوں اور کپڑوں کو نہ بیٹھے حکم آئین پر لڑنے کو بھی شامل ہے بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ نماز میں سجود کرتے وقت کپڑوں کو اٹھاتے
ہیں۔ کبھی آئین پر طاعت ہے یہ عمل ادب نماز اور شروع و حضور کے خلاف ہے۔ نماز کی حسن و خوبی
شروع و حضور میں سجدہ اس کے سادے مستحسن اثرات اسی پر مدار رکھتے ہیں بلکہ نماز پر نفل و کامرانی
کا وعدہ اسی حضور و شروع کے سبب ہے پناہ پر اللہ نے فرمایا۔ تدا اقم المؤمنون الذين هم في صلواتهم خاشعون
یعنی وہ مسلمان کا مایاب ہیں جو انی نمازوں میں خشوع کرتے ہیں

ابو حنیفہ عن جبلة بن جهم عن
عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من صلى فلا يفترش ذراعية افترش الكلب

تشریح :- یہ حدیث صحاح میں پر اختلاف الفاظ وارد ہے یہاں ابونخضر نے اسے کیلئے حاشیہ
کی مثال دی ہے۔ اور دوسری جگہ درندے کے ساتھ مبیہ کرنا اور دوسرا فی وغیرہ میں ہے کہ انتخاب نے
منع فرمایا کہ اسے کیلئے مٹیوں مارنے سے اور دوسرے کی طرح بازو پھیلاتے سے اور اونٹ کی
طرح مسجد کی کسی خاص جگہ کو نماز کے لئے مخصوص کرنے سے

بَابُ الْقُنُوتِ فِي الْفَجْرِ

ابو حنیفہ عن حماد بن ابراهيم عن
علقمة عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم
لعدى قنوت في الفجر قط الا شهرا واحدا العويس
قبل ذلك ولا بعد الا بين هوا على نا من
من المشركين

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں قنوت
کبھی نہیں پڑھی مگر ایک دن اس سے پہلے آگے بڑھتے
چھوٹا بچا گیا۔ مناس کے بعد آپ اس دعا کے قنوت میں
چند شریکین کے حق میں دعا فرمادیا کرتے تھے

تشریح :- یہ وہ بزرگوار شریکین تھے جنہوں نے معاہدہ کر کے رسول اللہ کو فریب دیا اور یا انھیں
کے چند تار بکوں کو جوہر کے سے لے جا کر بے رومی و سفاکی سے شہید کر دیا۔ انھیں صلی اللہ علیہ وسلم
کو اس کا تشدد پر رنج ہوا کہ آپ ایسے بزرگوار لوگوں کو دعا کے قنوت میں بد دعا فرماتے گے خود بھی
کر یہ کتنی بڑی بے رومی و سفاکی اور کس قدر بد عہدی کہ دھوکے سے چند تھپتھپے قابیل کو شہید کر دیا اسی وجہ
سے آپ نے ایک ماہ تک دعا کے قنوت میں شریکین کے لئے بد دعا فرمائی۔

اس حدیث میں مسئلہ دعا کے قنوت کی طرف اشارہ ہے۔ جو امام اعظم احمد اور امام شافعی و مالک
کے درمیان اختلافی امر ہے۔ امام شافعی مالک کے نزدیک دعا کے قنوت بخیر پڑھنا سنت ہے اور
امام اعظم و احمد کے نزدیک قرین یہ کہتے ہیں کہ دعا کے قنوت ایک وقتی چیز یعنی جو خاص حالات
کی وجہ سے شروع ہوئی۔ اور صرف ایک ماہ کے بعد ختم ہو گئی۔ یہ کنجناہ کا دوامی عمل نہیں کہ سنت
مستمرہ کی جگہ لے۔ امام شافعی و مالک کی دلیل وہ حدیث ہے جو دارقطنی وغیرہ ابی جعفر رازی کے واسطے سے
حضرت انس سے لائے ہیں ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في الصبح حتى خافوا الدنيا۔ کہ
انھیں نماز فجر میں ہمیشہ دعا کے قنوت پڑھتے رہے یہاں تک کہ آپ نے دعا فرمائی۔

دوسری حدیث جسے امام بخاری و ابی ہریرہ سے نقل کرتے ہیں کہ میں نماز میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے تم سے زیادہ قریب ہوں اور ابوسریحہ نماز فجر کی رکعت ثانیہ میں سبح اللہ کے بعد دعا کرتے
مومنین کے حق میں اور لغت بھیجتے کفار پر۔ ابی ابوسریحہ کی خدمت جس کے سلسلہ انادین عبد اللہ بن عبد
المعمری سے جس میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر کی دوسری رکعت میں کوع سے سر اٹھانے کے بعد
دعا و قنوت پڑھتے۔ میں یہ گویا ان دلائل میں جس سے وہ دعا کے قنوت کو فجر کی نماز میں سنت قرار دیتے ہیں
امام اعظم کی پہلی دلیل یہ حدیث ہے حدیث عبد اللہ بن مسعود ہے جو ثابت کرتی ہے کہ فجر کی
دعا کے قنوت نماز کی شکل میں یعنی۔ میں پر ایک ماہ عمل رہا اور پھر کبھی نہیں۔ یہ ہی حدیث ابن ابی شیبہ۔
بخاری و غیرہ لائے ہیں۔ پہلے ابی مسعود کی شخصیت ایسی ہے جن پر دفعہ معنی کی بنا دوسرے نیز وہ
عظیم صحابی ہیں جو دربار رسالت کے خدام میں ممتاز شخصیت کے حامل ہیں۔ ہر وقت کی رفاقت و
معبیت کا فخر انکو حاصل ہے

حضرت کے کنش بروار ہیں۔ انھیں قنوت کے خاتم و بیرونی حالت
سے پورے باخبر کیا ان کے بارہ میں یہ گمان ہو سکتا ہے کہ نماز فجر میں دعا کے قنوت لزوم کے ساتھ پڑھی
جائے اور یا اس سے بے خبر تھے مگر اس پر عمل ہوتا اور انہیں خبر بھی نہ ہوتی یہ ناممکن خیال ہے۔
دوسری دلیل ابن عمر کی حدیث ہے جو بھی وغیرہ لائے ہیں کہ میں نے نماز فجر ان عمر کے
بہرہ پڑھی انہوں نے دعا کے قنوت میں لے کہا آپ دعا کے قنوت نہیں پڑھتے۔ کیا خوب کوئی ایسی
چیز ہے جو کسی کو یاد رہی۔ ذہبی آخر گہر بھیجے ابن عمر کا اسے بھول جانا محال ہے کہ جو
صحت نبوی سے کسی جدانہ ہو سکے وہ جو سنت نبوی ایسے کار بند تھے کہ ان کے پاس میں کسی سنت کے چھوڑنے کا
تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اللہ اکبر جب گھر جاتے ہیں تو گھر اگر عجیب طرح کی باتیں کرتے ہیں کہ انہوں کو بھی ہنسی آتی

ہے۔ ابن ابی شیبہ سعید بن جبیر سے منقول ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ عبد اللہ بن قنوت نہ پڑھتے۔ اگر عمر پڑھتے تو یہ بھی پڑھتے۔ ابن ابی شیبہ نے کہا ابو بکر - عمر - عثمان بن قنوت نہ پڑھتے۔ محمد بن اسود بن یزید سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ میں سفر و حضر میں دو سال عمر کے ہمراہ رہا۔ میں نے ان کو فجر میں قنوت نہیں پڑھنے نہ دیکھا۔ ابن ابی شیبہ یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ دشمن کے خطر کے وقت کے لئے حضرت علیؑ نے نماز خضر میں دعا کے قنوت پڑھی۔ تو مقتدیوں نے اس پر تعجب کیا۔ گویا یہ نئی بات تھی۔ ان کے تعجب پر آپؑ فرمایا کہ ہم دشمن پر دعوہ جانتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ یہ قنوت نماز خضر کی تھی۔ اگر ہمیشہ پڑھی جاتے والی ہو تو صحابہ اس پر تعجب کیوں کرتے۔ اس دلیل کے بعد ایک اور دلیل بھی لیجئے سوائے امام اعظم کے کسی کو قنوت دینی ہے۔

کرانی مالک سعد بن طارق شعبی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے آنحضورؐ کی امتداد میں نماز پڑھی آپؐ نے قنوت پڑھی اسی طرح ابو بکرؓ عمرؓ عثمانؓ اور علیؓ کے امتداد میں نماز پڑھی لیکن ان میں کسی نے بھی دعا کے قنوت نہ پڑھی۔ پھر کہا اے بیٹے یہ بدعت ہے۔ ترمذی رسائی۔ ابن ماجہ اس کو لکھتے ہیں۔ ترمذی نے اس کو سن کر کہا ہے اور کہا ہے کہ اکثر اہل علم کا یہی مسلک ہے۔ اب تو کوئی شک باقی نہ رہا۔ لہذا ان تمام آثار و اخبار کو دیکھ کر مذہب ابو حنیفہؒ کی حق معلوم ہوتا ہے۔ اب رہا منافقین کا استدلال تو ذرا اسے ملاحظہ فرمائیے۔ ان کی دلیل حضرت انس کی حدیث ہے۔ جس میں ابی جعفر رازی ہے جس کے بارہ میں ائمہ دین کے خیالات سنئے۔ آخر یہ سب کے راویوں کو پرکھیں ان کے راوی کو کوئی نہ پرکھے ابن عیین نے کہا تخیل خطا کرتا تھا۔ احمد نے کہا قوی نہیں۔ ابوزر نے کہا اس کو دوسم ہوتا تھا۔ ابن حبان نے کہا کہ یہ منکر حدیث لایا کرتا تھا۔ پھر اس کی تردید میں طبرانی کی یہ حدیث ہے جس کو وہ غالب بن فرقہ الطحانی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ میں دو ماہ اس کے پاس رہا۔ آپؐ نے فجر میں دعا کے قنوت نہ پڑھی۔ اسی طرح خلیفہ انس سے حدیث لائے جس کو کئی مصلحین قنوت نہ پڑھا کرتے تھے جبکہ آپؐ کسی قوم کے لئے دعا کرتے یا کسی قوم کے لئے بدعا کرتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قنوت نماز خضر کی تھی جو آپؐ نے کبھی پڑھی اور حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث کہ وہ حدیث میں ہیں بلکہ سعید مقبری جو قوی سابق ہیں معلوم ہوا کہ اکثر نے نزدیک جبل جحش یا کسی ترویجی بن حبان کی حدیث انکار ہو کر ابوہریرہؓ سے وہی ہے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقنت فی صلوٰۃ الصبح الا ان یدعو ففعلوا اذ علی قوم کہ آپؐ نماز فجر میں قنوت نہ پڑھا کرتے مگر جبکہ کسی قوم کے لئے دعا کرتے یا کسی قوم کے لئے بدعا۔ صاف الفاظ میں پتہ چلا کہ قنوت نماز خضر کی تھی۔ جس کی روایت ابوہریرہؓ سے ہے۔ یہی جواب ہے بخاری کی حدیث کا۔ مزید برآں مسلم ترمذی وغیرہ میں صبح کی نماز کے ساتھ مغرب کا بھی ذکر ہے۔ اور مغرب میں تو منافقین بھی قنوت مسترد نہیں کرتے تو لا محالہ اس کے علاوہ کوئی چارہ نہیں کہ ہر دو نمازوں میں اس کو قنوت نماز پر محمول کریں۔ ورنہ پھر مغرب کی نماز میں بھی قنوت سرائی ہے۔ یہ بھی سوچنے کی بات ہے کہ بخاری امام دیش اپنے معنی و مطلب کے لئے نہایت مترج اور واضح ہیں۔ بخلاف ان کی احادیث کے کہ قنوت نماز پڑھی ان کا مصلح ہو سکتا ہے اور قنوت مبنی قیام طویل پر بھی جو شریعت میں بالکل عام ہے۔ جیسا کہ فرمایا افضل الصلوٰۃ طول القنوت کہ نماز کی تمام فضیلت قنوت و قیام کی درازی میں ہے۔ اور صبح کی نماز کو ہر حال تمام نمازوں

میں قیام کے اعتبار سے ورازدی ہو تی ہے۔ اب رہا قنوت نماز کا مسئلہ سواب بھی شرعاً جاری ہے۔ یا منوع ہو سکتی۔ تو خلاف کے آثار سے چرچا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی یہ عمل جاری ہے۔ چنانچہ ابو بکر صدیقؓ نے عمارہ کے وقت دعا کے قنوت پڑھی۔ حضرت عمرؓ نے بھی پڑھی۔ حضرت علیؓ نے حضرت معاویہ کے خلاف میں اور حضرت معاویہ نے حضرت علیؓ کے خلاف روائی میں قنوت نماز پڑھی۔

ابو حنیفہ عن عطیہ بن اربعہ

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ یقنت لکذا اربعین یوماً یدعو علی عقبیہ و ذکوان ثمر

لہ یقنت الی ان مات

ابی سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت نہیں پڑھی۔ مگر چالیس دن۔ چار اربعین یوماً یدعو علی عقبیہ و ذکوان ثمر کرتے تھے (اس میں) آپؐ قبیلہ عقبیہ اور ذکوان پھر آپؐ نے وفات تک قنوت نہیں پڑھی۔

تشریح ۱۔ اس حدیث کا مضمون گذشتہ اوراق میں گذر چکا مفہوم و بشرح بھی دیں دیکھ لی جائے اور اس میں ایک لفظ زیادہ ہے۔ چالیس دن تو مطلب یہ ہوا کہ چالیس دن قنوت پڑھی گئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ دفع دشمن و بلا کے لئے قنوت چالیس دن پڑھے۔

بَابُ صِفَةِ الْجَوْشَنِ التَّشَهُّدِ

ابو حنیفہ عن عامر بن ابیہ عن وائل بن حجر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس الصلوة افجع رجلاً البصر و فقد علیہا و غضب سرجہ الیمنی

تشریح ۱۔ اس حدیث میں ایک اختلافی مسئلہ ہے وہ یہ کہ تشہد میں کس طرح بیٹھنا سنت ہے امام اعظم ہر دو اہتیا میں آخر اش کو سنت قرار دیتے ہیں یعنی بایں پر بچھا کر اس پر بیٹھنا اور وائیں کو کھڑا رکھنا امام شافعی پہلے تشہد میں امام مالک ہر دو تشہد میں تو رک کے ناک ہیں۔ اور دوسرے میں تو رک سر پر بیٹھنے کو (سنون مانتے ہیں۔ امام مالک ہر دو تشہد میں تو رک کے ناک ہیں۔ امام احمد ایک تشہد طالی نماز میں امام ابو حنیفہ کے ہم قرار ہیں اور دو تشہد طالی میں امام شافعی کے ہمراہ۔ امام ابو حنیفہ کے مذہب کی ترجمانی خود یہ حدیث کرتی ہے کہ نماز میں بوقت تشہد ان پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھے اور سیدھا پاؤں کھڑا رکھے۔ حضرت وائل کی حدیث کو ترمذی میں لائے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ میں مدینہ آیا تو میں نے بنی مملک کی نماز دیکھی تو آپؐ اہتیا میں جب بیٹھے تو ان پاؤں بچھاتے۔ اور ان ہاتھ اٹھائی ان پر رکھتے اور سیدھا پاؤں کھڑا رکھتے۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ اکثر اہل علم کا یہی قول ہے۔ حضرت عائشہؓ کی حدیث جو مسلم ابی الحوزار کے واسطے سے لائے ہیں وہ بھی امام ابو حنیفہ کی تائید کرتی ہے کہ آپؐ قنوت میں کان دفعتوش و لجلہ البصر و غضب علیہ البصر کہ آفتاب بایں پاؤں بچھاتے اور سیدھا پاؤں کھڑا کر لیتے۔ مزید برآں احمد راجح بن رافع سے حدیث نقل کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی سے فرمایا جب تو بیٹھے (تشہد میں) تو بائیں پاؤں پر بیٹھ۔

کی تعلیم دی اور جو کچھ کرا کر ابراہیم نے اور ابراہیم کا ہاتھ کرا کر علقہ کا ہاتھ کرا کر اور ابن مسعود کا ہاتھ کرا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم فرمائی پھر میں سے کچھ اور قوی اسناد الہی میں ہیں کہ پیش نظر شہد ابن مسعود ہی قابل قبول ہے۔

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن

عائشہ عن ابن مسعود قال کان رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم یصلی عن عینہ السلام علیک ورحمۃ اللہ علی

یری شق وجہا وعن یسارہ مثل ذلک

وفی ساریہ حتی یری ساریہ حتی الا بیوت و

عن شکیبہ مثل ذلک

تشریح: معلوم ہوا کہ سلام پھیرتے وقت گردن استقدر پھیرنے کی جگہ سے اس حدیث کی پیش نظر یہی ساریہ ہے۔

ابو حنیفہ عن اقسام عن ابراہیم عن عبد اللہ

قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی عن عینہ

وعن یسارہ تسلیتین

تشریح: اس میں پھر تقریباً اتفاق ہے عرفا امام مالک کو اس اختلاف سے انکے نزدیک ایک سلام ہے وہ حدیث

عائشہ کو پیش نظر رکھتے ہیں کہ اس میں سے کان صلی فی الصلوۃ تسلیۃ اگر آپ نماز میں ایک سلام پھیرا کرتے۔ انسان کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں صلیتیں چار ہیں جن میں سے دو معلوم ہیں اس قدر دونوں کو نہیں اور مردوں کی تمام روایات دو سلام

پر ہی دلالت کرتی ہیں۔

باب تخفیف الامام الصلوۃ

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن

عبد اللہ بن مسعود و حذیفۃ و ابو موسیٰ و غیرہم

من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجتمعوا فی منزل

فانقیت الصلوۃ فجمعوا یقولون فقد مباحلان لعمرا

المنزل فانی فقال تقد مراشت اباب عبد الرحمن فقد

فستی صلوۃ خفیۃ وجیۃ انما التروک والتجود

فاما العسوف قال لا تقوم الا حفظ ابو عبد الرحمن صلوۃ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

تشریح: اس حدیث میں کئی مسائل ہیں۔ اول یہ کہ مقتدیوں کی رعایت سے آنحضرت خود بھی مختصر ہو کر نماز پڑھتے جس کی

نقل ابن مسعود نے تاری اور اصحاب کو بھی اسی کی ہدایت پر زور اور تاکید کی الفاظ میں فرماتے اسی نماز پڑھانے پر سخت نافرمانی ہوتے جو مقتدیوں پر بھاری ہو اور جس سے لوگ اکتا جائیں۔ جس کی وجہ سے لوگ باجماعت نماز پڑھنے سے جبر پائیں۔ چنانچہ حضرت ابن مسعود انصاری سے ابن مابر وغیرہ اس مضمون کی حدیث لا سکے ہیں۔ کہ

ایک شخص اسجناب کی خدمت میں آیا۔ اور کہا کہ یا رسول اللہ میں فلاں شخص کی وجہ سے نماز پھر کی جماعت

میں شریک نہیں ہونا کیونکہ وہ لمبی نماز پڑھتا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ اس دن کی ملاوہ میں نے اسجناب کو

نصیحت کرتے وقت کبھی اس قدر ناراض ہوتے تھے کہ نہیں دیکھا۔ فرمایا اے لوگو تم لوگوں کو نماز سے

نفرت دلاتے ہو۔ تم میں جو بھی نماز پڑھتا ہے وہ لمبی نماز پڑھتا ہے۔ کیونکہ مقتدیوں میں کمزور بڑھے اور

حاجت مند بھی ہوتے ہیں۔ اسی طرح اسجناب نے ایک بار لمبی نماز پڑھانے پر حضرت عائشہؓ کی کوبت تنبیہ کی۔

اس واقعہ سے یہ معلوم ہوا کہ گھر میں دیگر جلیل القدر صحابہ بھی تھے۔ مگر امامت کے لئے ابن مسعود

کا انتخاب عمل میں آیا۔ کیونکہ امامت کے لئے شرفاقتہ واقعی موزوں ہے۔ گو تاہم حاضرین نے آپ کو

افقہ واقعی جانا کہ امامت کا شرف آپ کو عطا کیا گیا اس واقعہ سے ابن مسعود کی فضیلت ثابت ہوتی

ہے۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ خلفائے اربعہ کے بعد فقہ میں آپ ہی سب سے مقدم تھے۔ اسی واقعہ سے اس

کی بھی ہدایت ملی کہ مقتدیوں کی رعایت سے گو نماز کی قراست مختصر ہو مگر ان کا نماز کی ادائیگی میں محبت

سے کام نہ لیا جائے بلکہ حسب ہدایت شرع وہ نہایت سکون طاعت و تدار سے ادا کئے جائیں۔

اسی لئے حدیث ذیل میں صلوۃ خفیۃ کے ساتھ اتم التکوین والتجود کے الفاظ ہیں۔

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى

الْخَصِيرِ

چٹائی پر نماز پڑھنے کا

بیان

ابو حنیفہ عن ابی سفیان عن

جابر عن ابی سعید اند و دخل علی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فوجدہ یصلی علی حصیر یسجد علیہ

حضرت ابی سعید سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ کو چٹائی

پر نماز پڑھتے اور اس پر سجدہ کرتے ہوئے دیکھا

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زمین پر کوئی فرش وغیرہ پچھا کر نماز پڑھیں یا کھجور کے

مجموعہ کا یہی مندرجہ خواہ وہ فرش زمین پر لگنے والے سے بنا ہو یا پتھریں۔ یہاں بعض اصحاب

کا عقوفاً ما اختلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ زمین پر نماز پڑھنے میں زیادہ فضیلت ہے۔ اس سے مقصد

نماز کا شوق و حضور اور عاجزی سے دوران کا اظہار جس قدر زمین پر ہوتا ہے کسی دوسری شے پر نہیں

نرمی ہے۔ ما جاء فی الصلوۃ علی الخصیر کے ذیل میں کہتے ہیں کہ زیادہ تر اہل علم اسی طرف گئے ہیں۔

الا ان قومنا من اهل العلم اختاروا الصلوۃ علی الارض استنجاباً یعنی بعض اہل علم نے زمین پر نماز پڑھنے

کو مستحب کہا ہے۔ خودی نے بھی اس سلسلہ میں فاضل کا قول نقل کیا ہے کہ اگر مال کے نماز میں ارض

سے نہ ہو تو نماز میں پرفضل ہے لان الصلوۃ علی الارض افضل کیونکہ نماز میں تواضع و فروتنی ہے

باب ۳۵ صَلَوةُ الْمُفْرِغِ

ابو حنیفہ عن معاویہ بن ابی سفیان
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی نمازاً وقلنا

مختاراً

تشریح :- حسب مذکر فی النقص میں یہ صورتیں جائز ہیں۔

ابو حنیفہ من ابی سفیان عن الحسن

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی

مختاراً من رعد عان بعینہ

تشریح :- اس حدیث سے مذکر کی ایک شکل ظاہر ہوئی۔

محمد بن بکر قاضی الدامغان

قال کتب الی ابی حنیفہ فی المرفوع اذا

ذهب عقله کیف یعمل بہ فی وقت الصلوة

نکتہ الی بخبر فی عن محمد بن المنکدر

عن جابر بن عبد اللہ قال مرضت فغاد فی

النسب علیہ وسلم ومعا ابو بکر

وعمر وقد اغنی علی فی مرضی وجماعت

الصلوة فتوضا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم وصبت علی من وجوئہ

فأفقت فقال کیف انت یا جابر

فقال صلی ما استطعت ولوان

توضی :-

تشریح :- اس سے سند ظاہر ہے کہ بیمار کسی حال میں نماز ترک کرے۔ خواہ کھڑے ہو کر پڑھے۔

نواہ بیہر کہ خواہ لیٹ کر یا سر کے اشارے سے۔ اس بارے میں حضرت جابر حضرت علی اور حضرت ابن عمر

سے مرفوع و موقوف احادیث مروی ہیں۔ جو حسب تکم ذلک ایسی ہی طاقت ہونما نہ سمجھنے پر تاکیدی

ابو حنیفہ عن حماد عن

ابراہیم عن علقمہ من عائشہ ام

المؤمنین قالت لما اغنی علی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم قال مَرُوا اَبَا بَكْرٍ

حضرت ام المؤمنین عائشہ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرض طاری ہوئی تو آپ نے فرمایا

ابو بکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ عائشہ نے عرض کیا کہ

ابو بکر ایک عین انقلاب آدمی ہیں دکان طلب کے وقت

فلیمعل بالناس فقل ان ابابکر رجل

حصی وهو بنفسه یکر ان یقوم مقامک

قال افعلا ما امرکم بہ

تشریح :- اس حدیث میں حضرت ابو بکر کی فضیلت و برتری ہے کیوں کہ امور و غیب میں ہر حیثیت

سے آپ ہی کو فقیہت اور سلطنت حاصل ہے چنانچہ خود خطاب ہو کر کائنات کی زبانی امامت صغریٰ کے لئے آپ کا

انتخاب ہوا کیونکہ امامت کے لئے علم و فہم اور تقویٰ میں جوئی کے آدمی کا انتخاب ہوتا ہے۔ نماز چونکہ دین کی

بنیاد ہے اس لئے گویا صرف امامت کا ہی منصب آپ کو عطا نہیں ہوا بلکہ آپ کی مراد ہی آپ کو حاصل ہوئی

یہ حضرت صدیق کی زندگی کا وہ منصب جس پر آپ کو جس قدر فخر ہے کم ہے۔ یہ حدیث شیخ رافضیہ کے عقیدہ پر ایک ضرب ہے۔

وہ آپ کے مرتبہ کو گناتے ہیں۔ اور آپ کی فضیلت میں شک کرتے ہیں۔ پھر ان کا شک بالکل بے جا ہے۔

اور خود حضرت علی بوقت انتخاب ان کی فضیلت کا اعتراف فرماتے ہیں کیف لا فخر ولا عینا فی امر دینا

نادقہ اشرا النبی صلی اللہ علیہ وسلم علینا فی امر دینا کہ دنیوی امر میں ہم ان کو اپنا خلیفہ کیوں نہ کہیں یہ کہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دینی امر میں ان کو ہماری پیشوائی کے لئے منتخب کیا۔ انہیں روایات کے پیش نظر اہل

سنت خلفاء و اجداد کی تریب کو حق جانتے ہیں۔

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم

من علقمہ عن عائشہ ام المؤمنین

قالت لما اغنی علی رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قال مَرُوا اَبَا بَكْرٍ فلیصل

بالناس فقل لہ یا رسول اللہ ان اَبَا بَكْرٍ

رجل حصی وهو یکر ان یقوم مقامک

فقال مَرُوا اَبَا بَكْرٍ فلیصل بالناس

یا مہوجیات یوسف وکروا

تشریح :- حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت ثابت کرنے والی یہ حدیث اور اس کی

تشریح گذر چکی ہے اگر زیادہ تفصیل کی طلب ہے تو بخاری شریف و بیہر لیجائے۔ یہ حدیث تفصیل سے آجائے

لے کسی اور ایک تحت بیان کیے۔

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم

عن الاسود عن عائشہ ان النبی صلی اللہ

علیہ وسلم لما مرض المرفی الذی

قبض فیہ خفف من الوجع فلما خفت

الصلوة قال لعائشہ مَرِی اَبَا بَكْرٍ فلیصل

فلیمعل بالناس فقل ان ابابکر رجل

حصی وهو بنفسه یکر ان یقوم مقامک

قال افعلا ما امرکم بہ

تشریح :- اس حدیث میں حضرت ابو بکر کی فضیلت و برتری ہے کیوں کہ امور و غیب میں ہر حیثیت

سے آپ ہی کو فقیہت اور سلطنت حاصل ہے چنانچہ خود خطاب ہو کر کائنات کی زبانی امامت صغریٰ کے لئے آپ کا

انتخاب ہوا کیونکہ امامت کے لئے علم و فہم اور تقویٰ میں جوئی کے آدمی کا انتخاب ہوتا ہے۔ نماز چونکہ دین کی

بنیاد ہے اس لئے گویا صرف امامت کا ہی منصب آپ کو عطا نہیں ہوا بلکہ آپ کی مراد ہی آپ کو حاصل ہوئی

یہ حضرت صدیق کی زندگی کا وہ منصب جس پر آپ کو جس قدر فخر ہے کم ہے۔ یہ حدیث شیخ رافضیہ کے عقیدہ پر ایک ضرب ہے۔

وہ آپ کے مرتبہ کو گناتے ہیں۔ اور آپ کی فضیلت میں شک کرتے ہیں۔ پھر ان کا شک بالکل بے جا ہے۔

اور خود حضرت علی بوقت انتخاب ان کی فضیلت کا اعتراف فرماتے ہیں کیف لا فخر ولا عینا فی امر دینا

نادقہ اشرا النبی صلی اللہ علیہ وسلم علینا فی امر دینا کہ دنیوی امر میں ہم ان کو اپنا خلیفہ کیوں نہ کہیں یہ کہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دینی امر میں ان کو ہماری پیشوائی کے لئے منتخب کیا۔ انہیں روایات کے پیش نظر اہل

سنت خلفاء و اجداد کی تریب کو حق جانتے ہیں۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم مرض طاری ہوئی تو آپ نے فرمایا

کہ ابو بکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ آپ کے

عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ ابو بکر ترقیب انقلاب آدمی ہیں

انہیں یہ بات آپ نہ دے۔ کہ آپ کی جگہ کھڑے

ہوں۔ آپ نے فرمایا اے یوسف کہ تم شہینو

ابو بکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اور مکرر

ارشاد فرمایا :-

عائشہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب

اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں آپ کا وصال ہوا

اس دروج میں شدت کے باعث آپ بہت کمزور

ہو گئے تھے نماز کا وقت آیا تو آپ نے حضرت عائشہ

فرمایا ابو بکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ عائشہ نے

تشریح :- حدیث میں یہ نہیں کہ یہ عورت ایہ کون تھے۔ شاید یہ واقعہ حضرت انس اور ان کی والدہ ام سلیم کا ہے۔ کہ اس شخصیت کے پیچھے تھے اور ان کے پیچھے ان کی والدہ ام سلیم تھیں۔ یہ واقعہ حضرت علی اور حضرت خدیجہ کا ہے کہ انہیں ان کے پیچھے حضرت علی تھے اور ان کے پیچھے حضرت خدیجہ تھیں۔ ام صاحبہ اسی سے دلیل لائے ہیں کہ نماز میں مرد و عورت کی برابری مرد کی نماز کا سدھ ہونے کا باعث ہے۔ ورنہ اگر یہ قیاحت نہ ہو تو عورت کو مرد کے ساتھ کھڑا کیا جاتا۔ کیونکہ نصف میں تنہا کھڑا ہونا بھی گوارا ہے۔ مگر عورت نہیں ام صاحبہ کے نزدیک کراست نماز کا باعث ہے اور امام احمد کے نزدیک فساد نماز کا۔ مگر جب دو قیاحتیں ایک جامع ہوں تو عقلاً چھوٹی قیاحت کو گوارا کیا جاتا ہے۔ یہاں چھوٹی قیاحت تنہا کھڑا ہونا ہے بہ نسبت مرد و عورت کے برابر کھڑا ہونے کے لہذا اس کو اختیار کیا گیا۔ اور اس سے گریز کی گئی۔

بَابُ فَضِيلَةِ وَصْلِ

صفوں کے ملائے کی فضیلت

الصفوف!

کے بیان میں!

ابو حنیفہ عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ و ملائکته یصلون علی الذین یصلون الصفوف! تشریح :- ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت عائشہ سے مرفوعاً روایت کی ہے۔ اس میں اتنا زائد ہے۔ من سجد فوجتہ دفعہ اللہ بچا درجہ کو جس نے تلا کر کیا۔ اللہ نے اس کا درجہ بڑھادیا۔ احمد ابن حنبلہ نے بھی اس کی روایت کرتے ہیں۔ عرض صف ملائے پر متحدہ احادیث اور نہایت تاکید فی الفاظ سے مروی ہیں اور غفلت پر تنبیہ پر سخت وعید آئی ہے۔ چنانچہ حاکم کی روایت میں جو ابن عمر سے ہے یوں وارد ہے کہ جس نے صف کو کھانا اللہ اس کو کھائے۔ صف کو ملائے یہ ہے کہ کسی میں ایک دوسرے کے درمیان فاصلے اور خلا نہ چھوڑا جائے۔ کندھے سے کندھا اور شانے سے شانہ ملا لیا جائے۔ خلفائے اربعہ اپنی اپنی خلافتوں میں اس کی اہمیت پر بہت زور دیتے حضرت علی و عثمان اس کی بہت دیکھ بھال رکھتے۔ حضرت علی مقدیوں کو ہدایت کرتے کسی کہتے تم آگے بڑھو۔ کسی سے کہتے تم پیچھے ہٹو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بَابُ مَنْ شَهِدَ الْفَجْرَ وَالْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ! شَرَكْتُ كِي!

ابو حنیفہ عن عطاء بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شہد الفجر والعشاء في جماعة كانت له براتان براءتان من النفاق وبرأتان من الشرك! تشریح :- نفاق وشرک سے برات کے لئے ان دو نمازوں کو اس لئے مخصوص فرمایا کہ ان میں انسان پر نیکو سنی غالب ہوتی ہے۔ طبیعت کے فطری تقاضے جماعت کی شرکت سے روکتے ہیں۔ لہذا جس کا ایمان قوی ہو وہ ہے نیز نفاق وشرک سے اس کا دامن پاک و صاف ہے اور جماعت میں شرکت کے لئے دو بڑے کام ہیں جب اس نے ان اوقات میں چھپتی اور خلا ترسی دکھائی تو دوسری نمازوں کو یہ کیوں ترک کرنے لگا۔ برخلاف اس کے جو دل میں شرک و نفاق چھپائے ہوئے ہو وہ ان نمازوں سے خاص طور سے جان چراتے گا۔ نیکو کے تقاضوں سے پیچھے رہ جائے گا۔ سستی کے ظہور سے ہار کھائے گا۔ جب اس نے یہاں پر شرک و کفر کو دکھائی تو گویا اس نے اپنے نفاق و کفر کا خود ثبوت دیا۔ تو اب اس کے حق میں برات کیے گئے ہیں۔

ابو حنیفہ عن عطاء بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ و ملائکته یصلون علی الذین یصلون الصفوف! تشریح :- ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت عائشہ سے مرفوعاً روایت کی ہے۔ اس میں اتنا زائد ہے۔ من سجد فوجتہ دفعہ اللہ بچا درجہ کو جس نے تلا کر کیا۔ اللہ نے اس کا درجہ بڑھادیا۔ احمد ابن حنبلہ نے بھی اس کی روایت کرتے ہیں۔ عرض صف ملائے پر متحدہ احادیث اور نہایت تاکید فی الفاظ سے مروی ہیں اور غفلت پر تنبیہ پر سخت وعید آئی ہے۔ چنانچہ حاکم کی روایت میں جو ابن عمر سے ہے یوں وارد ہے کہ جس نے صف کو کھانا اللہ اس کو کھائے۔ صف کو ملائے یہ ہے کہ کسی میں ایک دوسرے کے درمیان فاصلے اور خلا نہ چھوڑا جائے۔ کندھے سے کندھا اور شانے سے شانہ ملا لیا جائے۔ خلفائے اربعہ اپنی اپنی خلافتوں میں اس کی اہمیت پر بہت زور دیتے حضرت علی و عثمان اس کی بہت دیکھ بھال رکھتے۔ حضرت علی مقدیوں کو ہدایت کرتے کسی کہتے تم آگے بڑھو۔ کسی سے کہتے تم پیچھے ہٹو۔

ابو حنیفہ عن عطاء بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ و ملائکته یصلون علی الذین یصلون الصفوف! تشریح :- ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت عائشہ سے مرفوعاً روایت کی ہے۔ اس میں اتنا زائد ہے۔ من سجد فوجتہ دفعہ اللہ بچا درجہ کو جس نے تلا کر کیا۔ اللہ نے اس کا درجہ بڑھادیا۔ احمد ابن حنبلہ نے بھی اس کی روایت کرتے ہیں۔ عرض صف ملائے پر متحدہ احادیث اور نہایت تاکید فی الفاظ سے مروی ہیں اور غفلت پر تنبیہ پر سخت وعید آئی ہے۔ چنانچہ حاکم کی روایت میں جو ابن عمر سے ہے یوں وارد ہے کہ جس نے صف کو کھانا اللہ اس کو کھائے۔ صف کو ملائے یہ ہے کہ کسی میں ایک دوسرے کے درمیان فاصلے اور خلا نہ چھوڑا جائے۔ کندھے سے کندھا اور شانے سے شانہ ملا لیا جائے۔ خلفائے اربعہ اپنی اپنی خلافتوں میں اس کی اہمیت پر بہت زور دیتے حضرت علی و عثمان اس کی بہت دیکھ بھال رکھتے۔ حضرت علی مقدیوں کو ہدایت کرتے کسی کہتے تم آگے بڑھو۔ کسی سے کہتے تم پیچھے ہٹو۔

ابو حنیفہ عن عطاء بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ و ملائکته یصلون علی الذین یصلون الصفوف! تشریح :- ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت عائشہ سے مرفوعاً روایت کی ہے۔ اس میں اتنا زائد ہے۔ من سجد فوجتہ دفعہ اللہ بچا درجہ کو جس نے تلا کر کیا۔ اللہ نے اس کا درجہ بڑھادیا۔ احمد ابن حنبلہ نے بھی اس کی روایت کرتے ہیں۔ عرض صف ملائے پر متحدہ احادیث اور نہایت تاکید فی الفاظ سے مروی ہیں اور غفلت پر تنبیہ پر سخت وعید آئی ہے۔ چنانچہ حاکم کی روایت میں جو ابن عمر سے ہے یوں وارد ہے کہ جس نے صف کو کھانا اللہ اس کو کھائے۔ صف کو ملائے یہ ہے کہ کسی میں ایک دوسرے کے درمیان فاصلے اور خلا نہ چھوڑا جائے۔ کندھے سے کندھا اور شانے سے شانہ ملا لیا جائے۔ خلفائے اربعہ اپنی اپنی خلافتوں میں اس کی اہمیت پر بہت زور دیتے حضرت علی و عثمان اس کی بہت دیکھ بھال رکھتے۔ حضرت علی مقدیوں کو ہدایت کرتے کسی کہتے تم آگے بڑھو۔ کسی سے کہتے تم پیچھے ہٹو۔

ابو حنیفہ عن عطاء بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ و ملائکته یصلون علی الذین یصلون الصفوف! تشریح :- ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت عائشہ سے مرفوعاً روایت کی ہے۔ اس میں اتنا زائد ہے۔ من سجد فوجتہ دفعہ اللہ بچا درجہ کو جس نے تلا کر کیا۔ اللہ نے اس کا درجہ بڑھادیا۔ احمد ابن حنبلہ نے بھی اس کی روایت کرتے ہیں۔ عرض صف ملائے پر متحدہ احادیث اور نہایت تاکید فی الفاظ سے مروی ہیں اور غفلت پر تنبیہ پر سخت وعید آئی ہے۔ چنانچہ حاکم کی روایت میں جو ابن عمر سے ہے یوں وارد ہے کہ جس نے صف کو کھانا اللہ اس کو کھائے۔ صف کو ملائے یہ ہے کہ کسی میں ایک دوسرے کے درمیان فاصلے اور خلا نہ چھوڑا جائے۔ کندھے سے کندھا اور شانے سے شانہ ملا لیا جائے۔ خلفائے اربعہ اپنی اپنی خلافتوں میں اس کی اہمیت پر بہت زور دیتے حضرت علی و عثمان اس کی بہت دیکھ بھال رکھتے۔ حضرت علی مقدیوں کو ہدایت کرتے کسی کہتے تم آگے بڑھو۔ کسی سے کہتے تم پیچھے ہٹو۔

اِذَا تَخَذَ وَتَهُ دَغْلًا فَقَالَ ابْنُ
عَمْرٍو أَخْبَرَكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَوْلُ هَذَا:

معلوم ہوتا ہے (نواب ترونگ اس کو کوفہ فریب کا ایک
جال بنائیں گے۔ اس پر عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے
میں تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان
کرتا ہوں اور تم یہ کہتے ہو:

تشریح ۱۔ یہ مضمون دوسری حدیثوں میں بھی آتا ہے۔ کہیں کہیں الفاظ و جملوں میں ایک دوسرے سے
کمی بیشی ہے۔ مثلاً مسلم بن خالد حضرت بلال ہی سے روایت ہے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ وہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کعبہ و تہوں کو منع نہ کرو۔ وہ بھی مسجدوں سے برکت حاصل کریں۔ بلال بولے
قسم اللہ کی تم منع کریں گے انکو حضرت عبداللہ نے فرمایا میں تم سے کہتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کہا
اور تو کہتا ہے۔ کہ قسم اللہ کی تم منع کریں گے انکو امام احمد مجاہد کے واسطے سے یہی حدیث لائے ہیں۔ اس
میں اس مضمون کا بھی اضافہ ہے کہ پھر حضرت عبداللہ اپنے صاحبزادہ سے تاجبات نہ بولے عرف حضرت
عبداللہ اس بات پر نہایت متعجب ہوئے کہ حدیث پاک کے مقابلہ میں کوئی اپنی عقل چلائے۔ لکے پیش کرے
اور اس کے خلاف کوئی فیصلہ کرے۔

یہاں مسئلہ یہ ہے کہ علماء نے اس شخصیت کو بڑھی اور سن رسیدہ عورتوں کے لئے مخصوص کیا ہے
جو عمر رسیدہ ہوں وہ بھی اس پابندی سے کہ زینت و آرائش بناؤ سنگھار نہ کریں۔ خوشبو کو بھی مکروہ جانتے
کیونکہ موجودہ دور میں شوق و فحش و بکری و بکری کا ہر طرف دور دورہ ہے نہ جو ان اس کے اثرات سے
بچا ہے نہ بڑھا۔ بہت ممکن ہے حضرت بلال نے زمانہ کی اس بے حیائی کو دیکھ کر اپنی رائے پیش کی ہو۔ مگر
چونکہ قدرے بے محل و بے موقع تھی۔ اس لئے حضرت عبداللہ سخت برہم ہوئے۔ مزید کہ حضرت کے
زمانہ مبارک میں عورتیں حصول سائل شریعہ کے مقصد سے بھی مسجدوں میں حاضر ہا کرتیں۔ اور اب آج کل یہ
مقصد بھی فوت ہوا کہ دینی مسائل اپنی پوری وسعت سے پھیل چکے نہ وہ ان سے ناواقف ہیں۔ نہ
عورتیں ان سے نا آشنا اور موجودہ گندری اور مکدر فضا میں تو ان کے لئے گھر ہی اہم ترین جگہ ہے۔

باب ۵۸

اِذَا أَحْضَرَ الْعِشَاءَ
وَالْعِشَاءُ!

ابو حنیفہ عن الزکریا بن انس
ابن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا اندوى بالعشاء واذا ان المؤذن فابدا وا

باب ۵۹

باب عشاء کی نماز تیار ہو
اور کھانا آجائے تو کیا
صورت ہوگی!

حضرت انس ابن مالک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز عشاء کے لئے اذان دی
جائے اور کھانا آجائے، تو

بالعشاء

تشریح ۱۔ طبرانی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم نماز مغرب کے بارے میں ہے اور یہ بہت
روزہ دار کے لئے ہے۔ شیخین نے ابن عمر سے مرفوع روایت بیان کی ہے کہ جب کھانا سامنے آجائے
اور ادھر نماز کی اقامت ہو تو پہلے کھانے سے فارغ ہو۔ اور فراغت تک جلدی نہ کرو۔ خود ابن عمر کا
یہ عمل تھا کہ جب کھانا ان کے سامنے رکھ دیا جاتا۔ اور نماز کھڑی ہو جاتی تو آپ نماز میں شریک نہ ہوتے
جب تک کھانا کھانے سے فراغت حاصل نہ کر لیتے۔ یہاں تک کہ آپ امام کی آواز بھی سنتے ہوتے۔
یہاں حضرت جابر سے ایک مرفوع حدیث وارد ہے جو بظاہر اس حدیث سے متعارض ہے۔ اس
میں یوں آیا ہے۔ لا تؤخروا الصلوة لطعام ولا بغیرہ۔ کہ کھانے وغیرہ کی وجہ سے نماز مؤخر نہ
کرو۔ ان احادیث میں تطبیق کی شکل بعض نے یہ نکالی ہے کہ تاخیر نماز کی اجازت اس وقت ہے۔ کہ
کھانا کھانا شروع کر دیا ہو۔ یا یہ خوف ہو کہ یہ کھانا پھر ہاتھ نہ آئے گا۔ یا یہ کہ بھوک شدید لگ رہی ہو
خیال ہو کہ اگر نماز پڑھی تو دل کھانے میں لگا رہے گا۔ یا یہ کہ بھوک شدید لگ رہی ہو
میں تاخیر نماز کی اجازت ہے۔ اور عافیت کی حدیث اس موقع کے لئے خاص ہے کہ نماز کا وقت
نکل جانے کا خطرہ ہو یا بھی کھانا سامنے نہ آیا ہو۔ بلکہ انے والا ہو تو ان میں نماز کو مقدم رکھنا چاہیے
گو یا ایسی صورت میں ہر اہمیت ہے کہ کھانا سامنے نہ لایا جائے۔ یہ نہیں کہ انے کے بعد نہ کھاؤ۔ اور نہ نماز
پڑھو۔ اور ساری نماز میں سوچتے رہو کہ کب نماز سے فارغ ہوں اور کب کھانا کھاؤں۔

بَابُ مَنْ صَلَّى صَلَوةً
ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ
وَهُوَ كَيُصَلُّونَ!

ابو حنیفہ عن الہیثم عن جابر بن
الاسود ادا الاسود بن جابر عن ابیہ ان رجلیین
صلی اللہ علیہ وسلم بیوہما علی عہد النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وہما یوہیان ان ان من قد
صلوا ثم ابنا المسجد فاذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الصلوة ففقدنا انا حجة من
المسجد وهما یوہیان ان الصلوة لا تحل لهما
فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم و

باب اگر کوئی تنہا فرض
پڑھ آئے اور پھر مسجد میں آئے اور
جماعت کھڑی ہو تو کیا کرے!

حضرت جابر بن اسود یا اسود بن جابر سے روایت کہ
وہ شخصوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ظہر کی نماز پڑھ کر
لی اس خیال سے کہ لوگ باجماعت نماز پڑھ چکے ہونگے
پھر جب مسجد میں آئے تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نماز میں مشغول ہیں تو مسجد کے ایک کونے میں
جا بیٹھے یہ سمجھتے ہوئے کہ ایک مرتبہ فرض پڑھ لینے
کے بعد اس جماعت میں شریک ہونا ان کے
لئے جائز نہیں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز

سَأَمَّا رَسُلَ الْبَهَائِجِيِّ بَهْمَا وَ
فَرَأَيْتُمْ مَا تَقُولُ خُفَاءَ أَنْ يَكُونَ
قَدْ حَدَّثَ فِي أَمْرٍ هَذَا شَيْ
فَصَالِحًا هَذَا خَبَرًا الْخَبَرِ
فَقَالَ إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَصَلُّوا
مَعَ النَّاسِ وَاجْعَلُوا أَلَا وَحَلَّ هِيَ
الْفَرْضِ -

وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ جَمَاعَةٌ
عَنِ ابْنِ حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ فَقَالُوا
عَنِ الْهَيْثَمِ يَرْفَعُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۝

سے فارغ ہو گئے اور اپنے ان کو دایک کو نہ میں
انک بیٹھے ہوئے دیکھا تو آدمی بھیج کر ان کو بلوایا
وہ لائے گئے اس حال میں کہ ان کے شانوں کا درمیان
گوشٹ اس خوف و دہشت سے لرز رہا تھا کہ
دشمن ان کے بارہ میں کوئی دسرا کا حکم صادر ہو
اپنے ان سے جماعت میں شریک نہ ہونے کا سبب
پوچھا۔ انہوں نے آپ کو پورا قصہ کہہ سنایا۔ آپ نے ارشاد
فرمایا کہ جب تم ایسا کرو گے کہ میں نماز پڑھاؤں لوگوں کے
ساتھ جماعت میں شریک ہو جاؤ اور اپنی پہلی نماز کو
فرض سمجھو ایک جماعت نے اس حدیث کی روایت
کی ابو حنیفہ سے اور وہ روایت کرتے ہیں پریشم
سے اور پریشم اس کو مرفوع بیان کرتے ہیں گو یا یہ
مرسل ہے جو حنیفہ کے نزدیک درست ہے ۝

تشریح :- اس حدیث میں یہ فقہی مسئلہ ہے کہ اگر کوئی گھر میں نماز پڑھا کرے۔ پھر اس کو جماعت ہوتی
نظر آئے تو اس کو چاہئے کہ جماعت میں شریک ہو جائے علیحدہ نہ بیٹھے کہ علیحدہ بیٹھنے کی ممانعت صاف
اور واضح ہے۔ اس کی تہا نماز فرض شمار ہوگی جس طرح حدیث ذیل میں ہے واجلوا الادلی ہی
الفرض اور جماعت کے ساتھ نماز نماز نفل جیسا کہ ترمذی۔ ابوداؤد۔ نسائی وغیرہ میں ہے۔ انما لکھ
نافلہ مگر حنیفہ کے نزدیک اس حکم سے نماز فجر و مغرب و عصر خارج ہیں کہیں کہ فجر و عصر کے بعد
نفلیں ہوں گے حدیث صحیح جائز نہیں پھر وارفتی ابن عمر سے صحیح طریق سے یہ حدیث ان الفاظ سے
لائے ہیں اذ اصليتم اذ كنت الصلوة فصلها الا التلوي والمغرب کہ جب تو اپنے گھر
والوں میں نماز پڑھے لے۔ پھر جماعت ہوتی ہوئی پالے تو اس میں شریک ہو جاؤ مگر فجر و مغرب میں
تو خود حدیث میں استثناء موجود ہے اور مغرب میں گونگیں جانتے ہیں۔ مگر یہی نفلوں کا ثبوت نہیں
اس لئے یہ ہر سہ اوقات کی نماز میں اس حکم سے خارج ہوئیں ۝

بَابُ جَمْعِهِ كَيْفَ دَنَ غَسْلُ كَرْنَا

بَابُ الْغُسْلِ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ لوگ جمعہ کی نماز میں
شریک ہونے کیلئے اس حال میں آتے تھے کہ انکے بدن

ابو حنیفہ عن یحیی عن عبد الرحمن
عائشہ قالت کانوا یروحون الی الجمعة

وَقَدْ عَرَفُوا بِالطُّبْحِ بِالطُّبْحِ فَنُفِلَ لَهُمْ
مِنْ رَحِمَةِ الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلُوا -
وَقَدْ رَوَاهُ كَانَ النَّاسُ مِمَّا رَأَوْهُمْ
وَكَانَ أَبُو رُوْحُونَ يَخْلُطُونَ الْعَرَقَ
وَالزَّيْبَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا احْتَضَرَ قَوْمُ الْجُمُعَةِ
فَاغْتَسِلُوا ۝

پسینہ میں شہر اور مٹی میں لتھڑے ہوئے ہوتے
تھے۔ لہذا ان کو حکم ملا کہ جو جمعہ کی نماز میں آئے
اسکو چاہئے کہ غسل کرے۔ ایک روایت میں ہے
کہ لوگ کاٹھکاری کرتے تھے۔ جب نماز جمعہ کیلئے
چلتے تو پسینہ اور مٹی میں لتھڑے ہوئے ہوتے لہذا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم جمعہ کی
نماز کیلئے آؤ تو غسل کر کے آؤ۔

تشریح :- یہ حدیث غسل جمعہ کے بارے میں ہے۔ جمعہ کا غسل واجب نہیں سنت ہے۔ جمہور
علماء اور اکثر ائمہ کا مذہب یہی ہے۔ بعض اس کے وجوب کے قائل ہیں۔ تقاضی عیاض نے امام مالک کا یہی
مسک بتایا ہے۔ واجب ماننے والوں کی حجت ابن عمر کی مرفوع حدیث ہے جو شیخین نے روایت کی
ہے۔ اذاتی احد کہ الجمعة فلیغتسل کہ جب تم میں سے کوئی جمعہ کے لیے آئے تو وہ غسل کرے
بظاہر امر سے وجوب کا پتہ چلتا ہے۔ یا حضرت ابی سعید خدری کی مرفوع حدیث جسکو شیخین وغیرہ
لائے ہیں کہ غسل الجمعة واجب علی کل محتلم کہ جمعہ کا غسل ہر بالغ پر واجب ہے، کراس میں وجوب
سے جمہور علماء صحیح احادیث سے محبت لاتے ہیں۔ مثلاً ایک تو یہی حدیث ان کی حجت ہے کہ
اس میں غسل کے لئے اس سبب حکم ہوا کہ وہ کاٹھکاری وغیرہ کی وجہ سے مٹی اور پسینے میں خلط ملط
ہوتے اور اسی طرح نماز جمعہ میں آجائے ہیں جس سے نمازوں کو تکلیف ہوتی ہے۔ کیلئے ہوئے عرب
کی شدید گرمی اور دوسرے کا وقت ان پر ان کی طبیعتی باتری کرنا ایسی چیزیں ہیں کہ وہ نماز سے بچا غیر ممکن لہذا ان کے حالات
کے تحت میں ان کو غسل کا تاکید علی حکم ملا مگر جب یہ عزرات ملے تو وہ حکم جو ان عزرات سے وابستہ تھا۔ وہ بھی تم ہوا۔ دوسری
دلیل حضرت عمر و عثمان کو وہ قصہ ہو جو مذکورہ میں نقل ہے کہ حضرت عثمان نماز جمعہ میں تشریف لائے حضرت عمرؓ نے ان پر فرمایا کہ یہ
وقت آنے کا ہے حضرت عثمان نے عزریاں کیا کہ شغل کثرت کے باعث اس قدر تاخیر ہوئی کہ صرف وضو کر سکا ہوں اس
پر حضرت عمرؓ نے مزید تعجب کیا کہ خوب معلوم ہوا کہ آپؓ غسل کی سنت بھی چھوڑی۔ اگر غسل واجب
ہوتا تو حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ کو واپس لوٹانے اور ان کے صرف وضو پر خاموشی اختیار نہ کرتے۔
پھر حاضرین صحابہ اس پر کیوں نہ بولے کہ حضرت انہوں نے واجب کو ترک کیلئے ہے۔ ان کو غسل کے لئے
واپس نہ کھائے۔ آپؓ خاموش کیسے رہتے ہیں۔ تبصری دلیل عائشہؓ کی حدیث ہے جو مسلم میں ہے جس
میں لوگوں سے کہا گیا ہے کوا غتسلتم ہوتا تم غسل کرتے۔ ان الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ غسل واجب
نہیں۔ جو سختی دلیل عمر بن عبد کے حدیث ہے جو ترمذی و ابوداؤد وغیرہ سے منقول ہے کہ حضرت
نے فرمایا من توضا فیہا دغت ومن اغتسل فافضل افضل کہ جس نے وضو کیا تو اس نے سنت پر عمل کیا
اور کیا خوب ہے یہ سنت اور جس نے غسل کیا تو غسل افضل ہے۔ اب ان احادیث کے پیش نظر جن احادیث
سے وجوب کا ثبوت ہوتا ہے ان کی تاویل کرنی پڑے گی مثلاً فلیغتسل میں امر وجوب نہیں بلکہ تنجیہ ہے۔

اور قاضی کے معنی حقیقی واجب کے نہیں بلکہ یہ کہ ہر بالغ کو نفل کرنے کی تاکید کی ہے۔ پھر اس مسئلہ میں دوسری دو غیر واجب چیزیں بھی شریک ہیں یعنی مسواک اور نشوونگا۔ سبب یہ دونوں واجب نہیں تو نفل کیے واجب قرار پائے گا۔

ابو حنیفہ والنسوری و محمد بن بشر

ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال افضل يوم الجمعة من في الجمعة

تشریح: اس حدیث سے بھی نفل واجب قرار پاتا ہے۔ لیکن اس کی توجہ یوں کی جائے گی کہ نماز جمعہ میں ہر شریک ہونے والا نہایت تاکید کی صورت میں نفل کے لئے مامور ہے۔ باوجودیکہ یہ حدیث مائتہ و ابن عباس سے منسوخ ہے۔ اس صورت تک وہ ماقبل کا حکم یعنی نفل کا وجوب منسوخ ہو گیا اور تاکید باقی رہی۔

بَابُ فِي الْخُطْبَةِ

ابو حنیفہ عن عیسیٰ بن عقیل

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة جلس قبل الخطبة تجتنب خفيقة

تشریح: ابو داؤد کی حدیث میں حتیٰ یغفر الموزن نام ہے۔ یعنی یہاں تک موزن اذان سے فارغ ہو جائے گا حضرت منبر پر تشریف فرما ہے۔ اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام شافعی متفق ہیں اور محبوب علم کا یہ ہی مسلک ہے۔ اور یہ جو نووی نے کہا امام اعظم سے مذہب نہیں مانتے یہ نووی کے فہم کا زکر ہے۔ چنانچہ یہ حدیث امام اعظم کے ذریعہ کی تاکید کرتی ہے۔

ابو حنیفہ عن حماد بن ابراہیم

ان رجلا حدثا انه سأل عبد الله بن مسعود عن خطبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم يوم الجمعة

فقال له اما تقرأ سورة الجمعة قال بلى ولكن لا اعلم

قال فقرا عليه واذا اذا اجتمعوا أو لهون الفصول اليها وتركوك تأمنا

تشریح: یہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی قرآن منہی کا کمال ہے کہ انہوں نے آیت سے بہت لطیف استدلال فرمایا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ میں قیام فرما نہایت کیا اور یہ ایک نہایت لطیف استنباط ہے۔ مقام استشہاد ترک کرنا ہے۔ یعنی آپ کو کھڑا ہوا چھوڑ گئے۔ واقعہ تو بہر حال خطبہ کا ہے تو معلوم ہوا کہ آنجناب کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے تھے۔ آپ سے اور صحابہ سے یہی صورت مروی ہے۔ جن میں جابر بن سمرہ۔ جابر بن عبداللہ۔ ابو ہریرہ اور ابن عباس بھی ہیں۔ خطبہ کے ذیل میں چند امور اور تشریح طلب ہیں اول قیام کا سبب ہے کہ خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا سنت ہے یا شرط صحت خطبہ امام صاحب کے نزدیک سنت ہے یعنی اگر کسی نے بیٹھ کر خطبہ پڑھا تو خطبہ صحیح ہوگا۔ کیونکہ خطبہ کی حقیقت معنی ایک وعظ کی سی ہے جو بیٹھ کر بھی کی جاسکتی ہے۔ لیکن چونکہ یہ سنت رسول اور صحابہ کے عمل کے خلاف ہے۔ اس لئے یہ عمل مکروہ ہوا۔ البتہ افضل صورت خطبہ میں قیام ہے کہ خطبہ کی آواز دور دور تک پہنچ سکے امام شافعی قیام کو خطبہ کی شرط قرار دیتے ہیں کہ اگر بیٹھ کر خطبہ پڑھا۔ تو گو با خطبہ ہو ہی نہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ سے ایسا ہی ثابت ہے۔ امام مالک بھی ایک روایت میں نبی کے ساتھ متفق ہیں اور امام احمد و حاکم بھی انہیں کے پیرو ہیں۔ امام صاحب کے ذریعہ روایت کعب بن عجرہ کی حدیث سے جو مسلم لائے ہیں۔ کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے تو انہوں نے عبدالرحمن بن ام المکرم کو بیٹھے ہوئے خطبہ پڑھتے دیکھا تو کہا انظر والی هذا الخبیث یخطب قاعدا۔

واذا اذا اجتازوا اولهوا الآية مالا انکرمنا زمانا من یومہ پر کسی نے تصریح نہیں کی۔ دوسری بات قصر خطبہ و طول ملو قے سنوں یہ ہے کہ خطبہ مختصر ہو۔ اور نماز لمبی۔ سلم میں حضرت عمار سے مروی ہے۔ ان طول حلوة الرجل وقصر خطبته من فقهه فاطلوا الصلوة وافقوا والخطبة فان من البیان لیسوا۔ کہ انسان کا نماز کو لمبا اور خطبہ کو مختصر کرنا اس کے فہم کی نشانی ہے لہذا نماز کو روا کر دیا اور خطبہ کو سمجھ دیا۔ البتہ بعض بیان مادی ہیں مستند کہ میں سے کہ عمار کہتے ہیں کہ آپ صوم خطبہ مختصر کرنے کی ہدایت فرمایا کرتے تھے۔ تیسرا تشریح بیان خطبہ میں سے عمار لگا لگائے یہ بھی حضور اکرم سے مروی ہے ابو داؤد میں حکم بن سنان کی حدیث کے ذیل میں مروی ہے کہ ہم جمعہ میں حاضر ہوئے تو آپ عمار یا کمان سے سہارا لے کر کھڑے ہوئے تھے۔ حضرت براء کہتے ہیں۔ کہ آپ نے عید پر کمان کا سہارا لیکر خطبہ دیا۔

بَابُ مَا يَقْرَأُ فِي الْجُمُعَةِ

ابو حنیفہ عن احمد بن محمد بن اسمعيل

الکوفي عن يعقوب بن يوسف بن زياد عن ابي جنادة عن ابراهيم عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی يوم

بَابُ جُمُعَةٍ كِي نَمَازِ مِي كِيَا پَرِضَا پَا

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی نماز میں سورۃ جمعہ اور سورۃ منافقین پڑھا کرتے تھے۔

الجمعة سورة الجمعة والمنافقين: نشر بریح:۔ اکثرا سب کا زیادہ تر عمل یہی تھا۔ عبد اللہ بن ابی رافع سے روایت ہے کہ مروان نے کہہ جاتے وقت جب ابوسریہ کو امامت پر اپنا جانشین مقرر کیا تو انہوں نے جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورہ منافقون پڑھی اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز جمعہ میں یہی دو سورتیں پڑھتے ہوئے سنا:

ابو حنیفہ عن ابراہیم عن ابراہیم عن جیب ابن سالم عن النعمان بن بشیر عن ابی سلمہ انہ کان یقرأ فی العیدین ولیم الجمعة بقرآنہما: الا علی وھل اتاک حدیث الغاشیة: نشر بریح:۔ بعض روایتوں میں سورہ قاف اور سورہ قمر کا ذکر ہے۔ معلوم ہوا کہ آنحضرت پر مختلف سورتیں پڑھا کرتے تھے۔

باب ۳۳ جمعہ کی رات کی اور اس رات میں مرنے والے کی فضیلت کا بیان

حضرت ابن مسعود کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کی کوئی رات ایسی نہیں جس میں اللہ عزوجل اپنی مخلوق کی طرف نظر فرماتے و شفقت میں مرتبہ نہ دیکھا ہو۔ اللہ تعالیٰ مغفرت فرماتا ہے۔ اس شخص کی جو اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا:

نشر بریح:۔ ان گناہوں کے بارے میں اکثر علماء کا کہنا ہے کہ یہ چھوٹے گناہوں کا بیان ہے نہ کہ بڑے بڑے گناہوں کا کیوں کہ وہ بغیر توبہ کے معاف نہیں ہوتے۔ بعض ان میں بڑے گناہ بھی داخل کرتے ہیں۔ بہر حال وہ گناہ جو حقون العباد سے تعلق رکھتے ہیں۔ سب کے نزدیک اس سے مغفرت ہے۔ کیونکہ ان کی معافی کا دار و مدار صاحب حق پر ہے۔

ابو حنیفہ عن ابراہیم عن ابی سلمہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من مات فی رات جمعہ مات فی رات یمومۃ:۔

یوں ہے کہ جو مسلمان جمعہ کے دن یا شب جمعہ کو فوت ہوتا ہے اللہ اس کو فتنہ قبر سے بچا لینا ہے۔ بعض روایتوں میں اس طرح آیا ہے کہ وہ اللہ سے اس حال میں ملتا ہے کہ اس پر کوئی حساب نہیں ہوتا۔ حکیم نمہ ندی اس راز کا انکشاف اس طرح کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن دوزخ کے دروازے بند ہو جاتے ہیں۔ اس کی شدت کم ہو جاتی ہے۔ اس کے بھڑکتے ہوئے شعلے ماند پڑ جاتے ہیں۔ نوا ایسے مبارک دن میں جب بندہ دنیا سے رحلت کرتا ہے تو اس کی خوش نصیبی اور سعادت ہے کہ وہ ایسے برکت والے دن دنیا سے رحلت کر گیا کہ عذاب اس کے ٹک گیا۔

باب ۳۴ الرخصة للنساء فی الخروج الی الخیر ودعوة المسلمین

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن سہم عن ام عطیة تقول رخص للنساء فی الخروج الی العیدین حتی لقد کانن البکر ان تخرجن فی الثوب الواحد حتی لقد کانن الحائض تخرج فتجلس فی عرض الناس یدعون ولا یصلین:

حضرت ام عطیہ فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے عورتوں کو اجازت تھی کہ وہ نماز عیدین میں شرکت کیلئے نکلیں۔ یہاں تک کہ دو لڑکیاں ایک کپڑے (داڑھی) میں دلیپی ہوئی نکلیں بلکہ یہاں تک کہ حیض والی عورت بھی نکلتی اور لوگوں سے جھٹ کر ایک طرف جا بیٹھی۔ یہ عورتیں دعائیں شریک ہوئیں اور نماز نہ پڑھیں:

نشر بریح:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت کے زمانہ طیبہ میں عورتوں کو مسجدوں اور عید گاہ میں جا کر نماز میں شرکت کی اجازت تھی۔ حتیٰ کہ جوان لڑکیاں اور حیض والی عورتیں بھی پہنچیں گونماز میں شرکت نہ ہو سکیں۔ شیخین نے حضرت ابوسریہ سے روایت بیان کی ہے لا تمسحوا اماماء اللہ مساجد اللہ کہ اللہ کی بندگیوں کو اللہ کی مسجدوں سے نہ روکو۔ البتہ خوشبو نہ لگانے کی پابندی ضرور تھی۔ حسباً کہ زینب زوجہ عبد اللہ سے سلم میں مرفوع روایت ہے کہ جب تم میں سے کوئی مسجدوں میں حاضر ہو تو خوشبو نہ لگائے لیکن اس کے ساتھ ساتھ شیخین نے حضرت عائشہ کا یہ اثر نقل کیا ہے کہ آپ فرماتی ہیں کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے بعد کی عورتوں کی موجودہ حالت کو دیکھا پانے تو اللہ ان کو مسجدوں میں آنے سے روک دیتے۔ یہی وہ نقطہ تحقیق ہے جس کی بنا پر علماء کے متنازعین نے عورتوں کو مسجدوں میں نہ جانے دیا۔ اس حدیث سے اس وقت تھی۔ لیکن اب عورتوں کا باہر نکلا کر

ابو حنیفۃ عن عبد الحکیم
عن امریئة قالت کان یرخص
للساء فی الخمر ورجع الی العیدین
من الفطر والاضحیٰ

وفی رواية قالت ان كانت
الطامث لتخرج فتجلس فی
عروض النساء فتدعو فی
العیدین

وفی رواية قالت امرأۃ رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم ان فخرج
یوم الفطر ویم الفطر فواف الخمر
والخمر فاما الخمر فیعزلن
الصلوة وبشہد ان الخیر ودعوت
المسلمین فقالت امرأۃ یمارس رسول
الله اذا كانت احدا منا لکن
لها جلباب قال لتلبسها اختها
من جلبابها

تشریح :- سناری میں بھی تقریباً اسی مضمون کی حدیث امام علیہ سے منقول ہے۔ یکدم مختصر
کے عہد مبارک کے ساتھ مخصوص ہے۔ جیسا کہ سابق حدیث میں معلوم ہوا

باب ۵۵ عَادَمَ الصَّلَاةَ
قَبْلَ الْعِيدِ وَبَعْدَهَا

ابو حنیفۃ عن عدی عن سعید
بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم خرج یوم العید الی المصلی
فلم یصل قبل الصلوة ولا بعدھا شیئاً

تشریح :- یکدم عید گاہ کے ساتھ خاص ہے کہ عید گاہ میں مسنونہ رفتہ عید کی نماز سے پہلے کوئی

ام علیہ کہتی ہیں کہ عید اور بقرہ عید کی نمازوں
میں خواتین کو شریک ہونے کیلئے نکلنے کی رخصت
دی جاتی تھی حتیٰ کہ آنجناب کی ماسناریوں اور
ازواج مطہرات کو بھی رخصت تھی جیسا کہ ابن عباس
میں ابن عباس سے مروی ہے

اور ایک روایت میں ہے کہ حالتہ بھی
نکلنے لیکن اور دور تولد سے ایک طرف بیٹھتی تھیں۔
اور چھوٹی اور بڑی دونوں عیدوں کی دعاؤں میں
شریک ہوتی

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ امام علیہ
نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ ایک بقرہ عید
اور عید الفطر کے دن باپردہ صالحہ عورتوں کو باہر
عید کے لئے لے جائیں۔ البتہ حالتہ نماز سے الگ
رشتیں مگر عبادت کی جگہ حاضر رہیں اور دعائیں
شریک ہوں۔ ایک عورت بولی یا رسول اللہ اگر
میں سے کسی کے پاس اور سہی نہ ہو۔ تو
آئیے ذرا یا کہ اس کو اس کی کوئی بہن یا ساتھی اپنی
چادر میں شریک کرے

چادر میں شریک کرے

باب ۵۶ عید کی نماز سے پہلے وہ
عید کے بعد کوئی نماز نہیں ہے

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن میگو کہ میں تشریف لے
گئے۔ نہ اپنے نماز عید سے پہلے کوئی نماز پڑھی
اور نہ نماز کے بعد

اور نہ نماز کے بعد

نماز پڑھی نہ بعد میں پڑھی۔ کتب صحاح میں اسی طرح کی روایات اور بھی ہیں۔ بعض روایات میں اس طرح
ہے۔ اذا جمع الی منزلہ علی کوکبین کراپ جب کھانا نہ ہو تو اس کے لئے تو دو رکعت اور فرماتے
چنانچہ ابن ماجہ میں حضرت ابی سعید خدری سے انہیں الفاظ کی حدیث ہے۔ اب مسئلہ کی حقیقت یہ
ہوئی کہ نماز عید سے پہلے گھر میں اور عید گاہ میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ ان بعد میں گھر پر دو رکعت
پڑھ سکتے۔ اگر کسی نے نماز عید سے پہلے یا بعد میں عید گاہ میں نفل اور اس کے نواں کا یہ عمل مکروہ تحریمی تو
نہیں البتہ مکروہ تنزیہی ضرور قرار پائے گا۔ کیونکہ خلاف سنت عمل کا ترک ہوا جو کراہت تنزیہی
کو مستلزم ہے اگر اس میں کراہت نہ ہوتی تو آنجناب نماز کی قدر پر جس رکعتوں سے نماز کو کسی طرح
ترک فرماتے حنیفہ کا مسلک بھی ہے۔ اور امام شافعی بھی اسی خیال کے حامی ہیں۔ بعض نے صرف حنیفہ
کا اس کو مکروہ جانتے پر اعتراضات کیا ہے۔ یہ بات حق والی صاف کے خلاف ہے

باب ۵۷ سفر کی نماز میں قصر کرنا
باب ۵۸ فی السفر

ابو حنیفۃ عن محمد بن المنکدر
عن انس بن مالک قال صلینا مع رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الظہر بعد العصر
بذی الحلیفۃ رکعتین
تشریح :- حضرت انس ہی سے یہ حدیث ترمذی بھی لائے ہیں۔ انہوں نے کہا یہ حدیث
صحیح ہے۔ یہ حدیث سفر میں قصر فی الصلوة کی دلیل ہے۔ یہ سلاسل و تفصیل کے ساتھ ائمہ حدیث
کا آراء ہے

ابو حنیفۃ عن حماد بن ابی وہیم
عن علقمۃ عن عبد اللہ بن مسعود قال کان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصل فی السفر
رکعتین وایوب عن لایزید بن علیہ

تشریح :- یہ اس حدیث میں صورت مسئلہ کی ہے کہ مسافر بحالت سفر چار رکعت والی
نماز کو قصر سے پڑھتے یعنی دو رکعت اختلاف اس میں ہے کہ کیا اس کو چار رکعت بھی پڑھنے
کا حق حاصل ہے اور اگر چار رکعت پڑھیں تو شریعت میں اس کا یہ عمل کیا شمار ہو گا امام شافعی رحمہ
کے نزدیک وہ مختار ہے پہلے پوری پڑھے پھر قصر کرے۔ ایک روایت میں امام مالک اور احمد
بھی ان کے ہم خیال ہیں۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کو پوری نماز پڑھنے کا کوئی حق نہیں۔ قصر
کے سوا اس کے لئے کوئی صورت جائز نہیں۔ اگر اس نے پوری نماز پڑھی تو گنہگار ہوا اور اس کا یہ نفل مکروہ

تحریری قرار پایا۔ امام شافعیؒ قرآن کی اس آیت سے دلیل لائے ہیں۔ فلیس علیکم جناح ان تقصی وامن
الصلوة یعنی تم پر کوئی گناہ نہیں کہ قصر کرو نمازیں۔ اس کے الفاظ نہ صحت و اجازت کی طرف اشارہ کرتے
ہیں۔ یعنی مسافر پر کوئی پابندی نہیں ہے خواہ قصر پڑھے خواہ پوری۔ حدیث میں وہ علی بن ربیعہ کی حدیث
کو سامنے رکھتے ہیں کہ انہوں نے عمرؓ سے کہا کہ اب تو دشمن کا خوف بھی نہیں۔ تو اب تم کیوں قصر کریں۔
کیونکہ فرمایا ان خلتکم آپ کے کہا کہ یہ یہی اشکال مجھے بھی درپیش تھا۔ کہ میں نے آنجنابؐ سے اس کو حل کیا۔
ارشاد فرمایا کہ یہ ایک اقسام کی رعایت و احسان ہے ہوائی کی طرف سے تم کو دیا گیا ہے تو اس کو قبول کرو۔
پھر وہ اس کو روزہ پر قیاس کرتے ہیں جس طرح اس میں مسافر مختار ہے خواہ روزہ رکھے یا افطار یہی حال
اس میں ہے گا۔ اسی سلسلہ میں ان کو دو روایات سے اور تقویت ملی ایک حضرت عثمانؓ کی حدیث کہ
انہوں نے سنی میں مسافر پڑھتے ہوئے چار رکعت پڑھیں۔ یعنی پوری نماز دوسری حدیث حضرت
عائشہؓ کے بارہ میں کہ آپؐ بھی نماز بجا لیتے سفر پوری پڑھی۔ یہ شافعی مسلک کا فیصلہ ہے۔ امام صاحب
کے مذہب پر مختلف احادیث صحیحہ سے دلیل لائی جاتی ہے۔ اول یہی حضرت انسؓ کی حدیث جو ابھی
محمد بن المنکدر کے واسطے گزری۔ کہ آپؐ نے ذی الحلیفہ میں قصر فرمایا۔ جس کو ترمذی نے حدیث
صحیح کہا ہے۔ دوسری حدیث عبداللہ بن مسعودؓ کی جو اس معاملہ میں فیصلہ کن ہے اور جو اس حدیث کے
متصل ہی امام صاحب سے مروی ہے۔ اور جو دیگر کتب صحاح میں بھی موجود ہے۔ کہ جب آپؐ سے
کہا گیا کہ حضرت عثمانؓ نے سنی میں نماز چار رکعت ادا کی تو آپؐ نے انا لله پڑھی اور کہا کہ میں نے آنحضرت
کے عہدہ دو رکعت پڑھیں اور ابوبکرؓ و عمرؓ کے ماتھے دو رکعت پڑھیں عرض آپؐ نے سنت تجب کا
اظہار کیا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حیثیت اور علمی مقام سب کو معلوم ہے۔ جب وہ کسی امر کو اپنے
بات سمجھیں تو سب سمجھ لیتے کہ اس کی شریعت میں کیا حقیقت ہوگی۔ پھر وہ آنحضرتؐ اور سنی کا عمل بھی پڑھ
کر لیتے ہیں۔ تیسری حجت مذہب شافعی کی حضرت عبداللہ کی حدیث ہے جو بخاری میں ہے۔ جس میں سریر
بزرگوں کا عمل بھی کر کے کہ میں نے ان کے ساتھ سنی میں نماز پڑھی۔ انہوں نے دو دو رکعت پڑھیں فرماتے
ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے ابتداء سے خلافت میں قصر کیا پھر پوری پڑھی۔ چوتھی حجت ترمذی کی حدیث
جو وہ عمران بن حصینؓ سے نقل کرتے ہیں جس کو انہوں نے صحیح کہا ہے اور جس کا مضمون یہ ہے کہ ان سے
صلوۃ مسافر کے بارہ میں پوچھا گیا تو کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا آپؐ کو دھنیر
البحر کے ہمراہ حج کیا انہوں نے بھی دو ہی رکعتیں ادا کیں۔ پانچویں دلیل ابن ماجرہ کی حدیث ہے جو وہ
ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ جب مدینہ سے باہر گئے تو پھر واپسی کی کئی کئی ایام فرماتے رہے لہذا حدیث صحیحہ اس عمل
پر آنحضرتؐ و صحابہؓ کی طرف سے موافقت و ہمت کی ثبوت میں جس سے مجال اذکار نہیں۔ اور
اس کا ثبوت بھی بہم پہنچتا ہے کہ سفر میں دو رکعت کی سنت مذمت ہو کہ ضرور ہے۔ جب اس
کو شریعت میں سنت مذمت ہو کہ ضرور حاصل ہوا تو اس پر زیادتی کب روا ہوگی۔ اور اس پر زیادتی
ایسی ہوگی جیسے کوئی مسجد و عیدین میں بجا لے دے دو رکعت پڑھ لے۔ چنانچہ نسائی۔ ابن ماجرہ۔

ابن ابی یعلیٰ کے واسطے عمرؓ سے روایت لائے ہیں کہ صلوۃ السفر۔ صلوۃ الاثمی صلوۃ العطر اور صلوۃ
الجمعة یہ سب کی سب دو دو رکعت ہیں۔ گویا یہ سب ایک ہی حکم میں ہیں اور حضرت ابن عباسؓ سے
صحیح طریق سے مروی ہے من علی فی السفر اربعاً مکمل فی الحلیفہ و کثیرین کہ میں نے غرض چار رکعت
پڑھیں۔ گویا اس نے حضرت میں دجائے چار کے دو پڑھیں۔ گویا یہ دو جگہ حدیثی کو توڑنا ہے۔ یہ ہے۔
مذہب حنفیہ کا استدلال جس پر ان کا مسلک قائم ہے۔ اب مذہب شافعیہ کو دیکھئے ان کی بنیادے ملک
یہ ہے کہ فرض و اصل چار رکعت ہیں اور سفر میں رعایتاً ان کی تخفیف ہو کر دو رکعت کر دی گئی ہیں۔
اور مسافر کو اختیار دیا گیا ہے کہ وہ اس رعایت سے فائدہ اٹھائے یا نہ اٹھائے۔ حالانکہ یہ نہانے
خیال ہی خلاف روایات صحیحہ اور اذیت اور حقیقت سے دور ہے۔ کیونکہ معاملہ در حقیقت
کچھ اور ہے کہ نماز پہلے دو رکعت کی شکل میں فرض تھی۔ پھر حضرت میں ان پر دو رکعت کا اضافہ کر کے
پوری چار رکعت کر دی گئیں اور سفر میں وہ دو کی دو ہی فرض رہیں۔ یہ نہیں کہ فرض چار رکعت کا اضافہ
کر کے پوری چار رکعت اس میں رعایت دی گئی چنانچہ حضرت عائشہؓ کی حدیث جو بخاری میں ہے وہ
اس بارہ میں فیصلہ کن ہے۔ الصلوۃ اول ما قرضت رکعتان فاقرضت صلوۃ السفر رکعتان فانقرضت
صلوۃ السفر و اتممت صلوۃ الحلیفہ کہ پہلے دو رکعت فرض ہوئی تھیں۔ پھر سفر میں دو کی دو ہی بقرار
رہیں اور سفر میں پوری چار ہو گئیں۔ نسائی نے صحیح طریق سے عمر بن الخطابؓ سے روایت کی ہے صلوۃ
السفر رکعتان فقام غیر قصی علی لسان نیکو صلعم کہ سفر کی نماز میں دو رکعت ہیں۔ پوری قصر شدہ
نہیں۔ متبادر ہے صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی مسلم میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ تمہارے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی زبانی اللہ نے حضرت میں چار رکعت فرض کیں اور سفر میں دو رکعت ہیں ایک للذات ایک
شافعیہ کا استدلال درست نہیں والداعلم کہ ان کا مسلک کس طرح شائع ہوا۔
دجائے بات حضرت عثمانؓ نے سنی میں چار رکعت کیوں پڑھیں۔ اور حضرت عائشہؓ نے سفر میں پوری
نماز کیوں ادا فرمائی۔ اس کا بھی جواب سنئے کہ جواب حضرت عثمانؓ بعد جمع کے اقامت کا ارادہ کر چکے
تھے جس کا عبدالرزاق بیان کرتے ہیں۔ گویا اس اقامت کو آپؐ کو وطن کا درجہ دیا۔ اور تو من کے انسان
لا محالہ قصر کو ترک کر کے پوری نماز ادا کرتا ہے۔ چنانچہ امام احمد نے یہی قصہ نقل کیا ہے کہ جب لوگوں
نے آپؐ کے اس عمل پر استعجاب ظاہر کیا تو آپؐ نے یہی منظر ظاہر فرمایا۔ اور فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرمانے کوئے سنا ہے۔ من اناھل فی بلد فلیصل صلوۃ المقیم کہ جب کوئی کسی شہر میں رہ پڑے
اور اہل دیار کی زندگی اختیار کر لے تو پھر وہ مقیم کی سی نماز پڑھے۔ تو اب تو صورت ہی دوسری ہوئی۔
اب آپؐ مسافر کہہ رہے۔ یا ممکن ہے آپؐ تمام وقت قصر ہو دو رکعت کے قائل رہے ہیں۔ جب کہ غالباً
عائشہؓ کا خیال تھا۔ زہری کہتے ہیں کہ میں نے عروہ سے پوچھا کہ عائشہؓ کیوں سفر میں پوری نماز پڑھتی ہیں۔
عروہ نے کہا کہ انہوں نے وہ ہی تاویل کر لی جو حضرت عثمانؓ نے کی۔ کہ کہتے ہیں کہ جب آنحضرتؐ مدینہ سے اس
قصر و موافقت ثابت ہوئی تو یہی عمل بجا مسلک قرار پایا۔ پھر اسی پرمس نہیں بلکہ اور بھیجے گا اگر آنحضرتؐ سے

پر و تراوا گئے۔ یا سعید بن مسافر کا قصہ کہ ان کو اپنے اس کے لئے ہدایت کی تو اس کی ناول کی جائے گی۔
کہ غالباً کسی مذکر کے سبب ایسا ہوا ہوگا۔ کہ کچھ پانی۔ یا کسی اور خوف سے نہ اتر سکے ہوں گے۔ کیونکہ
مذکر کی وجہ سے تو فرض بھی سواری پر پڑے جاسکتے ہیں۔ یا بہت امکان ہے کہ اس وقت تک و تروں
کا وجوب جناب کے نزدیک ثابت نہ ہوا ہو۔ کیونکہ یہ معلوم ہو چکا ہے کہ اسلام میں بہت سے لوگ کام
میں پہلے بہت کچھ زاد ہی تھے جو بعد میں قیود و اور سختیوں سے بدلتے گئے۔ ان کا شمار محض سنتوں میں نہ ہو۔
جو سواری پر پڑے جاسکتے ہیں۔ ورنہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے سواری پر و تروں پر بے شمار مروی
ہو اور آپ ہی اس کے خلاف کریں۔ اور لغو و باطل اقسام و ناس بالبر و تنسوں انفس کو کے
مصدق ہوں۔

بَابُ الْوُتْرِ

ابو حنیفہ عن ابی یعقوب العبدی
عن حدیث عن ابن عمرؓ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ زادکم صلوة و
وتر۔

و فی روایۃ ان اللہ افتقرن علیکم
و زادکم الوتر۔
و فی روایۃ ان اللہ زادکم صلوة الوتر
و فی روایۃ ان اللہ زادکم صلوة وھی
الوتر تخافوا علیہا۔

تشریح :- حدیث ذیل کے تحت یہ مترادف تبتیع ہے کہ وتر کے باب میں امام اعظم سے
مختلف روایات مروی ہیں۔ یعنی کہ آپ ان کو واجب مانتے تھے یا فرض و سنت۔ واجب ماننے
کی روایات صحت کے قریب تر ہیں۔ و تروں کے وجوب پر کئی احادیث صحیحہ و دلیل لائی جاتی ہے۔
ان میں سے ایک یہی حدیث بھی ہے۔ یہی حدیث مختلف صحابہ سے مروی ہے جن میں عمار بن حذافہ
عمرو بن ماس۔ عقبہ بن ماس۔ ابن عباس۔ ابوبصرہ الغفاری۔ ابوسعید خدری وغیرہ ہیں۔ بعض کو ان میں
سے کسی کے سلسلہ سند میں کلام ہوا ہے۔ لیکن بہر حال بعض بعض کو تو یہی کہتی ہیں۔ اول یہی حدیث
اپنے تمام طرق سے جن سے یہ مروی ہے وجوب و تراویہ دیتی ہے۔ مگر اس میں زاد کم کا لفظ ہے جس
میں برز و تراویہ سے کہ وتر سنت نہیں۔ بلکہ ان سے بلند و رجب واجب ہیں۔ کیونکہ زیادتی کی نسبت
اللہ تعالیٰ کی طرف کی نہ جی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کہ سنت قرار پائے۔ فرض اس لئے نہیں ہوئے
کہ یہ دلیل قطعی نہیں لامالہ سنت و فرض کے درمیان واجب ٹھہرے۔ دوسرے زیادتی سے بھی

لطیف اشارہ اس طرف ہے۔ کیونکہ زیادتی مقررہ دوسے ہوگی۔ جو واجبات کی ہے۔ نفیوں کی کیونکہ
ان کی کوئی تعداد یا گنتی متعین و مقرر نہیں کہ ان سے زیادتی کی جائے۔ تیسرے ایک شے پر زیادتی اسی کے
جنس سے ہوتا قرین قیاس ہے۔ یہاں مزید علیہ جس پر زیادتی ہوئی ہے فرض ہیں تو یہ بھی فرض ہونے
چاہئیں۔ مگر چونکہ ان کے ثبوت میں دلیل قطعی نہیں اس لئے یہ فرض تو نہ ہوئے واجب ضرور ٹھہرے
اب دوسرے طرق سے مروی الفاظ دیکھئے۔ وارقطنی بن عمر بن شعیب کے طریق میں ہے کہ ہم کو حکم دیا
تو جمع ہوئے۔ محدثان کے بعد یہی الفاظ ادا فرمائے۔ ایک روایت میں یوں ہے کہ آپ نے اس کا
ہم کو چہرہ سرخ مٹا۔ منبر پر چڑھے اور محدثان کے بعد یہ الفاظ ادا کئے۔ لہذا جمع کرنا۔ چہرہ کا سرخ ہونا۔
محدثان کا کہنا یہ سب ان و تروں کی سنتوں سے ناگماہیت کو ثابت کرنے ہیں۔ ابوبکرؓ کی صحبت میں
فصلوھا صیغہ لہ ہے۔ عمرؓ بن شعیب کے طریق میں لفظ امر بنا ہے کہ ہم کو حکم دیا۔ یہ ساری گفتگو اس حدیث
پر مبنی۔ اب دوسری احادیث جو اسی سلسلہ میں وارد ہیں وہ اس سے ناگماہیت کے ساتھ و تروں کے ثبوت
کو ثابت کرتی ہیں۔ ابوداؤد ابی ایوب انصاری سے حدیث لائے ہیں الوتر حق علی کل مسلم حتی کی لا یغنی
ہو نہ وجوب ہے اس لئے اس سے بھی وجوب کا علم ہوا۔ ابن جریرؓ سے ابوداؤد یہی روایت لائے
ہیں۔ اس میں اس کی زیادہ ہے۔ نعم لدیوتر فلیس منا کہ جس نے و تراوا نہیں کئے وہ ہم میں سے
نہیں ہے۔ تین مرتبہ یہی فرمایا۔ لہذا ایسی سخت و عید اور تین مرتبہ اس کا ادا وہ با و از لہذا ان کے
وجوب پر گویا ہے۔ مسلم میں ابی سعیدؓ کے اوتر و کالفظ مروی ہے جو وجوب کی طرف مشیر ہے۔
امام مالک روایت کرتے ہیں کہ کسی نے ابن عمرؓ سے پوچھا کہ حضرت وتر کیا واجب ہیں آپ نے فرمایا و تروں سے
آنحضرتؐ نے اور مسلمانوں نے پھر سائل نے وہی سوال کیا اور آپ نے وہی جواب دیا۔ تین مرتبہ ایسا ہی
ہوا۔ اس سے بھی آشکارا ہے کہ وتر واجب ہی ہیں۔ گویا دیگر الفاظ یوں فرمایا کہ یہ کیسے واجب نہ ہوں
جبکہ آنحضرتؐ اور مسلمانوں نے ان کو ہمیشہ ادا کیا ہو۔ لہذا ان تمام روایات کے الفاظ کوئی صلاحیت کوئی
کافی تہ اور اشارت و تروں کے وجوب پر واضح اور تین دلائل ہیں جن میں کوئی شک نہیں ہے۔

ابو حنیفہ عن ابی یحییٰ عن عامر
بن صخرہ قال سالت علیاً رضی اللہ عنہ عن
الوتر احنی هو قال اما کنی الصلوۃ فلا کنی
سنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا
ینبغی لاحد ان یتزکک۔

عامر بن صخرہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ سے
پوچھا۔ وتر کے بارے میں کیا وہ حق و واجب یا
فرض ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ نماز کی طرح تو حق و فرض
نہیں۔ لیکن وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
ہے کسی کیلئے اسکا چھوڑ دینا جائز نہیں ہے۔

تشریح :- حدیث و تروں کی اہمیت کو ثابت کرتی ہے کہ وہ فرض کی طرح دلیل قطعی سے ثابت
نہیں کہ فرض نہیں ہیں۔ البتہ ان کا وجوب سنت نبویؐ سے ثابت ہے اور ان کا ترک جائز نہیں ہے۔
ابو حنیفہ عن حماد عن ابی اہیم
عن الاسود عن عائشة قالت کان رسول
صلی اللہ علیہ وسلم و تروں کی تین رکعت ادا فرمایا کہتے اول رکعت

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث یقر فی الاولی
سبح اسم ربک الاعلیٰ وفي الثانية بقل یا ایہا الکافر
وفي الثالثة بقل هو اللہ احد
وفي رواية کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقر فی الركعة الاولى من الوتر بام الکتاب و یقر
اسم ربک الاعلیٰ وفي الثانية بام القرآن و یقر یا ایہا
الکافر وفي الثالثة بام الکتاب قل هو اللہ احد
وفي رواية ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

میں سجدہ اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے۔ دوسری میں۔
قل یا ایہا الکافر و اور تیسری میں قل
هو اللہ احد
اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے کہ پہلی رکعت میں
الحمد اور سبح اسم ربک الاعلیٰ دوسری میں الحمد اور
قل یا ایہا الکافر و اور تیسری میں الحمد اور قل هو اللہ
او ایک روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم وتر کی تین رکعت پڑھتے تھے

نشر صحیح۔ اسی حدیث تحت تعداد رکعات وتر کا مسئلہ وضاحت طلب ہے۔ یہ مسئلہ بھی ائمہ
کے مابین مختلف فیہ ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں امام مالک و شافعی ایک
رکعت کے قائل ہیں۔ ہر دو ائمہ کی دلیل ابن عمر کی حدیث ہے جو مختلف طرق سے مروی ہے اختلاف
الفاظ قریب قریب ایک ہیں مثلاً ایک شخص نے جاسی اللہ علیہ وسلم سے رات کی نماز کی بابت سوال
کیا تو آپ نے فرمایا مثنی مثنی فاذا انشیت الصبح فصل رکعة تو تر لک صلواتک کہ دو دو رکعت
ہیں۔ جب صبح ہوئے کہ آنحضرت کو خطرہ ہو تو ایک رکعت پڑھ۔ یہ تیری نماز کو وتر کر دے گی۔ ایک روایت
میں فاوتر واحد ہے کہ ایک رکعت ملا کر دوگانہ کو وتر کرے۔ اس کی حقیقت کو ہم آخر بیان میں کہیں
گے۔ امام صاحب کے نزدیک ہر قوی دلائل ہیں جو یہ قولہ ہیں۔ اول حدیث ذیلی کہ فرمایا یوتر بثلاث
کہ آنحضرت وتر کی تین رکعات پڑھا کرتے تھے پھر رکعت کے لئے علیحدہ قرائت کا اظہار ہوا۔ اور ثانی تیسری
رکعت کا وصل ہی ہے بغیر حاصل تحریم کے۔ دوسری حدیث حضرت عائشہ کی حدیث جو حاکم شریف نے بہ
لائے ہیں۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث لا یسلم الا فی الخوض کہ آنحضرت وتر کی
تین رکعات ادا فرمایا کرتے اور آخر میں سلام پھیرتے یا سائی کی حدیث کہ آنحضرت فرمائی ہیں۔ کان النبی صلی
لا یسلم نے دیکھی اوتر کو ہی صلیع وتر کی دو رکعت پر سلام نہ پھیرا کرتے تیسرے واقف ہیں کہ یہ روایت ہے
کہ فرمایا رسول اللہ صلیع نے وتر اہل ثلاث کو نذالہا صلوٰۃ المغرب کو شب کے وتر تین رکعت ہیں جس طرح دن
کے وتر مغرب کی تین رکعت ہیں اس میں یہ یقین رکھنا چاہئے کہ یہ مرفوع صحیح نہیں تو یہ غیرہ اس کو موقوف لائے ہیں۔ خبر
مرفوع صحیح نہ ہی موقوف بھی قابل حجت ہے جس میں مثال تک مے دی گئی کہ اب تیسری رکعت کو دوسرے سے جدا
کرنے کی کوئی صورت باقی نہ رہی پھر اس کی تقویت یوں ملتی ہے کہ طحاوی نے غالی سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے
ابوالعالیہ سے وتر کے بارے میں دریافت کیا کہ آپ نے کہا کہ اصحاب نبی صلیع نے ہم کو وتر مغرب کی نماز کی طرح کھائے یہ کہ وتر
میں تو وہ دن کے وتر جو تھے بخلاف ہی صحیح میں تاہم یہ خبر سے نقل کرتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے لوگوں کو وتر کی تین رکعت پڑھنے کو کہا
یا پھر حضرت عمرؓ کا قول یہی تھا چنانچہ حکم صدر کی موجب علم جو روایت ہے کہ کسی نے بھی تھے کہ اب وتر کی دو رکعتوں کے بعد سلام پھیرتے

سن ہوئے کہ عمر ابن عمر سے زیادہ افتخار تھے اور وہ تو دوسرے بعد تکبیر کہتے ہوئے اٹھ جاتے۔ جیسے ابن ابی
شدیبہ حسن سے روایت لائے ہیں کہ انہوں نے کہا اجتمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی اخر
منہا کہ مجبور نے اس پر اتفاق کیا کہ وتر کی تین رکعات ہیں اور نہ سلام پھیرے انسان مگر آخر میں پھر سلام
عمدہ ہوگا ہیں ابن مسعود کی روایت لائے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ ایک رکعت ہرگز کافی نہیں۔ اب ہر دو
ائمہ کی دلیل ملاحظہ فرمائیں۔ تو تر لک صلواتک یا فاوتر واحد یا اگر مذہب شافعیہ و مالکیہ کے
لئے حجت ہے تو مذہب شافعیہ کی بھی یہی دلیل ہے۔ کیونکہ اس کے یہی معنی یوں نہ کہے جائیں۔ کہ اس دوگانہ
نماز کے ہر ایک رکعت ملا کر تین رکعت کے وتر کرے۔ یہ کہ وتر کوئی تحریم سے علیحدہ ایک رکعت کی
شکل میں پڑھ لے۔ یہ ترجمانی حدیث کی نہیں۔ بلکہ اپنے خیال کی ہے۔ پھر ایسے الفاظ جو درمیانی کا احتمال رکھتے
ہوں وہ نزاع کب چکا سکتے ہیں۔ خصوصاً جبکہ مخالف کے پاس صاف اور کھلے الفاظ میں صحیح روایت موجود
موقوفہ موجود ہوں۔ دوسرے یہ حکم ناذا انشیت الصبح کے پیش نظر صبح کے طلوع ہونے کے خوف کے
ساتھ مشروط ہے۔ گویا یہ حکم بغیر وجود اس شرط کے کالعدم ہے اور مزید ازاں خبر صحیحہ کی و
سے تیسرا کی صورت جائز نہیں۔ اور ایک رکعت کو دوگانہ سے بذریعہ کسی تحریمہ جدا کر کے پڑھنا صاف
بتیوار کی شکل ہے۔ جو ہرگز جائز نہیں۔ اب فیصلہ خود کر لیں

الوحیفة عن زبید بن الحارث

ایامی عن ابی عمر عن عبد الرحمن بن ابی قال
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقر فی وترہ سبح
اسم ربک الاعلیٰ و قل یا ایہا الکافر و فی الثانية
و قل هو اللہ احد فی الثالثة۔

وفي رواية ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کان یقر فی الوتر فی الركعة الاولى سبح اسم
ربک الاعلیٰ وفي الثانية قل للذین کفروا یعنی
قل یا ایہا الکافر و فی الثالثة فی قراءۃ ابن مسعود
وفي الثالثة قل هو اللہ احد

وفي رواية انه کان یقر فی الوتر فی
الركعة الاولى سبح اسم ربک الاعلیٰ و فی
الثانية قل یا ایہا الکافر و فی الثالثة
قل هو اللہ احد

وفي رواية کان یوتر بثلاث رکعات
یقر فیہا سبح اسم ربک الاعلیٰ

حضرت عبدالرحمن بن ابی قال کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے وتر کی پہلی رکعت میں
سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھا کرتے۔ دوسری میں قل
یا ایہا الکافر و اور تیسری میں قل هو اللہ
احد۔

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سلم وتر کی پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے
دوسری میں قل للذین کفروا یعنی قل یا ایہا الکافر
اور تیسری روایت ہے کہ ابن مسعود کی اور تیسری میں
قل هو اللہ احد

ایک اور روایت میں ہے کہ آپ وتر میں پہلی
رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ
پڑھتے دوسری میں قل یا ایہا الکافر و
اور تیسری میں قل هو اللہ احد

ایک اور روایت میں ہے کہ آپ وتر کی تین
رکعات ادا فرماتے تھے پڑھا کرتے تھے سبح اسم

وَقَالَ يَا أَيُّهَا الْمَعْزُونُ وَقَالَ هُوَ اللَّهُ لَعَلَّاهُ

أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَيِّدٍ عَنْ أَبِي

نُفَيْرٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فِضْلَ فِي الْوُتْرِ

أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ

عَمْرِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوُتْرُ أَوَّلُ الْبَيْتِ مَخْطُورٌ

لِلشَّيْطَانِ وَاصْلُ الْمَجُورِ مَرْمُوقٌ

الرَّحْلُ

تَشْرِيح :- اول رات کے وتر شیطان کے غصہ کا سبب بول میں کہ اس سے اس کی امیدیں خاک

میں مل جاتی ہیں۔ اور بہکانے کے سارے منصوبے فنا ہو جاتے ہیں۔ اگر نماز میں سوجانا اور غلبہ منیر سے

وتر قضا ہو جاتے تو خوشی مانتا۔ کہ وتر میں اہم نماز غلبہ سے برابر ہو گئی مگر شروع رات میں وتر پڑھنے سے

اس کی خوشی ختم ہوئی۔ بلکہ خوشی کی بجائے غم اور مدد ماننے لے لے

سحری کی کیفیت کئی دیگر احادیث صحیحہ ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت انس سے وارد ہے فی اکل البجور

برکتہ۔ یعنی سحری کے کھانے میں برکت ہے۔ اول نزلت نبوی۔ طریق مصلحوی کی پیروی و متابعت

میں جو خیر و برکت ہے۔ دوسری روزہ وار زیادہ تقاربت و کمزوری و غلظت و فاقہ و فاقہ کا شکار نہیں ہوتا

حسب و حال لاک سے عبادت الہی و باوجود انہی میں دن کا تباہ ہے

أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ ابِرَاهِيمَ

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْجَدِّي عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ

الْأَنْصَارِيِّ قَالَ أَوْ تَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ الْبَيْتِ وَأَوَسَطَهُ وَالْآخِرَ لَمْ يَكُنْ

كَانَ صَاحِبًا بِغَيْرِ رَأْيٍ مِنْهُمْ لِقِيَامِ الْبَيْتِ لِيَجْعَلَ

وَنُورَهُ فِي الْآخِرِ الْبَيْتِ فَإِنَّ ذَلِكَ أَفْضَلُ

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْجَدِّي

عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ عَمْرِو بْنِ مَوْسَى لَا تَشْرَعُ

أَنْهَمَا قَالَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يُوتِرُ أَحْيَانًا أَوَّلَ الْبَيْتِ وَأَوَسَطَهُ وَالْآخِرَ لِيَكُونَ سَعَةً

وَبَلَكَ الْأَعْلَى قُلُوبُ الْإِيمَانِ الْكَافِرُونَ أَوْ تَرَى رَسُولَ اللَّهِ

حَضَرْتَ ابْنِ سَعِيدٍ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسًا كَذَلِكَ وَتَرَى شَيْئًا أَوْ تَرَى رَدِّتَ كَيْتَ

وَرَمِيَانِ، مِنْ كَوْنِ جَدَائِدِ دُخَانِ تَحْرِيسٍ مِنْهُمْ

حَضَرْتَ ابْنَ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِ مَرْثُومَةَ كَيْتَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

لِلْمَسْلُومِينَ ۚ وَتَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَشْرِيح :- آنحضرت نے اپنے عمل سے وتر کے لئے میدان عمل وسیع فرمادیا کہ رات کے جس حصہ میں

ادائے جائیں موافق سنت ہے۔ اب رہ جاتی ہے فضیلت تو وہ آخر رات میں ہی ہے۔ کیونکہ دوسری

احادیث صحاح میں اس کا سبب بتلادیا گیا فرمایا اَنَّ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ فِي الْآخِرِ الْبَيْتِ مَحْضُورَةٌ وَهِيَ فَضْلٌ

كَأَخِيرِ رَاتٍ كَلَامَاتٍ فِي فَرْشَتِهِ حَاضِرٌ يَحْتَسِبُ فِيهِ أَوْ يَرِيهِ بِهَيْتِ فَضِيلَتِهِ كَابْعَثَ بِهِ ۚ

بَابُ سَجْدَتِي السَّهْوِ ۚ

أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ ابِرَاهِيمَ

عَنْ عُلُقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ بِأَعْيُنِهِ

نَظَرَ بَطْنِيٍّ أَوْ رَأَى مِنْ كَيْفِ زِيَادَتِي بَوْنِي يَكُفُّ كَيْفِي

جَبَّ أَبْ نَازِلَ نَازِلَ نَازِلَ نَازِلَ نَازِلَ نَازِلَ نَازِلَ نَازِلَ نَازِلَ نَازِلَ

أَيْسَ عَرَضَ كَيْفِي كَيْفِي كَيْفِي كَيْفِي كَيْفِي كَيْفِي كَيْفِي كَيْفِي كَيْفِي

بِهِ ۚ يَحْضُرُ بِمَجْلُوسٍ كَيْفِي ۚ ارشاد فرمایا کہ میں بھی بولتا

ہوں کہ جہاں تم جھوٹے ہو۔ لہذا جب بول رہا ہوں

تو مجھ کو یاد دلادیا کہ وہ پھر اپنے اپنا سہرہ قیام کیا اور

سہرہ کے دو سہرہ کے اور اس میں شہد پڑا پھر

دائیں بائیں جانب سلام پھیرا ۚ

تَشْرِيح :- حدیث میں ایک الجھن ہے کہ آنحضرت نے کلام فرمایا کہ سہرہ کیسے ادا فرمایا۔ کیونکہ کلام

نماز میں جائز نہیں۔ اور اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور نماز کا اعادہ لازم ہوتا ہے نہ سجدہ سہرہ۔ اس

کا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے کہ جب نماز میں بات کرنا جائز تھا۔ اس سے نماز فاسد نہیں

ہوتی تھی۔ جس طرح کہ عبداللہ بن مسعود کی آگے آنے والی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ یہ تاویل غریبی

تیاں ہے۔ اور اس سے الجھن بچنے وغیرہ دور ہو جاتی ہے۔ التبت امام شافعی نے جو بیان فرمائی ہے

وہ کسی طرح مشک نہیں۔ کہ یہ کلام آنجناب کا سہواً تھا نہ عمدہ۔ اور سہواً کلام جائز ہے۔ کیونکہ

اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس کلام کو سہواً تسلیم کریں تو ذی الیدین یا دوسرے صحابیوں نے جب

کلام کیا تو ان کی نماز میں قابل اعادہ نہیں تھی۔ حالانکہ آپ نے ان کو اعادہ نماز کا حکم نہیں دیا پھر اس

پر یہ کہنا کہ شک ان کی نمازوں کا اعادہ ہونا چاہئے تھا۔ مگر چونکہ مقتدی امام کا تابع ہے۔ اس لئے ان

کی نمازوں میں کوئی قیاحت لازم نہیں آتی۔ جبکہ امام کی نماز قیاحت سے پاک ہے۔ پہلی بات سے

بھی ناگوار لکھتے ہیں۔ کیونکہ صرف مقتدی کی نماز میں جب فساد ہوتا ہے تو مقتدی کی نماز فاسد

ہوتی ہے نہ امام کی ۚ

بَابُ سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ!

ابو حنیفہ من سمع عن عیاض
الاشعری عن ابی موسی الاشعری ان النبی صلی
مجد فی حقہ

بَابُ سَجْدَةِ تلاوت کا بیان!

حضرت ابی موسیٰ ثعلبی سے روایت ہے،
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ حق میں
سجدہ کیا

تشریح :- آنحضرت کا یہ سجدہ حضرت واو علیہ السلام کی متابعت میں تھا۔ امام ابو حنیفہ اور امام
ماکب اس آیت کو آیات سجدہ میں سے مانتے ہیں۔ نہ شافعی۔ ان کے مسلک کی تائید یا تو ابن عباس کی اس حدیث
سے نکلتی ہے جو بخاری لائے ہیں کہ سجدہ حق عوام میں سے نہیں ہے۔ یا ابی سعید کی حدیث جس کی روایت
ابوداؤد و ترمذی کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ پڑھتے وقت سورت حق پڑھی تو آپ نے بھی سجدہ
ادافرمایا۔ اور صحابہ نے بھی۔ پھر پڑھی تو صحابہ نے سجدہ کی تیار کی تو آپ نے فرمایا کہ یہ تو نبی کی تو بہ ہے حالانکہ
ہر دو احادیث کے ان الفاظ سے ان کے مذہب کی وضاحت نہیں ہوتی۔ عوام میں سے نہ ہونے کا مطلب
ہے کہ فرشتوں میں سے ہیں بلکہ واجبات میں سے ہے جو شکر کے طور پر واو علیہ السلام کی اقتدار میں واجب
ہوا۔ اور دوسری حدیث میں جو سجدہ کی وجہ بیان فرمائی کہ یہ تو نبی کی تو بہ ہے تو یہ بھی اس کے جواب کو باطل
نہیں کرتی۔ کیونکہ تمام فرشتوں و واجبات اللہ تعالیٰ کی پیش از پیش نعمتوں کے شکر میں تو فرض و واجب ہو
ہیں۔ لہذا یہ بھی ان میں سے ایک ہے امام صاحب کے مذہب کی دلیل امام احمد کی حدیث سے نکلتی ہے جو
وہ بکر بن عبد اللہ المزنی کے واسطے ابی سعید ثعلبی سے روایت کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے خواب
میں دیکھا کہ سورت حق پڑھ رہا ہوں۔ جب آیت سجدہ پڑھتا ہوں دیکھتا ہوں کہ وفات تک باوجود موجود
تھا۔ سر بسجود ہوئے کہتے ہیں کہ یہ قدم میں نے آنحضرت سے بیان کیا اس کے بعد آپ سجدہ کرتے رہے۔
اس سے صاف پتہ چلا کہ اس واقعہ کے بعد سجدہ کا عمل جاری رہا۔ اور اس قصہ سے پہلے ہوگا۔ نہ اس
کے بعد

بَابُ مَنَعَ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ

ابو حنیفہ عن حماد بن ابراہیم

عن ابی وائل عن عبد اللہ بن مسعود
انہ لما قدم من ارض الحبشة سلم علی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یصلی فلم یترد
علیہ السلام فلما انصرف رسول اللہ صلی

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ
جب وہ حبشہ سے آئے تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو سلام کیا اور آپ نماز میں مصروف تھے۔ ان
خواب نے سلام کا جواب نہیں دیا جب آنحضرت
نماز سے فارغ ہوئے حضرت ابن مسعود کہانہ

اللہ علیہ وسلم قال ابن مسعود ان رسول اللہ
من خطبۃ اللہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وما ذاک قال سلمت علیک فلترتد
علی قال ان فی الصلوة لک خصال
قال فلترتد اللہ علی احکام
یومئذ

ماگنا ہوں میں اللہ اور اس کی نعمت درجی صلی اللہ علیہ
سلم کے حصے۔ نبی مسلم نے فرمایا کہ پناہ مانگنے کی
کیا وجہ ہے، انہوں نے عرض کیا کہ میں نے آپ کو سلام
کیا۔ اور آپ جواب نہیں دیا۔ آپ نے فرمایا کہ
نماز میں اللہ کی طرف توجہ اور اس کی طرف شغولیت
ہوتی ہے۔ حضرت ابن مسعود کہتے ہیں پھر اس
دن کے بعد کسی کے سلام کا جواب نہ دیتے

تشریح :- اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ابتدائے اسلام میں نماز میں بات چیت اور جواب
سلام جائز تھا۔ جیسے جیسے سلام ترقی کرتا گیا۔ بندشیں پڑھتی گئیں۔ چنانچہ شیخین نے زمین اور قمیض سے روایت
تقل کی ہے کہ پہلے ہر نماز میں اپنے ساتھی سے بات چیت کر لیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ قوموا للہ
فانستین نازل ہوا۔ تو ہم سکوت کا حکم ہوا اور ہم بات کرنے سے روک دیئے گئے۔ لہذا ابن مسعود حدیث
جانے سے پہلے یہ زمانہ دیکھ چکے تھے کہ بات چیت اور سلام کلام کی آزادی تھی۔ جب وہاں سے
نازل ہوا اس کے بعد ہی خیال دل میں تھا۔ حالانکہ اس طرح میں یہ رعایت ختم ہو چکی تھی۔ بارگاہ الہی سے نومو
لہ قانتین کا فرمان نازل ہو چکا تھا۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جب سلام کا جواب نہ ملا۔ تو نزلہ اسٹے
کا پ گئے اور جسے کہ مزاح اقدس میں ان کی طرف سے کچھ تذکرہ پیدا ہو گیا ہے۔ پھر غور و پور کیا۔ اور معاملہ
کی وضاحت فرمائی کہ نماز تو سرسختی و شغولیت اور مصروفیت ہے اس میں سلام دیکھا گیا تو کمال کمال اور
مولیٰ سے شجاعت کے وقت بندوں سے بات چیت کا کیا موقع ہے پس یہ بات واضح ہو گئی کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کلام فرمایا اور مست تھا اور بعد میں یہ کلام کرنا منع قرار دے دیا گیا

ابو حنیفہ عن حماد بن ابراہیم
الاسود عن عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اللیل وانا فائمة الی جنبہ وجانب الثوب
واقف علی

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
شب کو نماز ادا فرماتے اور میں سوئی ہوئی ہوتی۔
آپ کے پہلو میں اور کپڑے کا ایک حصہ مجھ
پر پڑا ہوا ہوتا

تشریح :- یہ حدیث صحیحین میں یوں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات کو نماز ادا فرماتے اور میں آپ کے
کے پیچ میں مجازہ کی طرح لیٹی ہوئی ہوتی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ عائشہ آنحضرت کے بالکل سامنے لیٹی ہوئی
ہوتیں۔ اور حدیث ذیل میں پہلو کا ذکر ہے لہذا یا تو پہلو کے منہ سامنے ہی کے لئے جاہیں کہ تمام روایت
ضعیف یعنی یوں یا اس کو اپنے حقیقی معنی پر رکھا جائے کہ عائشہ آنحضرت کے آئیں یا بائیں جانب لیٹی ہوئی
ہوتیں۔ مسئلہ کی رو سے جو تشریح حدیث کی ہوئی یا اسے وہ اکندہ والی حدیث میں انشاء اللہ بیان
ہوگی

بَابُ التَّسْبِيحِ لِلرِّجَالِ وَالْتَصْفِيقِ لِلنِّسَاءِ

ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الصلوة اذا بناه صفيه ثوب
التسبيح للرجال والتصفیق
للنساء

بَابُ - مجهول کو ظاہر کرنے کیلئے
نماز میں مردوں کو تسبیح اور عورتوں
کو تصفیق کرنی چاہیے!

حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ نماز میں یہ طریقہ بتایا
گیا۔ کہ جب ان کو دو مقتدیوں کی نماز میں کوئی بات
پیش آئے دس پر ایم کو خبردار کرنا ہو تو مردوں
کے لئے سبحان اللہ کہنا ہے اور عورتوں کیلئے ہاتھ

پر ہاتھ مارنا
تشریح :- عورتوں کو سبحان اللہ کہنے سے بڑھ کر کوئی اور نماز میں سننا یا کسی
کے بعض علماء کے نزدیک عورت کی آواز بھی سنا کر ہمارے

بَابُ مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَمَا لَا يَقْطَعُ

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم
عن الاسود بن يزيد انه سأل عائشة
عما يقطع الصلوة فقال لست يا اهل
العراق تزعمون الصلوة فترتمونها
بهم ادر اما استطعت ان النبی
صلى الله عليه وسلم يصلي واما
نائمة الى جنبه عليه ثوب جانبہ
على

اسود بن یزید نے حضرت عائشہؓ سے اس چیز
کے بارہ میں دریافت کیا جو نماز کی تسبیح سے
گزر کر نماز کو توڑ دیتی ہے۔ اس کے لئے اہل عراق
تم یہ سمجھتے ہو کہ گدھا۔ کتا۔ بلی نماز کے سامنے
سے گزر جائیں تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ گویا تم نے
ہم دو عورتوں کو ان کے ساتھ ملا دیا۔ جہاں تک
میں چلے گزرنے والے کو گزرنے سے روک رہی
صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے اور میں آپ کے
پہلو میں سوئے ہوئے ہوتی۔ آپ کے کپڑا کا ایک
حصہ مجھ پر پڑا ہوتا

تشریح :- صحیح مسلم میں اس بارے میں حدیث ہے وہ یہ کہ آنحضرتؐ فرماتے ہیں کہ نماز کی تسبیح سے
اگر ترہ نہ ہو تو عورت گھر سے اور کالے کتے کا گزرنا اس کی نماز کو توڑ دیتا ہے۔ اس حدیث کے مشن نظر
ظاہر یہ کہ یہ بھی مسلک ہے کہ ان چیزوں کا گزرنا نماز کے ٹوٹ جانے کا سبب ہے امام ابو حنیفہؒ مالک اور قاضی

کا مذہب اس کے خلاف ہے۔ امام احمد عورت اور کدے میں کوئی قطعی فیصلہ نہیں کرتے اور کتے کو قطع
کا سبب مانتے ہیں۔ یہ ہے سنی کی نوعیت اور اس میں اللہ کے اختلاف کی حقیقت۔ اب مبرائے لال کا مسئلہ
فرمایا۔ اللہ جلّ شانه کے سامنے دوسری بھیجی عادیث اس کے معارض ہیں۔ جن کی بنا پر وہ قطع کی حدیث کے
نتیجے کے قائل ہوئے یا اس کی تاویل کے۔ ان میں سے ایک حدیث ذیل حدیث عائشہؓ ہے جو کتب صحاح
میں ضعیف لغوی اختلافات سے وارد ہے اور جس میں کسی کو کلام نہیں۔ یہ عورت کے معاملہ میں عدم قطع
نماز کا نااطقی فیصلہ صادر کرتی ہے۔ کہ اس کے سامنے رستے یا گزر جانے سے نمازی کی نماز میں کوئی فرق نہیں
آتا۔ خود آنحضرتؐ کا عمل اس کی تائید دلیل ہے۔ گھر کے بارہ میں حضرت ابن عباسؓ کی تسبیح حدیث ہے
کہ وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ نماز پڑھ رہے تھے تو میں نے گھر سے
کو صغ کے سامنے بیٹھ دیا۔ اور آپ نے اس کی پروا نہ کی۔ اب یہ کہتے کہ اس حدیث قطع میں کہتے کہ
عطف مرارۃ دہرنا پر ہے جن کا شرعی حکم معلوم ہے۔ لہذا کہتے کہ عطف اس بات کا مقتضی ہے کہ
یہ بھی قطع کے نیچے اگر ان ہی مردوں کے ساتھ تسبیح حکم ہوا۔ امام احمد بھی مرد و عادیث عدم قطع کو
مناظر کہتے ہوئے عورت و گھر کے بارہ میں قطعی حکم نہ لگا سکے۔ البتہ کہتے کہ متعلق ان کو جو نہ کوئی
معارض حدیث نہ ملے وہ اس میں بدلتو قطع ہی کے قائل ہے۔ علامہ ابن جوزی نے اس حقیقت
کی مراعت کی ہے۔ وچراۃ حدیث قطع میں قطع صلوة سے شروع و ختم کا چلا جاتا اور ادا لیتے ہیں نماز
کا ٹوٹ جانا جبکہ ظاہر الفاظ بتاتے ہیں

بَابُ صَلَاةِ الْكُوفِ

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم
عن علقمة عن عبيد الله قال انكسفت
الشمس يوم مات ابراهيم بن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم فخطب فقال ان
الشمس والقمر آيتان من آيات الله
لا تنكسان موت احد ولا لحياة فاذا
رايتهم ذلک فصلوا واحمدوا الله واكبروا
وسبحوا حتى يبعث الله ابيهما انكسفت
نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
وحملته من كعبتين

بَابُ - سَوْجِ گھر بن کی نماز

عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم کے صاحبزادہ حضرت ابراہیمؓ کے انتقال کے
دن سوج گھر بن ہوا تو انجناب کھڑے ہوئے اور
خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ سوئے اور پانچ نمازوں
میں سے ایک نفاثی ہے۔ اس میں کسی کی موت کے
سبب یا کسی کی پیدائش کے باعث گھر بن نہیں پڑتا
لہذا جب تم ان کو ایسا گھر بن کی حالت میں دیکھو
تو نماز پڑھو۔ اللہ کا حمد کرو۔ بکبیر کہو۔ اور تسبیح
پڑھو یہاں تک کہ مرد و گھر بن سے نکل جائیں۔ پھر
منبر سے آپ ترے اور دور کعت نماز کسوف
ادا فرمائی

تشریح :- یہ حدیث سوج گھر بن کی نماز ثابت کرتی ہے۔ اس کی ادائیگی میں لڑکا اختلاف ہے

اس کی تشریح تفصیل سے آئندہ حدیث میں دی جا رہی ہے

ابو حنیفہ عن عطاء عن ابیہ

عن ابن عمر قال انکسفت الشمس یوم

مات ابراہیم نقار النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قیاماً لم یلا حتی ظنوا انه لا یرکع ثم

رکع فکان رکوعه قد اقامہ ثم رفع

رأسه فکان قیامه قد اقامہ ثم سجد

قد اقامہ ثم جلس فکان جلوسه بین

السجدتين قد اقامہ ثم سجد قد اقامہ

جلوسه ثم صلی الركعة الثالثة

فغفل مثل ذلک حتی اذا کانت السجدة

منها بکی فاشتد بکاءه فضعف

هو یقول الموقد فی ان لا تعد بغير

وانا فیہم ثم جلس فشهد ثم

انصرف واقبل علیہم بوجهه ثم

قال ان الشمس والقمر ایتان من آیات

الله یخوف الله بهما عباده لا یکیفان

لموت احدهما ولا لحياته فاذاکان

کنانک فعلیکم بالصلوة ولقد رايتنی

أدنی من الجنة حتی لو شئت

ان اتنازل من غصن من شجرها

فعلت ولقد رايتنی أدنی من

النار حتی جعلت اتقی ولقد رايتنی

سارق رسول الله وفي رواية سارق

بیت رسول الله یعذب بالنار ولقد

رايت فیها عبد بن کعب سارق

النجار بمحجنة ولقد رايت فیها

امرأة أکذما حمیرية تعذب فی

امرأة أکذما حمیرية تعذب فی

هتة لها بطنها لم تقمها ولا

تدعها تأکل من خشاش

الارض وحشرا تمها وفي رواية

لنحوه وفيه لقد رايت عبد بن

مرعاء سارق الحجاج بمحجنة

فکان اذا خضع ذهب واذا رآه احد

قال انما تعلق بمحجني

وفي رواية کان اذا خضع له

شي ذهب به واذا ظهر عليه قال

انما تعلق بمحجني

عورت کو جو ایک بتی کی وجہ سے مذاب کی باری

حق میں کو اس نے بازو رکھا تھا نہ اس کو کچھ

کھانے کو دیتی تھی نہ ہی اس کو سپردی تھی کوئی مین

کے کپڑے کوڑے کھائے۔ اور ایک روایت میں

اسی جیسا ہے اور اس میں ہے العبر میں نے دیکھا عبد

بن ودرعہ کو اپنی حمیدہ کٹڑی سے حایوں کی چوکی

کرنے والے کو اگر کسی نے نہیں دیکھا تو لے اڑا

اور اگر کسی کی اس پر نظر پڑی تو کہا کہ میری غلام کٹڑی

میں بیا بچ گیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ

جب کوئی سیر کی کی نظر سے اوچل ہو تو لے اڑتا۔

اور جب دیکھتا تو کہتا کہ یہ تو میری بیوی کٹڑی میں

الہی گئی تھی

نشر: ۱۔ نازک سوف کی بیٹ کے بارے میں امام شافعی مالک دارام اعظم کے درمیان اختلاف

ہے۔ کہ وہ یہ کہ اس کی سر رکعت میں ایک رکوع ہے یا دو؛ ہر دو اس سر رکعت میں دو رکوع کے قائل ہیں

اور امام اعظم دیگر نازکوں کی طرح ایک ہی رکوع مانتے ہیں۔ ان دونوں کی دلیل حضرت عائشہ کی حدیث سے

جو صحاح ستہ میں منقول ہے۔ مگر حقیقت یہ تعدد رکوع کی حدیث میں قائل ہے کہ اس کا یہ تامل اس کو قابل

محبت نہیں رکھتا۔ بلکہ ایک راوی کی روایت میں قائل ہے مثلاً عائشہ سے دو رکوع کی بھی روایت وارد

ہے اور میں کی بھی۔ حضرت جابر سے دو رکوع کی بھی روایت ثابت ہے اور میں کی بھی حضرت ابن

عباس سے چار رکوع کی روایت ہے۔ اور حضرت ابی سے پانچ کی۔ لہذا حنفیہ نے مجبور ہو کر آنحضرت

کی قولی و فعلی ان روایات کی طرف رجوع کیا جو موافق قیاس ہیں۔ یعنی عام نمازوں سے ملتی ملتی۔ قولی

حدیث مثلاً عائشہ کی۔ نعمان بن بشیر سے روایات لائے ہیں۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذا خسفت الشمس

والقمر فصلوا کا حدث صلوا صلیتموها من المکتوبة کہ جب سورج یا چاند میں گرہن واقع ہو تو

ایسی نماز پڑھو جیسے کہ تم نے بھی (فجر کی) فرض نماز پڑھی ہے۔ کیونکہ یہ کہ سوف اس وقت ہوا تھا۔

کہ بطلان حدیث حضرت سمرہ کے سورج و نیزہ افق سے اٹھا تھا۔ فعلی حدیث مثلاً حدیث یہی

ہے جس سے ایک ہی رکوع کا ثبوت ہے۔ پھر ممکن ہے کہ اثر دعاء کے باعث گڑبڑی پیدا ہو گئی ہو

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چونکہ خلاف معمول رکوع میں تاخیر فرمائی۔ اس کے پیچھے کھڑے ہونے والوں نے

دھوکے سے سزا ٹھاکر ہوا اور ان کو دیکھ کر ان سے پیچھے والوں نے ایسا کیا تو پھر سب اگلوں نے

دیکھا کہ آنحضرت تاخیر رکوع میں ہیں پھر سر جھکا کر رکوع میں چلے گئے ہوں تو پیچھے والوں نے بھی

ان کی متابعت کی ہوا اور یوں دو یا تین رکوع کا دھوکہ کھتا چلا گیا ہو۔ اور زیادہ پیچھے میں ایسا ہو جانا بعید

قیاس نہیں۔ جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام میں اختلاف پڑ گیا تھا اور یہ نہایت عمدہ دلیل ہے۔

بَابُ صَلَوةِ الْأَسْتِخَارَةِ

البوحيفة عن ناموس يحيى بن
ابى سلمة عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة
كما يعلمنا السورة من القرآن :

تشریح :- اس حدیث کی تفصیل آگے آرہی ہے :

ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن
عقبة عن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كما يعلمنا
السورة من القرآن .

فَفي رِوَايَةٍ قَالُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَادَ أَحَدُكُمْ
أَمْرًا فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ
غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ
إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ
بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ
فَإِنَّكَ تَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَتَقْدِرُ وَلَا
أَقْدِرُ وَأَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ
إِنْ كَانَ هَذَا الْأَمْرُ خَيْرًا لِي فِي
مَعِيشَتِي وَخَيْرًا لِي فِي عَاقِبَةِ أَمْرِي
فَيَسِّرْهُ لِي وَيَافِضْهُ لِي فِيهِ -

وَرَدَ فِي رِوَايَةٍ أَنَّ كَانَ مِلَّةً
فَاتَّقَى لِي الْخَيْرِ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ
تَرَقَّى بِهِ؛

تشریح :- نازا استنارہ ایسے امراض اور فوری امور کے لئے ہے جن نے اپنے بڑے نفع و نقصان کے بارہ میں دل میں شک ہو اور انسان عقل کی خاص طرف کو ترجیح دینے میں عاجز رہے مثلاً سفر تعمیر مکان معاملات - تنہات و غمہ معمولی کاموں میں استنارہ کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی۔

بَابُ مَلَوَةِ الضَّحَى!

الوحيية عن المحدث عن
 أبي صالح عن أم هانئ أن النبي صلى
 الله عليه وسلم يوم فرغ من مكة
 وضع لأمته ودعا بماء فصبه عليه
 ثم دعا بشؤب واحد
 صلى عليه وزاد في رواية
 متوشحاً

وَفِي رِوَايَةٍ اَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ لَامَتَهُ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ
سَدْعًا بِمَاءٍ فَنَاقَى بِهِ فِي جَفْصَةٍ
بَيْنَهَا خَبْرُ الْجَمْعَيْنِ فَاسْتَقْرَبَتْهُ
فَانْقَلَبَتْ سَدْعًا بِشَوْبِ فَتَوَشَّعَ بِهِ
ثَمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَالِ ابْنُ حَنِيْفَةَ
رَوَى الْقُضْعِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ اَنْ النَّبِيَّ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ
لَامَتَهُ دَعَا بِمَاءٍ فَنَاقَى بِهِ فِي جَفْصَةٍ
فِيهَا شَرَجَيْنِ فَاَنْقَلَبَتْ وَهِيَ اَرْبَعَا وَرَكْعَتَيْنِ
فَتَوَشَّعَ بِهَا وَاحِدًا مَتَوَشَّعًا

تشریح :- یہ نماز چاشت معنی - جبیا کہ ابو
 بعض کہتے ہیں کہ نماز شکرانہ معنی - جو نفع کمہ کی خوشی
 نماز نفع کمہ کے ہنگام میں قضا ہو گیا تھا - جسے آستانہ

بَابُ الْاِعْتِكَافِ

البو حنيفة عن الهيثم عن رجل
عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان إذا دخل شهر رمضان قام

باب ۷۶۔ چاشت کی نماز!

۱۶۰
ام ہانی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے روز ذرہ اتاری اور
پانی سنگا کر شل فرمایا۔ پھر ایک کپڑا طلب فرمایا اور اس
میں نماز پڑھی۔ اور ایک روایت میں خوشنکاح لفظ
زیادہ ہے۔ یعنی خوشنکاح کی صورت میں کراہیک پڑھے
کو مرد و بغل سے نکال کر دیکھے گدی پر اس میں گرہ دے
کر باندھ لیا جاتا ہے ۶

اور ایک روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن اپنی زرہ اتار دی پھر پانی غسل فرمایا تو کلتری کے ایک بڑے کو لٹے میں پانی پینے کی کیا۔ جس میں گوشت عابروا آٹا لگا ہوا تھا۔ آپ نے ایک کپڑے سے آٹہ کی اور غسل فرمایا۔ پھر کپڑے اٹھایا اور خوش کیا پھر دو رکعت نماز ادا فرمائی ابوحنیفہ نے فرمایا کہ یہ بات کی نماز مستحیٰ ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ فتح مکہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زرہ اتار دی اور پانی غسل کیا تو ایک بڑے پیالہ میں مجلس میں گوشت سے بھرے آٹے کے کھانے تھے۔ پانی پینے کی کیا۔ آپ نے غسل فرمایا اور چار رکعت یا دو رکعت ایک کپڑا میں خوشی کے شکل کا باندھ کر نماز ادا فرمائی۔

کے زبانی خود اس حدیث میں اس کی وضاحت ہے
 راکی گئی تھی۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ انجناب کا ورد
 مدت ملتے پیڑاؤ فرمایا۔

بانیؑ۔ اعتکاف کا بیان !

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب
یہ رمضان کا مہینہ آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو
جو باگن شہر دے کر فرماتے اور کہی کسی سوکتے تھی۔ اور

وَنَامَ إِذَا دَخَلَ عَشْرًا لَوَا وَلَغَرُ
شَدَّ الْمَيْتَرُ وَاحْيَى اللَّيْلُ

بَابُ التَّهَجُّدِ !

ابو حنيفة عن زياد عن المغيرة
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقوم عامة الليل حتى تورمت قدماه
فقال له اصحابه اليس قد غفر لك ما
تقدم من ذنوبك وبما تأخر قال افلا
اكون عبد اشكور ؟

تشریح :- بخاری بھی اس کو حضرت مغیرہ
یعنی آب کی نیند لیاں وہ مگر جایا کرتے ہیں ؟

أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي بَصْرَةَ أَنَّ رَسُولَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْلٌ كَانَتْ ثَلَاثَ عَشْرَةَ

رُكْعَةٌ مِمَّنْ ثَلَاثَ رُكْعَاتٍ الْوُتْرُ وَرُكْعَةُ الْفَجْرِ
تشریح :- اگر حدیث سے تو رکعہ آخر رکعہ

مذہبِ عنفینہ کی تصدیق نہ کر لی ہے۔ دوسرا یہاں بھی دوسرے کے مسئلہ کو قدس کے گھولاجائے تو بے جا ہے۔

رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعات سے زیادہ تہجد نہ پڑھتے۔ چار رکعت پڑھتے جن کی درازی و سہولت نہ ہو بلکہ ہر روز پندرہ رکعت پڑھتے ان کی درازی و حسن و خوبی کے بارہ میں نہ پوچھو۔

پھر تین پڑھتے (یعنی وتر) اس حدیث کو ترجمہ کرنے میں جمع کیا ہے۔ مسلم حضرت ابن عباسؓ سے نماز تہجد کے بارے میں حدیث لا تقرأں۔ آخر میں سے تَعَاوُذُ ثَلَاثَ یَمِّنِ یعنی تیسری رکعت وتر کی پڑھیں۔ اب یہ ہر

دو احادیث جو نماز تہجد کے ذیل میں تقریباً قطب الاحادیث ہیں۔ اس امر کی بین و لیلیں ہیں اور اس کا کھلا شہوت بہرہ سمجھا ہی ہے کہ وہ ترکیب تہجد میں رکھتا ہے۔ اس کے کسی زیادتی کی روایات اس وقت کی ترجمانی کرتی

ہیں جبکہ دوسرے معاملہ نے قرار نہیں کچھ اسٹاف۔ بعد میں بین جی رکعات کی شکل سے پائی۔ اور اسی پر عمل درآمد کیا۔

پرامراد کرے اور جیسے کہ قدرتی کائنات پر رحمت پر کوئی یسوع مسیح حدیث ہیں تو عمل کی صورت میں سے اے سے سے یہاں ہیں

فجر کی سنتوں کا ناز و تنجید میں شمار ہے۔ بعض متصل ہونے کے سبب اور بعض وجہ کہ اکثر روایات سے انتخاب ان کے بعد آرام نہیں فرماتے۔ اور بعض روایات میں تو بعد یقیناً الفجر کے نطق بھی ہیں کہ طلوع صبح صادق کے بعد سنت ادا فرماتے۔ اور کسی میں بین الزمان کا لفظ بھی ہے یعنی اذان و اقامت کے درمیان یہ سنتیں ہوتیں۔ بہر حال سب کا اتفاق ہے کہ وہ تنجید کے ساتھ اور جگہ جاتیں بلکہ طلوع فجر کے بعد۔

نماز تہجد کے بارے میں مختلف روایتیں آئی ہیں کسی میں تھوڑا تیرہ سے کسی میں گیارہ کسی میں سات اور کسی میں پانچ کی بھی۔ بہر حال تیرہ سے ناممکن کوئی روایت نہیں۔ پھر اس میں بھی اختلاف ہے کہ نماز تہجد صرف اس شخص پر فرض تھی۔ یا امت پر بھی پھر بعد میں منسوخ ہوئی۔ مختار منہب مؤرخ الذکر ہے :

بَابُ سُنَّةِ الْفَجْرِ

البوحنيفة عن علقمة عن ابن
الاقمر عن حماد قال قال مالك بن
انرب اناس مجلسا حمرا فقال ذات
يوم يا حماد لا اراك فواظبنا الا ذات
تريد نفسك خيرا فقال اجبل يا ابا
عبد الرحمن قال اما ائنتان فاني اخاك
منها واما واحدك فاني امرك بها
فاني سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يامر بها -

قال ما هي تلك الخصال الثلاث
يا ابا عبد الرحمن -

قَالَ لَا تَمُوتُنَّ عَلَيْهِ كَرِيمٌ إِلَّا
دَيْنًا تَدْعُو بِهِ وَفَاءً

وَلَا تَسْمِعَنَّ مِنْ تَلَاوَاهِهَا فَأَنَّهُ
يَسْمَعُ بِكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَمَا سَمِعَتْ بِهِ

أَكْثَرُهَا -
وَأَمَّا الَّذِي فِي الْمَاءِ فَهُوَ كَمَا كَانَ فِي

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا

باب فجر کی سنتیں !

ہر روایت معنی سے روایت ہے کہ جب کسی کی نے حضرت ابن عمر سے وفات کی تو حیران ہو کر مجلس میں آپ کے قریب آیا۔ ایک من حضرت ابن عمر سے بولے اے حیران میں تجھ کو ہماری صحبت میں ہمیشہ پیشہ (نابا) صرف اسی لئے دیکھتا ہوں کہ تو ہمارے صحبت سے اپنے آپ کیلئے کی بھلائی کا طلب گار ہے انہوں نے کہا جی بیشک اے ابوبکر ارمین حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ (امحقوا) میں دو باروں سے تجھ کو روکنا ہوں اور ایک بات کا تجھے حکمت سے بول کر کہہ

میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہے کہ
 پاپا عمران نے عرض کیا کہ ابا عبد الرحمن وہ بنی حنظلہ

الفجر فلا تكتا عظماء فان فيه لسا
الوغائب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا۔ سنت
فجر کی دو رکعتیں ہیں پس نہ چھوڑاؤ ان کو کیونکہ ان میں بہت
اسباب رغبت ہیں

تشریح :- اس حدیث میں ریاکاری اور کھلاوسے کی برائی ہے کہ اللہ تعالیٰ چونکہ مسیح و عیسے
پر عبادت اسی کے لئے کرتی چاہیے۔ ان میں نام و نمود۔ شہرت پسندی حرام و ناجائز ہے اور اس پر سخت
وعید ہے کہ قیامت کے دن اس کا قصاص لیا جاوے گا۔ اس حدیث میں سنت فجر کی اہمیت کو
بھی واضح فرمایا ہے

البوحیفة عن عطاء عن عبد بن
عمر بن عائشة قالت ما كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم الا اذا كان قد رخصت في
شي من النوازل اشك ما حالنا منه على ركعتي

الفجر
تشریح :- یہ حدیث اس کی وضاحت کرتی ہے کہ مسلمان دیگر نوافل و سنن کے مقابلہ میں سنت
فجر کا بہت لحاظ رکھے کہ وہ نماز نہ ہو جائیں اور ان کی ادائیگی پر سختی سے پابندی رکھے۔ احادیث صحیحہ
میں ان کی متنازعہ اہمیت مختلف الفاظ میں ظاہر کی گئی ہے۔ کہیں اس شخص نے یوں فرمایا کہ دنیا و مافیہا
سے زیادہ مجھ کو یہ دو رکعتیں زیادہ پسند ہیں۔ جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے۔ کہیں اس طرح ارشاد ہوا کہ ان کو ہرگز
نہ چھوڑو اگر سچے کو گھوڑے رفوہ و الہی پاکیل دیں۔ جیسا کہ ابو داؤد میں ہے۔ لہذا ان میں سے کہ عاقل
فرمائی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی سنتوں کو کسی بھی ترک نہیں فرمایا نہ سفر میں نہ حضر میں نہ بیماری میں

اسی اہمیت کے سبب اصناف اور اکثر ائمہ کے نزدیک موکدہ منقبات پانچ ہیں۔ اول فجر کی
سنتیں۔ دوسرے مغرب کے بعد کی دو رکعت سنت۔ تیسرے ظہر کے بعد کی دو رکعت سنت
چوتھے عشاء کے بعد کی دو رکعت سنت۔ پانچویں ظہر کے پہلے چار رکعت سنت۔ ان پانچوں سنن
موکدہ کی اہمیت تہ ترتیب مذکورہ ذکر کی گئی ہیں

البوحیفة عن نافع عن ابن عمر
قال ومقت النبي صلى الله عليه وسلم
اربعين يوما اوشهدوا سمعته يقول في
ركعتي الفجر يقول هو الله احدا وقل يا ايها

الكلهون
تشریح :- اکثر احادیث میں اس طرح ہے اور ابو داؤد میں ابن عباس سے جو روایت ہے
وہ یہ ہے کہ آپ سنت فجر کی پہلی رکعت میں انا باللہ واما انزل علیا کی آیت تلاوت فرماتے اور دوسری

من انا باللہ واشہد بانا مسلمون کی آیت :-

البوحیفة عن سالم عن جابر بن

محمدة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
اذا صلى الصبح لم يخرج عن مكانه حتى
تطلع الشمس وتبين

تشریح :- غالباً انجناب کی نشست قبلہ رو ہوتی تھی۔ بلکہ وائیں بائیں یا قبلہ کو پیچ کر کے لوگوں
کی طرف رخ کرتے ہوئے جیسا کہ انجناب سے مروی ہے بعض نے بعد نماز قبلہ رخ پھینا مکروہ جانہ ہے
ابو داؤد و مساک سے روایت لاتے ہیں۔ اور وہ حضرت جابر سے کہ انحضرت نماز فجر کی ادائیگی کے بعد
مصلی پر سے نہ اٹھتے یہاں تک کہ سورج نکل آسے۔ پھر آپ نماز اشراق کے لئے کھڑے ہوجاتے

باب مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ

بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي السُّجْدَا

البوحیفة عن محارب عن ابن
عمير قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْعِشَاءِ أَرْبَعِ
رَكَعَاتٍ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ كُنَّ لَهُ
مِثْلُ ثَلَاثَةِ أَلْفِ رَكَعَاتٍ

تشریح :- نفلوں کی انتہائی فضیلت و برکت کے سبب میں کسی دوسرے امادیت بھی منقول
ہیں۔ جس طرح یہاں عشاء کے بعد چار نفلوں کے بارہ میں آیا ہے کہ جن نے وہ ادا کیں گو یا کہ اس نے تیس
میں نماز ادا کی۔ سعید بن منصور نے اپنی سند میں اس حدیث کے ساتھ ایک اور ٹکڑا بھی نقل کیا ہے۔
کہ عشاء سے پہلے چار نفلوں کے ادا کرنے کا ثواب تہجد کی نماز کے برابر ہے

البوحیفة عن محارب عن ابن عمر

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ صَلَّى
أَرْبَعًا بَعْدَ الْعِشَاءِ لَا يَفْعَلُ بَيْنَهُمْ تَسْلِيمٌ
يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَتَعْنِي السُّجْدَا
وَفِي الرَّكَعَةِ الثَّانِيَةِ بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَتَعْنِي السُّجْدَا
وَفِي الرَّكَعَةِ الثَّالِثَةِ بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَتَعْنِي السُّجْدَا
وَفِي الرَّكَعَةِ الْآخِرَةِ بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَتَعْنِي السُّجْدَا

حضرت جابر بن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جب فجر کی نماز پڑھتے تو اپنی جگہ سے اٹھتے
یہاں تک کہ سورج نکل آتا اور ایک دینہ و کفلا
اٹھ کر اس کی روشنی میں پڑھ جاتے

تشریح :- ایک روایت میں ہے کہ انحضرت نماز فجر کی ادائیگی کے بعد
مصلی پر سے نہ اٹھتے یہاں تک کہ سورج نکل آسے۔ پھر آپ نماز اشراق کے لئے کھڑے ہوجاتے

باب مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ

بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي السُّجْدَا

حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز عشاء کے بعد چار
رکعتیں پڑھیں تو
وہ برابر نو سو تہ شب قدر کی اتنی ہی رکعت کے ہوتی
گو یا کہ اس نے شب قدر میں چار رکعت نفلیں پڑھیں

تشریح :- نفلوں کی انتہائی فضیلت و برکت کے سبب میں کسی دوسرے امادیت بھی منقول
ہیں۔ جس طرح یہاں عشاء کے بعد چار نفلوں کے بارہ میں آیا ہے کہ جن نے وہ ادا کیں گو یا کہ اس نے تیس
میں نماز ادا کی۔ سعید بن منصور نے اپنی سند میں اس حدیث کے ساتھ ایک اور ٹکڑا بھی نقل کیا ہے۔
کہ عشاء سے پہلے چار نفلوں کے ادا کرنے کا ثواب تہجد کی نماز کے برابر ہے

البوحیفة عن محارب عن ابن عمر

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ صَلَّى
أَرْبَعًا بَعْدَ الْعِشَاءِ لَا يَفْعَلُ بَيْنَهُمْ تَسْلِيمٌ
يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَتَعْنِي السُّجْدَا
وَفِي الرَّكَعَةِ الثَّانِيَةِ بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَتَعْنِي السُّجْدَا
وَفِي الرَّكَعَةِ الثَّالِثَةِ بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَتَعْنِي السُّجْدَا
وَفِي الرَّكَعَةِ الْآخِرَةِ بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَتَعْنِي السُّجْدَا

کتب لا یمن قام ليلة القدر وشعره في اكل
بيتهم كاهنهم ومن وجبت له النار ولجئ من عذاب
القبور وروى موقوفاً من ابن عمر

اس کے ان تمام گھر والوں کے حق میں من کے لئے دوزخ
واجب ہو چکی ہے۔ اور وہ خود عذاب قبر سے چھٹکارا
پائے گا یہ حدیث حضرت ابن عمر سے موقوف بھی مروی
ہے

تشریح :- ابو داؤد انہیں چار رکعت کے ثبوت میں حضرت عائشہ سے یہ حدیث لائے ہیں۔ کہ
ماصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العشاء قط قد خلع على الاحلى بعد ما اربع ركعات او ثلثا یعنی
آنحضرت جب بھی نماز عشا ادا فرما کر میرے پاس تشریف لاتے تو چار یا تین رکعت ادا فرماتے

بَابُ الرَّكَعَتَيْنِ باب نماز پھر کے بعد دو رکعت

کامیان !

بعد صلوٰۃ الظہر

ابو حنیفہ عن الحكم بن مجاهد عن
ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصل بعد الظهر ركعتين

تشریح :- بہت سی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ انبیا نے ان دو رکعات پر مداومت
فرمائی۔ مگر یا دو رکعت سنتوں کا شمار سنت مکرہ میں ہے

بَابُ الصَّلَاةِ باب گھروں میں نفل نماز

پڑھنا !

في البيوت

ابو حنیفہ عن نافع بن عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلوا في بيوتكم ولا تجعلوها قبوراً

تشریح :- آنحضرت نے گھروں میں نفل نماز پڑھنے کی ترغیب دی ہے بعض روایات میں
یوں ہے۔ اجعلوا من صلوٰۃکم ولا تجعلوها قبوراً۔ یعنی اپنی نماز کا کچھ حصہ گھروں کے لئے بھی
رکھو اور ان کو قبرستان نہ بناؤ۔ مجبور علماء کا یہی مسلک ہے کہ یہ حدیث من و نوافل کے بارے میں ہے
مذہبوں کے متعلق پنا پندرہویں حدیث میں اس طرح آیا ہے۔ افضل الصلوٰۃ صلوٰۃ المذہب
الا لکتوبہ کہ زیادہ فضیلت کی نماز انسان کی اس کے گھر میں ہے سوائے فرض نماز کے بعض اس کو
حدیث اجعلوا من صلوٰۃکم ولا تجعلوها قبوراً کے پیش نظر فرض نماز کے لئے مانتے ہیں۔ جیسا کہ قاضی عیاض نے لکھا

سے اور وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ گھر میں بعض فرض نماز پڑھتے سے جو لوگ مسجد میں نہیں آتے ہیں۔ مثلاً عوام
بیمار۔ عورتیں وہ بھی شریک جماعت ہو سکتیں۔ اور ان کو انتظار کا موقع مل سکے۔ مگر فقہاء مذہب اول ہے۔
گھروں میں نماز ادا کرنے سے گھروں کو آنحضرت نے قبرستان سے یوں تشبیہ دی کہ قبرستان میں
بھی چونکہ نماز نہیں پڑھی جاتی اس لئے نماز نہ پڑھے جائے میں گھر قبرستان کی طرح ہو گیا۔ اور یہ حکم دوسرے
املا بھی اپنے اندر رکھتا ہے کہ گھر میں نماز پڑھنے سے ریا کاری۔ دکھاوے۔ نام منورے بہت حد
تک انسان بچ جائے اور اللہ تعالیٰ کو وہ ہی عبادت پسند ہے جس میں ریا کاری نہ ہو۔ اور اس سے
گھر میں برکت پھیلتی ہے۔ رحمت کے فرشتے نازل ہوتے ہیں۔ شیطان بھاگتا ہے۔ پنا پندرہویں حدیث میں
حضرت ابی ہریرہ سے یہ حدیث مروی ہے اور اس میں یہ الفاظ مذکور ہیں ان الشیطان یفر من البيت الذی
تقرأ فیہ سورۃ البقرۃ کا اس گھر سے شیطان بھاگتا ہے۔ جس میں سورت البقرہ پڑھی جاتی ہے بعض
روایات میں آنحضرت کے یہ الفاظ ہیں کہ وہ گھر جس میں اللہ کا ذکر کیا جائے اور وہ جس میں ذکر نہ ہو یہ ہر دو
گھر زندہ اور مردہ انسان کی مثال ہیں

بَابُ سُنَّةِ الرَّكَعَتَيْنِ فِي باب کعبہ میں دو رکعت سنت

پڑھنا !

الكعبة

ابو حنیفہ عن نافع بن عمر
قال سالت بلالا بن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الكعبة وكبر حتى
قال صلى ركعتين متبائلي العمودين اللتين
تليان باب الكعبة والبيت اذ ذاك على
سنة اعمدة

تشریح :- یہ نسخہ مکہ کے دن لکھتا ہے۔ کیونکہ آنحضرت جب کعبہ میں داخل ہوئے تو آپ کے
ساتھ حضرات اسامہ۔ بلال اور عثمان بن طلحہ تھے۔ اور دروازہ بند کر دیا گیا تھا۔ حضرت ابن عمر آنحضرت
کے ہمراہ نہ تھے۔ اسی لئے جب آنحضرت باہر تشریف لائے تو حضرت ابن عمر نے حضرت بلال سے
آنحضرت کی نماز کے بارے میں پوچھا

ابو حنیفہ عن حماد بن سعید

عن حماد بن عمر عن رجل سأل
عن صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فی الکعبۃ یوم دخلها فقال صلی فی

حضرت ابن عمر سے کسی شخص نے دریافت
کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کعبہ میں داخل ہوئے تو نماز
کس جگہ اور کتنی رکعتیں پڑھیں انہوں نے کہا کہ اپنے
کعبہ میں چار رکعتیں ادا فرمائیں اس شخص نے کہا کہ اگر مجھے

الکعبة اربع رکعات فقال له ابر في
المكان الذي صلى فيه فقال فَبَعَثَ
مَعَهُ ابْنَهُ ثُمَّ ذَهَبَ تَحْتَ الاسطوانة
يَحْيِيَالُ الْمَجْدعة :
وفي رواية ان ابن عمر قال صلى
النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة
اربع ركعات قلت له ابر في المكان
الذي صلى فيه فَبَعَثَ مَعَهُ ابْنَهُ
فَارَا فِي الاسطوانة الوسطى تحت
الجدعة :

وہ جگہ دکھائیں۔ جہاں آنحضرت نے نماز ادا فرمائی
تو حضرت ابن عمرؓ نے اپنے صاحبزادہ کو اس کے ساتھ
کر دیا کہ وہ جگہ دکھا دیں پھر وہ بیچ کے ستون تک
گئے کعبہ کے تنے کے برابر میں :
اور ایک روایت میں ہے کہ ابن عمرؓ نے کہا کہ نماز
پر عیسیٰ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں چار رکعات۔ تو
میں نے سعید بن جبیرؓ کو روای سے پوچھا (اے سعید) کیا کہا کہ
ذرا مجھ کو وہ جگہ دکھائیے۔ جہاں آنحضرت نے نماز ادا
فرمائی۔ تو انہوں نے اپنے صاحبزادہ کو میرے ساتھ کر دیا۔
اور انہوں نے مجھ کو وہ بیچ والا ستون دکھایا جو خیمہ
کعبہ کے نیچے ہے :

تشریح :- ہماری نے سمجھ کر حدیث کو روایت کیا ہے۔

بَابُ الْجَنَائِزِ

ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة
عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من ميت يودت له ثلاثة
من اوله الا اخذه الله تعالى الجنة فقال
عمر اكا اثنان فقال صلى الله عليه وسلم
اذا اثنان :

باب جنائز کا بیان !

حضرت بریدہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا نہیں مرنے والے کوئی سرفرازا
کہ جس کے تین دنیا باغ (بچے مر گئے ہوں مگر یہ کہ
اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل فرماتا ہے حضرت
عمرؓ بولے اور وہاں حضرت نے فرمایا (ہاں) یا دوہ

تشریح :- یہ حدیث بہ اختلاف الفاظ صحاح میں موجود ہے مسلم و ابن ماجہ میں اس طرح ہے۔
کہ جس مسلمان کے تین نابالغ بچے مر جائیں تو وہ اس کا جنت کے دروازوں پر استقبال کرنے میں
جنت کے کٹھوں دروازوں میں سے ہیں سے وہ چاہے۔ جنت میں داخل ہو جائے۔ بعض میں
اس طرح ہے کہ اس کو آتش و دوزخ برائے نام ہی چھوئے گی۔ بعض میں یوں ہے کہ وہ بچے اس
کے لئے مقبول و سکین حصار ہو جائیں گے :

کسی شامی شخص سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو مجھے گشتِ شہداء سے کہ
جو کچھ کوئی کی تلاش میں۔ کاہ کا اس سے کیا جائیگا۔
جا جنت میں چلا جا تو وہ کہے گا نہیں جب تک

ابو حنیفہ عن عبد الملك عن جبل
من اهل الشام عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال انك لتري القطر تحببنا يقال
له ادخل الجنة فيقول له لا حستي

يَدْخُلُ الْبَوَائِي :

تشریح :- اس بارے میں کثیر تعداد میں احادیث منقول ہیں جن کے الفاظ ایک دوسرے سے
مختلف ملتے ہیں۔ طبرانی کبیر میں یہی حدیث لائے ہیں۔ اس کے آخر میں یہ مکرر ہے۔ فیقال له ادخل الجنة
انت و ابواک پس اس سے کہا جائے گا کہ با تو اور تیرے ماں باپ سب کے سب جنت میں داخل
ہو جائیں یہ سب پروردگار عالم کی بندہ نوازی۔ اور بندہ پروردگار کی نوازی تو نابالغ بچوں کو ماں باپ کے
لئے ذریعہ نجات سمجھایا۔ اور تین بچوں کے مر جانے پر عینی قرار دیا۔ پھر تین سے گھٹ کر دو کے مر
جانے پر بھی یہی اجتہاد و رحمت جاری رہا۔ بلکہ یہ روایات میں ایک تک کی تعداد بھی آئی ہے۔
چنانچہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جو شخص تین نابالغ بچوں کو اپنے آگے اس دنیا سے بھیجے وہ اس
کے لئے آگ سے بچاؤ و حصار ہو جائیں گے۔ حضرت ابو ذرؓ اپنی مثال سامنے رکھ کر بولے یا رسول اللہ میں وہ
بھیج چکا ہوں۔ ارشاد عالمی ہوا اگں اگر وہ بھی ہوں۔ اور حضرت ابی بنی شالؓ پیش کی۔ کہ میں نے
حضرت ایک ہی بھیجا ہے۔ تو ارشاد ہوا اگر یہ ایک بھی ہو۔ پھر یہاں تک پروردگار عالم نے اپنی مثال
شروانہ کا دائرہ وسیع فرمایا۔ کہ پیٹ کے گرے ہوئے بچہ کو بھی سبب داخل جنت

معتبر یا۔ جن پر یہی حدیث شام ہے :

ابو حنیفہ عن سليمان بن عبد الرحمن
الدمشقي عن محمد بن عبد الرحمن التميمي عن
بن سعيد عن عبد الله بن عامر عن ابيه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات العبد الله
يعلم منه شره فيقول الناس خففه الله قال الله تعالى
لما لم يكن قد قبلت شهادته عبادي على عبادي
وغضبت علي :

حضرت عامر سے روایت ہے کہ فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کوئی بندہ مرنے سے
تو اللہ تعالیٰ اسکی ہر عمل کو جانتا ہے مگر لوگ اس
کو مہملہ سے یاد کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اپنے شوق
سے فرماتا ہے کہ یہ نے اس بندہ پر اپنے بندوں
کی شہادت قبول کی اور معاف کر دیجے وہ
گناہ جو میرے علم میں ہیں :

تشریح :- اس بارے میں صحاح میں بہت سی احادیث یہ اختلاف الفاظ مروی ہیں طبرانی
حضرت سلمہ بن الاکوع سے مرفوع روایت لائے ہیں۔ انتم شہداء اعد الله على الارض واللائكة شہداء
الله في السماء کہ تم زمین میں اللہ کے گواہ ہو۔ اور فرشتے آسمان میں اللہ کے گواہ ہیں :

ابو حنیفہ عن اسماعيل عن ابي
صالح عن ام هانئ قالت قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من علم ان الله يغفر له فهو
مغفور له :

تشریح :- اس حدیث کی اصل وہ حدیث ہے۔ جو بخاری مسلم اور نسائی میں وارد ہے کہ ایک
بندہ گناہ کا مرتکب ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ رب میں نے گناہ کیا مجھ کو بخش دے۔ اس پر اس کا رب فرماتا ہے کہ کیا

میرے بندہ نے یہ جانا کہ اس کا رتبہ معاف کرنا ہے اور اس کو کپڑا بھی ہے۔ تو میں نے اپنے بندہ کا گناہ معاف کر دیا۔ پھر کچھ مدت ٹھہرا ہے۔ جب تک اللہ جانتا ہے اور بارودیکر گناہ کا ارتکاب کرتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ اسے رب مجھ سے دوسرا گناہ سزا دے۔ اس کی بخشش فرما۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کیا میرے بندہ نے سمجھا کہ اس کا رتبہ جو گناہ کو معاف بھی کرتا ہے اور اس پر کپڑا بھی لپٹا ہے۔ پس میں نے اپنے بندہ کا گناہ بخش دیا پھر کچھ مدت ٹھہر کر جب تک اللہ چاہے۔ تیسری بار گناہ کا نام ہے اور وہی گناہ زبان پر لاتا ہے کہ اے رب میں پھر گناہ کا مرتکب ہوا لہذا میرا گناہ بخش دے اللہ تعالیٰ پھر ارشاد فرماتا ہے کہ کیا اس نے جانا کہ اس کا رتبہ جو گناہ کو معاف بھی کرتا ہے اور اس پر اس کی گرفت بھی۔ پس میں نے اپنے بندہ کا تیسرا گناہ معاف کیا۔ مگر یہ اسی صورت میں ہے کہ ارتکاب گناہ کے بعد ہی توبہ انصوح کا بھی انسان مادی ہو۔ اور پھر اس کا ایک بقا ضائع انسانیت انحراف سرزد ہو جائے اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس فرمان کے ذریعہ نعوذ باللہ من ذلک انسان کے لئے گناہ کرنے کا ایک وسیع اور سہل راستہ کھولا گیا ہے کہ گناہ کرتا ہے اور مرگناہ و قصور پر یہود کی طرح تبتغرر کا اندھ لگا تا ہے یہ گناہ کی معافی کی خواہش گاری نہیں۔ بلکہ نعوذ باللہ اللہ کے ساتھ تسخر ہے ۵

ابو حنیفہ عن منصور بن سالم بن ابی الجعد عن عیاد بن یساف عن ابن مسعود انه قال من السنة ان تحمل بجنائب التجرید فداؤ ذلک فہو نافلہ ۵

تشریح :- یہ حدیث جنازہ کے اٹھانے کے بارے میں ہے اس میں اختلاف ہے لیکن ایک گروہ کے والے تو کہتے ہیں :- امام شافعی اس کے قائل ہیں کہ جنازہ کو گسے پیچھے یعنی سردوں کی جانب اٹھایا جائے۔ اٹھا آدمی اپنی گدی پر رکھے اور پچھلے اپنے منبر پر امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جنازہ چار پاؤں کے پاؤں سے اٹھا یا جائے۔ امام شافعی کے مذہب پر بہت احادیث موقوفہ سے دلیل لائی جاتی ہے۔ جن کی اصل روایت حضرت سعد بن معاذ کے بارہ میں ہے جس کو ابن سعد طقات میں نقل کرتے ہیں کہ آپ کے جنازہ کو اٹھانے کا تمام اہل بیت کے نزدیک دلیل ایک تو یہی حدیث ہی ہے جو اس کو روایت کرتی ہے کہ ہر جنازہ اٹھانا مسنون ہے صحابی کا وہ السنۃ کا لفظ استعمال کرنا حدیث کے موضوع ہونے کا نہیں ثبوت ہے پھر سریحد روایات میں بھی نقل کیا کرتی ہیں مثلاً ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق اپنی اپنی تصنیفات میں علی الاذی سے روایت نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے بن عمر کو اس طرح جنازہ اٹھانے کے ہوئے دیکھا۔ عبد الرزاق حضرت ابی ہریرہ سے روایت لاتے ہیں۔ کہ جس نے جنازہ کو ہر جہاں رخ سے اٹھا یا تو اس نے پوری ذمہ داری جو اس پر پڑتی وہ ادا کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ سنت متعین یہی طریقہ ہے اور کوئی نہیں۔ اب مسلک شافعیہ جس قدر احادیث موقوفہ ہیں وہ قائل تو ہیں اور مختلف توجیہات پر مبنی ہیں۔ مثلاً حضرت سعد کے بارہ میں جو روایت ہے اور جو اس مذہب کے لئے حجت ہے وہ ایک خاص عذر پر مبنی تھا

کہ ستر ہزار فرشتوں کے ان کے جنازہ میں شرکت کے لئے ان کے آسمان سے سخت جو بیڑ ہر گئی تھی۔ کہ چنانچہ شکل ہو گیا تھا۔ جنازہ کو کندھا دینا تو ایک طرف رہا۔ تو لا محالہ پھر یہی ہو سکتا تھا کہ جہاں جسکو موقع مل سکا جنازہ اٹھا کر نیکیاں کما لیں۔ یہاں تک آیا ہے کہ خود آنحضرت بسبب اڑدھام کے اپنے پاؤں کے پنجوں پر چل رہے تھے بعض وقت راستہ تنگ ہوتا ہے۔ تو جنازہ اٹھانے کی یہی شکل اختیار کرنی پڑتی ہے اور اسی طرح کبھی اٹھانے والوں کی کسی کے باعث بھی یہی صورت برتی جاتی ہے کہ مثلاً دو ہی اٹھانے والے ہیں تو وہ لہذا اسی شکل سے اٹھائیں گے اور چاروں کا یہی ہے۔ مگر یہ تو نہیں کہ صورت ان بزرگوں کی بنا پر جائز ہو۔ وہ مستقل مسئلہ بن جائے۔ اور ایک مستقل سنت کی جگہ لے۔ پھر تیس کی رو سے بھی مذہب خفیہ قابل ترجیح ہے کیونکہ اس شکل میں میت کا احترام نام نہ ہے۔ تیز لگائی کی سنت بھی مہسولت ادا ہو سکتی ہے۔ ورنہ اس کے خلاف صورت میں تیز چلتا تو کبھی بعض وقت اٹھانا اور چلنا ہی دشوار ہو جاتا گا اگر اتفاقاً سے میت ہوئی جہاں جسم کا اور اٹھانے والے ٹھہرے کہ زور جسم کے اور خوشامی مذہب تو آفت آگئی۔ اور ایک سخت وقت کا سامنا ہوا۔ پھر قرستان بھی اگر دور ہو تو پھر وقت پراقت پھر جنازہ اٹھانے میں مسنون طریقہ یہ ہے کہ ہر پایہ کو اٹھا کر کم از کم دس قدم چلے۔ کیونکہ ابن عباس کا واقعہ سے مرفوع حدیث لائے ہیں۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جس نے چاروں طرف سے جنازہ کو اٹھا یا اس کے چالیس گناہ معاف ہوئے۔ تو اگر چار یا پھر چوبیس انسان دس قدم چلا تو ہر قدم پر ایک گناہ معاف ہوا اور ہر پایہ پر دس گناہ لیوں چالیس قدم پر چالیس گناہ معاف ہوئے۔ بخان اللہ کس قدر مہربان تھا اپنے بندوں پر۔

ابو حنیفہ عن علی بن الاکثر عن ابی عطیہ بن الوحامی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خورج فی جنازۃ لاشی امرأتان مرہما فطروا فطہ ویکبوا حتی لحدیرھا ۵

تشریح :- سین بیہقی میں ابن عمر سے مرفوع روایت ہے کہ جنازہ کے پیچھے جانے میں عورت کے لئے کوئی تواب نہیں۔ طبرانی ابن عباس سے مرفوع حدیث لاتے ہیں کہ عورتوں کے لئے جنازہ میں کوئی حصہ نہیں ۵

ابو حنیفہ عن حماد بن ابراہیم عن غیر واحد ان حماد بن الخطاب رضی اللہ عنہ جمیع اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکالہو عن التکبیر قال لہو انظر واخیر

حضرت ابی عطیہ بن الوحامی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جنازہ کے بلوغت کے آگے کو ایک عورت اس جنازہ کے پچھلے پاؤں کے پیچھے چلی گئی۔ پھر تکیب وہ نظر سے دیکھ کر نہ ہو گئی آپ نے تکبیر نہیں کہی ۵

بہت سے ثقہ لوگوں سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع کیا اور تکبیرات جنازہ کے بارہ میں ان سے سوال کیا کہ وہ کہتی ہیں اور کہا کہ یا ذکر و یا اخیر جنازہ جس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور تکبیر کی کہیں کون سا تھا کہ

جنابہ علیہا السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ مجھے دیکھ سکے اور وہ بھی مجھے دیکھ سکے۔
 اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَّجَ لَهُ قَدْرًا كَثِيرًا
 اَزْ نَجَاحَتِيْ تَبَعْنِ قَالِ عَمْرُو
 فَكَتَبَ رَدَّ اَزْ بَعَا

وہ مجھے دیکھ سکے اور وہ بھی مجھے دیکھ سکے۔
 اصحاب نے ایسی مثال پیش کی کہ ان کو کھانا کھانے کے وقت تک چائے کی پیالیں نہیں مل سکتی تھیں۔
 میں چائے کی پیالیں دیکھ کر ہلکا سا ہنسا دیا۔

تشریح :- چاروں ائمہ اس پر متفق ہیں کہ نماز جنازہ میں چائے کی پیالیں نہیں مل سکتی تھیں۔
 پر اتفاق ہے۔ حاکم نے مسند میں بیان کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ مجھے دیکھ سکے اور وہ بھی مجھے دیکھ سکے۔
 اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کے بارے میں کہ ان کا آخری عمل کیا تھا۔ حضرت اس لئے چائے کی پیالیں نہیں مل سکتی تھیں۔
 لوگوں کے جنازہ پر جو جمعیت رضوان اور بدر میں حاضر تھے وہ نوکریوں پر چڑھی تھیں جو جمعیت رضوان میں تو حاضر تھے لیکن صرف بدر میں موجود تھے۔ ان پر آپؐ نے سات نوکریوں پر چڑھی ہیں اور ان کے علاوہ سب

پر چائے کی پیالیں

ابو حنیفہ عن شیبان عن

یحییٰ عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ ان
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول
 اذا طلع علی العیت اللہم اغفر لحینا و
 میتنا و شاہدا و اعدائنا و صغیرنا و
 کبیرنا و ذکرنا و انشا ء

حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز جنازہ کی نماز پڑھتے تو کہتے اللہم اغفر لحینا و میتنا و شاہدا و اعدائنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و انشا ء۔
 اَللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ کی ہمارے چاروں دونوں کی ہمارے حاضرین کی اور غائبین کی ہمارے چھوٹوں کی اور بڑوں کی ہمارے مردوں کی اور عورتوں کی

تشریح :- دوسری روایات میں یہ الفاظ بھی مذکور ہیں اللہم من حیثیتہ منا فاجیہ علی الاسلام و من قریبہ منا فتوفہ علی الایمان اور بعض دعا کے جنازہ میں اس سے بھی زیادہ الفاظ ہیں۔

ابو حنیفہ عن علقمہ عن ابن ہریرۃ

عن ابیہ قال اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ وَسَلِّمْ
 وَاخِذْ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ وَنَصَبْ عَلَیْہِ اللِّبَاسَ

حضرت ہریرہ کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیسے نماز جنازہ کی اور آپؐ قبلہ کی جانب تارے گئے اور کچھ انیس آپؐ پر نصب کی گئیں۔

تشریح :- اس حدیث میں دو امور قابل ذکر ہیں۔ اور ان پر ائمہ کا اختلاف ہے۔ ایک لحد و شوق کا مسئلہ کہ لحد و نقل قبر، میت کے لئے زیادہ بہتر ہے یا شوق و دندونہ قبر، امام صاحب پہلی قبر کے حامی ہیں۔ اور امام شافعی دوسری صورت کے قائل ہیں۔

اس مسئلہ میں مذہب حنفیہ کی پہلی دلیل ابن عباسؓ کی حدیث ہے جو ترمذی ان الفاظ سے لائے ہیں۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ وَسَلِّمْ کہ ہمارے لئے لحد ہے کہ ہم اس کو لپٹ کر لے جائیں اور شوق ہمارے

غیر کے لئے کیونکہ یہودیوں اس شکل کی قبر کا رواج تھا۔ دوسری دلیل یہ کہ خود آنحضرتؐ کے لئے لحد تیار کی گئی۔ اس سے بڑھ کر افضلیت کا کیا ثبوت ہو سکتا ہے۔ گو صحابہ نے ہر دو قسم کی قبر کو دینے والوں کو بلایا اور معاملہ قدرت پر چھوڑ دیا۔ جو پہلے آجائے وہ اپنا کام کرے۔ مگر قدرت کی طرف سے انتخاب کے لئے لحد کا انتخاب ہوا۔ اور لحد کو دینے والے صاحب پہلے آپؐ سے پہنچے اس لئے آپؐ کے لئے لحد تیار ہوئی۔

تیسری دلیل مسلم کی روایت ہے کہ جب حضرت سعد بن وقاصؓ نے اپنے لئے وصیت فرمائی کہ میرے لئے لحد تیار کریں۔ ایسے جلیل القدر صحابی جب اپنے لئے لحد تیار فرمائیں تو یہ اس کی افضلیت کی قطعی دلیل ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ لحد ہی مسنون ہے۔

دوسرے مسئلہ میں امام شافعیؒ کی دلیل ابن عباسؓ کی حدیث ہے جو مسند امام شافعی میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قبل راسہ کہ آپؐ سر کی جانب سے نکالے گئے اور قبر میں اتارے گئے۔ اس کی شکل ایسی ہے کہ جنازہ کو قبر کی پانی رکھا جائے کہ سر میت کا قبر کی پانی کے پاس ہے۔ پھر جب قبر میں اتارا جائے تو سر کی جانب سے میت کو اتارا جائے۔ اس کا یہ صورت بھی ہو سکتی ہے کہ جنازہ کو قبر کے سر ہانے رکھا جائے۔ اور میت کے پاؤں قبر کے سر ہانے ہوں اور میت کے پاؤں کی طرف سے اس کو اتارا جائے۔ بعض اس طرف بھی کہتے ہیں۔ اور ان کے مذہب کی موافقت میں چند روایات بھی ہیں۔ مگر امام شافعیؒ سے پہلی شنی کی روایت ہے اسحاق کا اسناد لال شافعیہ کے جواب میں یہ ہے کہ آنحضرتؐ کے دفن کے سلسلہ میں جو احادیث وارد ہیں ان میں سخت اضطراب ہے کیونکہ اس معقول کی بھی صحیح احادیث مروی ہیں کہ آپؐ کو قبلہ کی جانب سے قبر اتارا گیا۔ چنانچہ ابن ابی شیبہ اپنی معتقد ہیں اور ابو داؤد اپنی مراسیل میں برابر یہی معنی سے مرفوع مسل حدیث لاتے ہیں۔ کہ آپؐ کو قبر میں قبلہ کی رخ سے اتارا گیا۔ اور آپؐ سر کی جانب سے نہیں نکالے گئے۔ استقبال کی صورت یہ ہے کہ جنازہ قبر سے جانب قبلہ رکھا جائے اور میت کو قبر میں اتارنے والے قبلہ کو قبر میں اتاریں۔ اور اسی طرح ابن ماجہ اپنی سنن میں حضرت ابی سعید خدریؓ سے مرفوع حدیث لاتے ہیں کہ آنحضرتؐ کو قبر میں قبلہ کی رخ سے اتارا گیا۔ جب احادیث میں تضاد واقع ہو تو لامحالہ قیاس کرنا چاہئے اور قیاس مذہب حنفیہ کی تاکید کرتا ہے۔ کیونکہ ہر امر خیر میں قبلہ کا رخ اختیار کرنا بہتر مانا گیا ہے۔ نہ کہ اس وقت کہ انسان کو اس کی خواب گاہ میں رکھا جا رہا ہو۔ پھر اس تضاد میں کوئی جانے دیکھے۔ اگر کوئی کہے گا کہ مذہب شافعیہ کی موافقت میں حدیث صحیح سے تو ہم یہ کہیں گے کہ اس وقت ایک خاص قدر دانگیر تھا۔ جس کی بنا پر استقبال کی سنت پر عمل نہ ہو سکا۔ کہ قبر شریف دیوار کی جڑ میں تھی اس لئے قبلہ کی جانب جنازہ نہیں رکھا جاسکتا تھا۔ کہ بعد اظہر کہ قبلہ رخ کر لیتے اس مجبور ہی سے الیا کر لیا گیا۔ کہ آپؐ کو سر کی جانب سے اتارا گیا۔ نہ کہ یہ طریقہ سنت ہے۔ کیونکہ اگر یہ عمل صحابہ کا عذر پر مبنی نہ ہو تو صحابہ کا فعل ہے ہمارے پاس خود آنحضرتؐ کے عمل کی حدیث صحیح اس کے خلاف موجود ہے کہ ترمذی ابن عباسؓ سے روایت بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات کو قبر میں اتارے آپؐ کے لئے چڑا گئی

روشنی کی گئی آپ نے میت کو قبلہ کی جانب سے لیا اور فرمایا رکھ کر اللہ تعالیٰ پر تو خوف الہی میں بہت رونے والا تھا اور قرآن کا بہت پڑھنے والا تھا۔ اور چار تکبیریں کہیں۔ اس حدیث کو ترمذی نے حسن کہا ہے۔ لہذا اس حدیث سے کیسے درگزر کیا جاسکتا ہے۔ پھر صحابہ کا عمل بھی اس پر شاہد ہے۔ کیونکہ ابن ابی شیبہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی نے یزید بن الکلف پر چار تکبیریں کہیں اور ان کو قبلہ کی طرف سے آنا۔

بَابُ السَّوَالِ فِي الْقَبْرِ

الْبُحْثُ فِي عِلَاقَةِ مَنْ رَجُلٍ عَنْ
سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعُ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ
أَتَاكَ الْمَلَكُ فَأَجْلَسَهُ فَقَالَ مَنْ رَبُّكَ فَقَالَ
اللَّهُ قَالَ وَمَنْ نَبِيُّكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَالَ
وَمَا دِينُكَ قَالَ الْإِسْلَامُ -

قَالَ فَيَقْسِمُ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَيُورِي مَقْعَدًا
مِنَ الْجَنَّةِ -
فَإِذَا كَانَ كَأَنَّهُ أَجْلَسَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ
مَنْ رَبُّكَ فَقَالَ هَآءَا لَأَدْرِي كَالْمُضِلِّ
شَيْئًا فَيَقُولُ مَنْ نَبِيُّكَ فَيَقُولُ هَآءَا لَأَدْرِي
كَالْمُضِلِّ شَيْئًا فَيَقَالَ مَا دِينُكَ
فَيَقُولُ هَآءَا لَأَدْرِي كَالْمُضِلِّ
شَيْئًا -

فَيُصِيقُ عَلَيْهِ قَبْرًا وَيُورِي
مَقْعَدًا مِّنَ الْجَنَّةِ فَيَقْرَأُ فِيهِ بِهَافِيَةٍ
بِسْمِ اللَّهِ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ الْجَنَّةَ
وَالْإِنْسِي -

ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت سعد بن عبادہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت مؤمن اپنے قبر میں
رکھا جاتا ہے۔ تو اس کے پاس فرشتہ آتا ہے اور اس
کو بٹھا کر پھر اس سے کہتا ہے تیرا رب کون ہے؟
کتاب ہے اللہ فرشتہ پوچھتا ہے تیرا نبی کون ہے؟
کتاب ہے محمد۔ پھر سوال کرتا ہے کہ تیرا دین کیا ہے؟
کتاب ہے اسلام پھر کہے فرمایا کہ پھر اس کی قبر فرش اور
کشاہد کر دی جاتی ہے اور اس کو اسکی جنیت کی جگہ دکھا
جاتی ہے۔ اور جب مردہ کافر ہو جائے تو فرشتہ
اس کو بٹھا کر اس سے کہتا ہے کہ تیرا رب
کون ہے؟ وہ کہتا ہے ایک مہولے ہوئے آدمی
کی طرح افسوس میں نہیں جانتا۔ پھر فرشتہ پوچھتا ہے
تیرا نبی کون ہے؟ وہ کہتا ہے افسوس میں نہیں جانتا
پھر ذمیرہ بار بار فرشتہ اس سے سوال کرتا ہے۔

تیرا دین کیا ہے؟ وہ کافر یا حیرانگی میں کہتا ہے
حیرت میں نہیں جانتا۔ اس کے بعد اس کی قبر تک
کر دی جاتی ہے اور دوزخ میں اس کا مقام اس کو دکھا
دیا جاتا ہے اور فرشتہ اس پر ایک ایسی ضرب لگاتا
ہے کہ جس کی آواز سوائے جن و انس کے نہ سنتی
ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایت پاک پڑھی

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ
الضَّالِّينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ

تشریح:۔ قبر کے سوال و جواب کے سلسلہ میں کئی احادیث ہیں صرف اتنا ضروری ہے کہ قبر کے
سوال و جواب کو حق جاننے کوئی شک نہ کرے۔
الْبُحْثُ فِي عِلَاقَةِ مَنْ رَجُلٍ عَنْ
صَاحِبِهِ عَنْ إِمَامِ هَافِي عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي الْقَبْرِ ثَلَاثُ سَوَالٍ عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى وَدَرَجَاتٍ فِي الْجَنَّةِ وَفُرُوعًا
الْقُرْآنِ عِنْدَ رَأْسِكَ

تشریح:۔ یہ گویا قبر کی ابتدائی زندگی کا مختصر حال ہے اس کی تفصیل دوسری حدیثوں میں موجود ہے۔
الْبُحْثُ فِي عِلَاقَةِ مَنْ رَجُلٍ عَنْ
سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعُ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ
أَتَاكَ الْمَلَكُ فَأَجْلَسَهُ فَقَالَ مَنْ رَبُّكَ فَقَالَ
اللَّهُ قَالَ وَمَنْ نَبِيُّكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَالَ
وَمَا دِينُكَ قَالَ الْإِسْلَامُ -

وَفِي دَوَائِبِهِ قَالَ اسْتَأْذَنَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَتَبَةً فِي زِيَادَةِ
قَبْرِهِ فَادْنُ لَهُ فَانْطَلَقَ وَالطَّلَقُ مَعَ
الْمُسْلِمِينَ حَتَّى انْتَهَوْا إِلَى قَرِيبٍ مِّنَ
الْقَبْرِ فَكَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ وَمَعْنَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَ طَوِيلًا
فَقَاسَتْهُ بِكَأَدْوَى حَتَّى ظَنَّنَا
أَنَّهُ لَا يَسْكُنُ فَاقْبَلْ وَهُوَ يَبْكِي
فَقَالَ لَهُ عَمْرُو مَا أَبْكَاهُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ
الضَّالِّينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ

تشریح:۔ قبر کے سوال و جواب کے سلسلہ میں کئی احادیث ہیں صرف اتنا ضروری ہے کہ قبر کے
سوال و جواب کو حق جاننے کوئی شک نہ کرے۔
الْبُحْثُ فِي عِلَاقَةِ مَنْ رَجُلٍ عَنْ
صَاحِبِهِ عَنْ إِمَامِ هَافِي عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي الْقَبْرِ ثَلَاثُ سَوَالٍ عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى وَدَرَجَاتٍ فِي الْجَنَّةِ وَفُرُوعًا
الْقُرْآنِ عِنْدَ رَأْسِكَ

تشریح:۔ یہ گویا قبر کی ابتدائی زندگی کا مختصر حال ہے اس کی تفصیل دوسری حدیثوں میں موجود ہے۔
الْبُحْثُ فِي عِلَاقَةِ مَنْ رَجُلٍ عَنْ
سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعُ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ
أَتَاكَ الْمَلَكُ فَأَجْلَسَهُ فَقَالَ مَنْ رَبُّكَ فَقَالَ
اللَّهُ قَالَ وَمَنْ نَبِيُّكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَالَ
وَمَا دِينُكَ قَالَ الْإِسْلَامُ -

بابی انت کا جی۔

قال استأذنت ربی فی زیارۃ
قبرا می فاذن لی واستأذنتہ فی
الشفاعۃ فابی فیکتبت رحمۃ لکھا
وبکی المسلمون رحمۃ للنبتی صلی
اللہ علیہ وسلم

سے انچی والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت مانگی
تو مجھ کو اجازت دی اور میں نے شفاعت کی
اجازت طلب کی تو منظور نہ ہوئی لہذا مجھ کو
ان کی محبت نے اتنا رلا یا اور مسلمان آپ
پر شفقت کرتے ہوئے رو پڑے

تشریح :- اس جگہ ایک نازک اور شدید مختلف فیہ مسئلہ ہے جس میں علماء متقدمین و متاخرین
مختلف خیال ہیں۔ وہ یہ کہ آنحضرت کے والدین نے اسلام پر وفات پائی۔ یا غیر اسلام پر ملنا سکے
متقدمین دوسری شقی کے حامی ہیں اور متاخرین پہلی کے متقدمین کے سامنے حدیث ذیل یا اس جسی مآثر
ہیں۔ جن سے بظاہر ہر دو اصحاب کے کفر کا پتہ چلتا ہے اور اسی ذیل میں جو ان آیات قرآن کو بھی پیش
نظر رکھتے ہیں کہ فرمایا ما کان للبنی والذین امنوا ان یتستغصروا للمشکوکین و لو کانوا اولی قربی یا اشاد
بروا ولا تثل من اعجاب الجحیم۔ متاخرین اس امر میں نہایت محتاط ہیں اور وہ اس مسلک پر ہیں۔ کہ
آنجناب کے والدین مسلمان ہیں۔ ان کا مسلک درحقیقت تفصیلی پہلو سے تین خیال پر تقسیم ہوتا ہے
سے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ فرما کر ان کو ایمان نصیب فرمایا۔ اس بارہ میں ان کے پاس
احادیث موجود ہیں جن کو انہوں نے صحیح یا حسن ثابت کیا ہے۔ اور جن تک ممکن ہے متقدمین کی رسائی
نہ ہوئی ہو۔ واللہ یخفی عن برحمتہ من یشاء۔ دوسرا یہ کہ آنجناب کے والدین نے زمان فترت پایا۔
یعنی قبل بعثت کا زمانہ اور اللہ تعالیٰ ہر غیر سرکش کو عذاب نہیں دیتا جیسا کہ فرمایا ماوان العذاب علی من کذب وتولى فیسر بہ کہ وہ قد
ملت ابی بھی رہتے جس کی وجہ سے حق عذاب نہیں بہر حال یہ مقام ثابت اور اختیار کا ہے۔ کلمہ کفر کی نسبت بھی طرف کرتی
شان ایمانی کے خلاف ہے۔ اگر اس بات میں انسان کو کچھ اور کچھ بھی ملیں اور خیال دھر چکے تو پھر بھی
سکوت ہی قرآن مصلحت سے اور موافق ادب کیونکہ چھوٹا منہ بڑی بات مسلمان کو کہاں زیادہ ہے
کہ سرور کائنات و سرکار دو عالم کے مال باپ کو جن کی پوری نوحہ انسانی منوں سے اور مردوں احسان
کفر کا مصداق ٹھہرا ہے۔ پھر یہ ان مسائل میں سے نہیں کہ جن پر ہر مسلمان کو کچھ نہ کچھ فیصلہ کرنا ہی ہو کہ غیر
اس فیصلہ کے اس کا ایمان مکمل نہ ہو لہذا یہ کیا ضروری ہے کہ ایک غیر ضروری مسئلہ میں بڑے بڑے زبان
گھڑی کرے۔ دل میں ٹھکوک لائے اور ایمان کو ٹھیس لگائے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال والیبہ
المرجع وللانال

بَابُ زِيَارَةِ الْقُبُورِ وَالسَّلَامِ عَلَى أَهْلِهَا

بَابُ قُبُورِ کی زیارت اور
مردوں پر سلام کرنا بیان !

الْجَوْحِيفَةُ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدَةَ

حضرت بریدہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے
روایت کرتے ہیں کہ میں نے پہلے تم کو قبروں
کی زیارت کرنے سے منع کیا تھا۔ تو اب زیارت
کو قبروں کی۔ لیکن بری کلمہ زبان پر نہ ہو

انہما حدَّثَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْدَةَ عَنْ
أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الْقُبُورِ أَنْ تَزُورَ وَهَذَا خُذْ وَهَذَا
وَلَا تَقُولُوا هَجْرًا

تشریح :- ابو داؤد کی روایت میں یہ الفاظ تراجم میں خان فی زیارۃ تھا تذکرہ کہ البتہ قبروں
کی زیارت میں نصیحت ہے۔ ترجمہ میں یوں ہے فقد اذن لکم فی زیارۃ قبور امہم فزودھا فاما خلفا
الآخرۃ کہ مجھ کو انچی والدہ کی قبر کی اجازت ملی تو تم بھی قبروں پر جاؤ۔ کیونکہ قبروں کی زیارت آخرت
یا دولا ہے

یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ قبروں پر جانا شرما کیسا ہے تو واضح ہے کہ قبروں پر جانا بالاجماع مستحب
ہے۔ کیونکہ اس میں بہت زیادہ فائدہ ہے۔ اس سے دل میں رقت پیدا ہوتی ہے۔ آخرت کا خیال
بندھتا ہے۔ انسان کو خود اپنی موت یاد آتی ہے۔ دنیا کی فنا و نابوداری کا خیال دل میں آجاتا ہے
جو تقویٰ کے لئے اکبر اعظم کا کام دیتے ہیں۔ اس میں مشغلہ یہ ہے کہ قبروں کے حق میں دعا کے خبر کرے
اور ان کے گناہوں کی معافی کا خواستگار ہو۔ رہا یہ مسئلہ کہ سوائے کتب طہیمہ اسلام کے اوروں کی روایات سے
مردمان گنا کہاں تک روایات کو اکثر علماء فقہ نے تو اس سے روکا ہے اور مشائخ صوفیہ اور بعض فقہا
نے اس کی اجازت دی ہے۔ بلکہ اہل کشف و کمال کا تو یہ مسئلہ ہے کہ وہ اکثر قبروں کی زیارت سے استثناء
کرتے ہیں۔ شافعی تھے نو فرمایا کہ حضرت کاظم کی قبر اجابت دعا کے لئے عجیب جگہ ہے۔ اب اس کے
بعد رہ جاتا ہے مسئلہ عورتوں کے قبروں پر جانے کا تو بعض نے ان کو اس سے روکا ہے اس حدیث
کے پیش نظر جو ابی ہرید سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں پر جانے والیوں پر
عنیت کی ہے۔ ترجمہ میں اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔ بعض نے اجازت دی ہے۔ اس خیال
کے ماتحت کہ آنحضرت کا یہ اتنا ہی حکم اس وقت کا ہے۔ جبکہ مردوں اور عورتوں سب کو زیارت
قبور سے روک دیا گیا تھا۔ لیکن جب آنحضرت نے اجازت مرحمت فرمائی جیسا کہ حدیث ذیل میں ہے
تو اس عام اجازت میں عورتیں بھی شامل ہوئیں۔ اور بعض نے جو عورتوں کو قبروں پر جانے سے روکا
ہے وہ محض اس بنا پر کہ وہ منبط و تحمل پر قدرت نہیں رکھتیں۔ اس لئے قبروں پر جا کر جبرع فزع کرنے
لگتی ہیں اور یہ ناجائز ہے۔ اگر وہ اس سے بچ سکیں تو پھر کوئی مضائقہ نہیں یہ اجازت عام ان کے لئے

مجہ ہے۔ چنانچہ طلحہ بنیہ نے زیارت قبول کران کے لئے جائزہ جانا ہے۔ اور یہی فتاویٰ عالمگیری میں بھی ہے۔

ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن جریڈ عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج الى المقابر قال السلام على اهل الديار من المسلمين وانا انشاء الله بكلهم لاحقون - نال الله لنا ولكم العاقبة - ذكر لى قبرون من سلفى ولى مسلمة فلو طاعة برقم برقم صلى الله عليه وسلم من شىء والى جبرم لى لى اور تمہارے لئے اللہ سے عاقبت کے طلب گار ہیں۔

تشریح :- دیگر احادیث صحیحہ میں بھی یہ دعا انہیں الفاظ کے ساتھ مروی ہیں۔

کتاب الزکوٰۃ

باب الزکاة

ابو حنیفہ عن عطاء عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة ما ركز لا الله تعالى في المعادن الذی یبیت فی الارض

تشریح :- سوال پیدا ہوتا ہے کہ رکاز کیا ہے؟ تو رکاز وہ اصل وہ چیز ہے جسکو اللہ تعالیٰ کانوں میں بند پیدا فرماتا ہے۔ یہ زمین ہی میں پیدا ہوتا ہے۔ امام شافعی و امام مالک و امام ابو حنیفہ کے درمیان رکاز کے اختلاف کی بحث ہے حقیقت اس کی یہ ہے کہ امام شافعی و امام مالک کانوں میں زکوٰۃ مانتے ہیں۔ اور رکاز کو امام باہلیت کے وفتیر کے ساتھ خاص کرتے ہیں اور ان میں وہ خمس کے قائل ہیں۔ امام شافعی و امام مالک کے نزدیک رکاز کان اور وفتیر دونوں کو شامل ہے چنانچہ ہر دو میں خمس کے قائل ہیں۔ امام شافعی و امام مالک کے مذہب کی دلیل قوی بلال بن الحارث الزنی والی حدیث سے جسکو مالک نے مؤطائی بیان کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرغ کے نامیہ میں معاون تبدیل کو بلال بن حارث الزنی کی جاگیر میں دیدار متفاس ان معاون سے کہہ نہیں کیا جاتا ہے کچھ تک زکوٰۃ۔ امام صاحب اپنے خیال کے ثبوت میں قرآن پیش کرتے ہیں۔ لفظ رکاز کی لغوی تحقیق کے خلاف

میں ہے۔ درحقیقت زمین سے نکالا جانے والا مال تین ناموں سے لکھا گیا ہے۔ کنز۔ معدن۔ رکاز۔ کنز وہ خزانہ ہے جس کو انسان خود زمین میں دفن کرے۔ معدن وہ جس کی تخلیق زمین کی تخلیق کے ساتھ ہوئی ہو۔ رکاز وہ نیکو شامل ہے اور عام۔ اب قرآن میں اس طرح کے فرمایا و اعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خمسہ کہ جانو تم یہ کہ جو کچھ لوٹ کو کسی چیز سے پس تحقیق واسطے اللہ کے ہے پانچواں حصہ اس کا اور یہ ظاہر ہے کہ وفتیر اور اس کا عمل زمین ہر دو پر لفظ غنیمت صادق آتا ہے کیونکہ پہلے وہ کفار کے قبضہ میں تھے پھر مسلمانوں نے ان کو چھینا لیا۔ اور قبضہ میں کیا جب یہ غنیمت میں شمار ہوئے تو اس کے حکم خمس کے نیچے بھی آئے۔ اور ان میں خمس واجب ہوا۔ سنت کی جمیت اس طرح کے صحاح ستہ میں مذکور وار ہے۔ **الغنائم جباراً والبیہبیا والعدا** غنمتم من شئ فان الله خمسہ کہ جانو تم یہ کہ جو کچھ لوٹ کو کسی چیز سے پس تحقیق واسطے اللہ کے ہے پانچواں حصہ اس کا اور یہ ظاہر ہے کہ وفتیر اور اس کا عمل زمین ہر دو پر لفظ غنیمت صادق آتا ہے کیونکہ پہلے وہ کفار کے قبضہ میں تھے پھر مسلمانوں نے ان کو چھینا لیا۔ اور قبضہ میں کیا جب یہ غنیمت میں شمار ہوئے تو اس کے حکم خمس کے نیچے بھی آئے۔ اور ان میں خمس واجب ہوا۔ سنت کی جمیت اس طرح کے صحاح ستہ میں مذکور وار ہے۔

کنوئیں میں بدل نہیں۔ کان میں بدل نہیں اور رکاز میں خمس ہے۔ لہذا بنا پر تحقیق لغوی رکاز کو صرف وفتیر کے معنی میں لینا کوئی وجہ نہیں رکھتا خصوصاً جبکہ خود اس حضرت کی زبانی اس کی تائید ملتی ہو کہ امام محمد نے اپنی مؤطائی میں اور نیز بہیقی نے نقل کیا ہے کہ آپ نے جب فرمایا کہ رکاز میں خمس ہے تو آپ نے پوچھا کیا کہ یا رسول اللہ رکاز کیا چیز ہے آپ نے فرمایا وہ مال جس کو اللہ تعالیٰ نے زمین میں ان معاون میں پیدا کیا جو جبکہ آسمان و زمین کو پیدا فرمایا۔ اب شافعیہ کے استدلال کا جواب سنئے کہ حدیث بلال بن الحارث الزنی اولیٰ تو منقطع ہے۔ جیسا کہ ابوبکر نے کتاب الاموال میں اس کی تصریح کی ہے۔ پھر اس میں اس کا اظہار کر کے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم دیا تھا۔ کہ معاون سے زکوٰۃ لی جائے۔ بلکہ قویٰ قیاس ہے کہ یہ بلال ولایت کا اجتماع ہے۔ کیونکہ اس باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی رعایت نہیں۔

دوسری مذہب حنفیہ کی بروئے قیاس تائید تو وہ بدین صورت کہ معدن کو پوری پوری غنیمت کی حیثیت حاصل ہے جیسا کہ ہم نے پہلی بیان کیا کہ پہلے یہ معدن کی زمین کفار کے قبضہ میں تھی پھر مسلمانوں نے اس کو یقوت و طاقت اپنے قبضہ میں کیا تو غنیمت ہوئی اور غنیمت میں جو چیز کہ بلا شک و شبہ خمس ہے تو اس میں خمس کیوں نہ ہو۔

باب کل معروف صدقة

ہر مہجائی کا کام صدقہ ہے!

ابو حنیفہ عن عطاء عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل معروف ففعله الى غنى وفقر صدقة

حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر وہ مہجائی جو کس کسی غنی یا فقیر سے کر وہ صدقہ ہے۔

تشریح :- یہ حدیث بعیدہ الفاظ یا اس کے زب قریب الفاظ سے مختلف کتب صحاح میں وار ہے بلکہ ان میں ابن سعد و جابر سے روایت ہے اس میں بجائے ففعله کے ففعله کا لفظ ہے۔ حاکم جابر سے روایت کرتے ہیں۔ اس میں اس قسم کا مضمون زیادہ ہے کہ مسلمان جو خود اپنے نفس پر صرف کرے یا اپنے گھر والوں پر یا اس سے اپنی عزت بچائے تو وہ صدقہ میں گنہ لیا جاتا ہے۔

بَابُ كَوْنِ الصَّكَاةِ

هَدِيَّةٌ لِلْغَيْرِ

ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم
الاسود عن عائشة قالت فصدقت علي
بزيعة بجمع فزالا النبي صلى الله عليه وسلم
فقال هو كها صدقة ولله هدية

بَابُ - فَيَقْرَأُ صَدَقَةً كَالْمَالِ وَسِ

كُوْنُ يَدِيهِ كَيْطُورٍ يَرْفَعُ سَكَاةً

حضرت عائشة سے روایت ہے کہ بربرہ گوشت
بھور صدقہ دیا گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ریحیا
اور فرمایا کہ یہ گوشت اس کے (بربرہ) لئے صدقہ
ہے اور ہمارے لئے ہدیہ

تشریح :- آنحضرت کا مقصد کلام یہ ہے کہ مختلف حیثیات سے چیز کے تبادلوں سے حکم بدل جایا کرتا
ہے۔ مثلاً موقوف زیر بیان میں بربرہ کی ملک چھ میں آجائے سے گوشت کا حکم بدل گیا۔ یہ بالکل ایسا ہی ہے کہ
اگر کوئی فقیر صدقہ کسی غنی کی حیثیت کرے۔ تو غنی کے لئے صدقہ کی چیز کھانا جائز ہے۔ یا اگر غنی اس
کو خریدے تو بھی روا ہے۔ ہاں غنی یا بی بی یا شمع کو براہ راست مال صدقہ کو تصرف میں لانا اور اس کو اپنی
ملک میں لینا ہرگز جائز نہیں۔ چنانچہ آنحضرت نے اپنے عمل اور الفاظ مذکورہ سے اسی مسئلہ کی وضاحت
فرمادی کہ جو بربرہ کے لئے صدقہ ہے وہ ہمارے لئے ہدیہ ہے

كِتَابُ الصَّوْمِ

بَابُ فَضِيلَةِ الصَّوْمِ

ابو حنيفة عن عطاء عن ابي صالح
الزيات عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى كل عمل ابن
ادم له الا الصيام فهو لي وانا اجزي به

كِتَابُ - رُوزَةُ كَابِيَانِ

بَابُ - رُوزَةِ كِي فَضِيلَتِ

حضرت ابی ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ
سب عمل انسان کے اس کے واسطے ہیں۔ مگر روزہ
کہ وہ میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا

تشریح :- یہ حدیث دیگر اعمال پر روزہ کی فضیلت ثابت کرتی ہے۔ مقصد کلام یہ ہے کہ انسان
کے دیگر اعمال میں ریاکاری۔ دکھاوے۔ نام منور۔ ظاہر واری ہو سکتی ہے۔ اور ریاکاری کے باعث انسان
کے بہت سے اعمال اللہ کی نظر سے گر جاتے ہیں۔ مگر روزہ میں یہ سب کچھ نہیں۔ یہ محض خدا کے لئے
رکھا جاتا ہے۔ اس میں ریاکاری نہیں۔ چنانچہ یہی شعب الایمان میں الی ہر جہ سے مرفوعاً روایت
لاتے ہیں کہ العیام لا یدیان فیہ قال اللہ تعالیٰ ہولی وانا اجزی بہ یدیع طعامہ وشرابہ من اجلہ
کہ روزہ میں ریاکاری نہیں۔ وہ خالص میرے لئے ہے اور میں ہی اس کا بدلہ دوں گا روزہ دار میری خاطر
اپنا کھانا اور پینا چھوڑتا ہے۔ اسی بنا پر روزہ کی نسبت اپنی طرف کی پھراس طرف بھی اشارہ فرمایا کہ ہر

عمل انسانی کا بدلا اس کی خشقت کے اعتبار سے ہے جو دو گناہ سے بڑھتا جو اسات سو گنا ملک پہنچا ہے
مگر روزہ کے اجر کی کوئی مقدار متعین نہیں۔ خدا تعالیٰ اپنی عنایات رحمانیہ سے جو چاہے اور جس قدر چاہے
عنایت فرماوے

ابو حنيفة عن اسماعيل عن ابي صالح
عن ام هانئ قالت قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما من مؤمن جاءه يوم فاضل فاجتنب الحرام
دلويا كل مال المسلمين باطلا الا اطعمه الله
تعالى من ثمار الجنة

حضرت ام ہانیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بھی یومن مجھ کا
سے دن بھر حرام کاموں سے بچتا ہے دشتائیت
وغیرہ سے) اور نہ کھائے نہ پائے نہ غریق سے مسلمانوں کا
مال تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے پھولوں میں سے کھلا
گا

تشریح :- اس حدیث میں اگر مجھ کا رہنے سے مراد امام بھوکا رہتا ہے۔ خواہ روزہ کی شکل میں ہو یا
دیے کی مجبوری سے تو روزہ سے اس کا تعلق اس طرح ہے کہ گویا یہ روزہ کی فضیلت ہے اور یومن کی نسبت
و پادار جو اللہ تعالیٰ کو منظور ہے کہ جب بغیر روزہ کے یومن کا بھوکا رہنا اس قدر خدا تعالیٰ پر شاق ہے
کہ اس کے مجھ کے رہنے کا اجر جنت کے پھولوں سے فرماتا ہے اور دنیا کی بھوک کو جنت کے پھولوں کی سیر
سے بدلتا ہے تو روزہ کی بھوک جو محترم عبادت ہے اور افضل ترین عبادت اس کا بدلہ کیا کچھ عنایت فرمائے
گا

تشریح :- آنحضرت نے اس دن کے احترام کو نہایت موثر الفاظ میں ظاہر فرمایا کہ میں نے کھانا کھا
لیا ہے۔ وہ لقیہ دن میں احترام کیا کچھ نہ کھائے۔ اور جس نے نہیں کھایا ہے وہ شام تک اپنا روزہ پورا کرے۔
یہ رمضان کی فضیلت سے قبل کا واقعہ ہے کہ جب تک اس کا روزہ لازم تھا۔ یہاں تک کہ صابر کہتے ہیں۔
کہ اس کے بعد ہم اور ہمارے بچے روزہ رکھتے۔ نہ فراس دن کے روزہ کی اہمیت میں بہت حدیث
دار دیں۔ جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو آنحضرت نے فرمایا کہ جو چاہے اس دن روزہ رکھے
جو چاہے نہ رکھے

البحر حنيفة عن الهيثم عن مولى
بن طلحة عن ابن الحواري عن ابن
عمر رضي الله عنهما قال أتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بادن ب فامر
اصحابه فاكلوا وقال للذي جاء بك
ما لك لا تأكل منها قال اني مباح
قال وما مؤمك قال تطوع قال
فهذا البيض

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنیزیت میں دیکھا ہوا نہ ہوگا پیش کیا گیا۔ آپؐ اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ کھانا پینا نہ کھانا شروع کیا۔ استناب نہ لانے والے سے فرمایا کہ تم کیوں نہیں کھاتے۔ انہوں نے کہا کہ میرا روزہ ہے۔ آپؐ دریافت فرمایا کہ یہ کیسا روزہ ہے۔ انہوں نے کہا کہ فطری روزہ۔ آپؐ فرمایا کہ ایامِ حیض کے دن سے کیوں نہیں رکھتے؟

تشریح :- یہاں چند مورد محتاج بیان ہیں۔ بن کو مغز آؤ کر کیا جاتا ہے۔ اول ایہ مرض کی طبیعت اسی حدیث سے ہے۔ ایہ مرض ہر ماہ کی تیرہویں اور پندرہویں تاریخ میں ہوا اور ان کی برکت دوسرا امر گوش کے گوشت کھانے کا ہے۔ اس کی اباحت میں بعض نے اختلاف کیا ہے۔ اخاف کے نزدیک وہ بلا شک مباح ہے اور حدیث ذیل اس پر قوی شاہد ہے۔ تمیسر امر نفلی روزہ کا ہے۔ اس کی دو حیثیت ہیں۔ ایک اتفاقی کہ بوجہ درمشتا ضیافت وغیرہ اس کو افعال کر سکتے ہیں۔ اس پر سب متفق ہیں اور روایات سے اس کا ثبوت ہے۔ دوسری اختلافی وہ یہ کہ پھر اس کی قضا واجب ہے یا نہیں پہلی شق مذہب حنفیہ کی طرف جاتی ہے۔ ان کی دلیل حضرت مالک سے کی حدیث ہے کہ وہ کہتی ہیں کہ میں اور حفصہ روزہ سے تھیں۔ ہمارے پاس الیا کھانا آیا، جو ہم کو مغرب تھا۔ ہم نے اس کو کھا لیا حضرت حفصہ نے یہ قضا اسحضرت سے بیان کیا، آپ نے فرمایا کہ اس کی جگہ دوسرے دن روزہ رکھو یعنی اس کی قضا کر لو۔ امر بظاہر وجوب کے لئے ہے اس کے وجوب پر ثبوت ملا۔ اب یہاں یہ شک پیدا کرنا کہ ممکن ہے وہ روزہ قضا یا نذر کا ہو تو یہ بعد از خیال ہے۔ اگر ایسا ہو تا تو اس کے بارہ میں پوچھنے کی کیا ضرورت تھی؟ اس کا وجوب کما قاطع ہوتا ہے۔ گراں پر استفسار کا موقع آتا۔ پھر یہ بھی ہے کہ ایسی صورت میں اسحضرت ان کو ایسے فعل پر زجر فرماتے۔ اس کے علاوہ صحابہ کرام خود افطس و واجبات پر سختی سے پابندی کرتے وہ کسی حال میں ان کو نہ چھوڑتے۔ نہ کہ ایک ذرا سی کھانے کی لذت یا زبان کے چٹخارہ کے باعث جس کو معمولی لوگ دین کی باتوں پر قربان کر دیتے ہیں؟

۲۵
 د
 کو معمولی لوگ دین کی باتوں پر قہر بان کر ڈالتے ہیں :
 ابو حنیفہ عن عبد اللہ عن ابن
 عمر قال قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ان بلا لا ینادی بلیل فکوا
 وانشروا حتی ینادی ابن ام مکتوم فانه
 یؤذن وقد احلت العلوة :

حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرمانے سے سنا کہ جلاؤ اذان کو اذان میتے میں تو تم کھاتے پیئے رہو جب تک کہ ابن ام مکتوم اذان نہ دیں۔ کیونکہ وہ اذان میتے میں نماز کا وقت چوگانا ہے۔

۱۔ ترمذی وغیرہ میں موجود ہے۔ اس کے فیل میں ایک اور

اختلاف فی مسئلہ ہے جس کی تشریح کرنا بہت سہ ہے۔ اہم شائعہ۔ مالک و احمد اس کے قائل ہیں کہ نماز صبح کی اذان بالخصوص وقت سے پہلے یعنی طلوع فجر کے قبل دینا جائز ہے۔ اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک وقت سے پہلے نہ تو صبح کی اذان جائز ہے نہ کچھ اور وقت کی اگر شک نہ کی محبت یہی حدیث ہے۔ احناف کے نزدیک یہ صحیح احادیث ہیں۔ جس میں سے کہ فجر کی اذان وقت سے پہلے ہرگز جائز نہیں۔ چنانچہ ابو داؤد و شہداء و اسے روایت لاتے ہیں کہ حضرت بلال نے ایک مرتبہ طلوع فجر سے پہلے اذان دے دی تو آنحضرت نے ان کو مکرم دیا کہ دیکھا کہ کہہ رہا کہ بندہ جنت میں وقت سے غافل ہو گیا۔ کہ وقت سے پہلے اذان دے دی۔ یہ صرف اس لئے کہ لوگوں کی غلط فہمی دور ہو۔ یہ نہ سمجھ بیٹھیں کہ اذان وقت سے پہلے جائز ہے۔

ابن ابی حنیفہؒ ذیل جو ان کو اشتباہ میں ڈال رہی ہے۔ نہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ تو اس کے صاف الفاظ اس کے خود مطلب کو عمل کرنے کے لئے ہیں۔ وہ یہ کہ میرا معاملہ محض رمضان کا ہے۔ جیسا کہ امام محمدؒ نے تصریح کی ہے کہ رمضان میں حضرت بلالؓ کی اذان سحری کھانے کا ایک اعلان سا ہوتا ہے۔ نہ نماز صبح کی منقاد اذان۔ اور ابن ام مکتومؓ کی اذان محض نماز کے لئے ہوتی۔ اور بعد طلوع فجر تو اس کے بعد کھانا پینیاں کجاڑے ہونے لگے۔ لہذا حضرت بلالؓ کی اذان کو نماز فجر کی اذان خیال کرنا اور سال بھر اس کو قابل عمل ماننا اور کھانا دوشی دوا کے الفاظ سے چشم پوشی کرنے کی حدیث کی دو راویاں ترجیحاً ہی ہے جو حدیث دانی پر مشرک لگاتی ہے۔ بہت ممکن ہے بلکہ بالکل قرین قیاس ہے۔ کہ حضرتؒ کی عرض کلام یہ ہو کہ بلالؓ جو بیکہ غلطی کرتے ہیں۔ اس لئے سحری ختم کرنے کا مارا ان کی اذان پر مشرک نہ کہو۔ گویا ان کی اذان قابل اعتما نہیں۔ بلکہ ابن ام مکتومؓ کی اذان پر یہ کیونکہ وہ جو نہ ماننا سنتے وہ جب ہی اذان جیتے کہ بالکل صبح ہو جاتی۔ اور لوگ ان سے کہتے صبح ہو گئی۔ صبح ہو گئی جیسا کہ موطا امام مالکؒ میں ہے تو اس وقت البتہ کھانا پینا بند کر دینا چاہیے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اختلاف اپنے ملک میں کس قدر مختلط اور درست ہیں؟

فسخ الافطار بالحجامة
پچھنے لگوانے سے روزہ ٹوٹ جانے
کا حکم نسوختا ہے!

أبو حنيفة عن أبي السوار ويقال له
أبو السوار وهو السلمي عن ابن حافة عن
ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله
هو صاحب

وفي رواية قال اجتمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالقاحه وهو محرم صائمه وفي رواية ثمان
الشي صلى الله عليه وسلم اجتمعوا واعطى للحجامة

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھپنے لگائے مقام فاحرہ میں جبکہ آپ کا روزہ تھا:

اور ایک روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجے گئے اور پھرنے لگانے والے کو اس کی اجر بتا دیا اگر میزوری حل ہو تو آپ اس

اجرت و لو کان خبیثاً ما اخطا ۱۰
تشریح :- حدیث مذکور کے پیش نظر مہرور کا مذرب یہ ہے کہ روزہ میں اگر کچھ گواہے جائیں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور اس سے روزہ میں کوئی نقصان نہیں آتا۔ دوسری روایت حرام کی اجرت کا مسئلہ ہے کہ وہ جائز ہے یا حرام۔ جن احادیث سے یہ اجرت حرام ہوتی ہے۔ ان میں یا تو سرست کو اجرت تہنہ ہی پر محمول کیا جائے گا۔ یا پھر سرست سے حرمت کو منسوخ مانا جائے گا۔ جو علماء نے اختیار کیا ہے ۱۱

ابو حنیفہ عن ابی سفیان عن
ان قال اجتنبوا النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بعد ما قال افطر الحاجو
والمحجور ۱۲

تشریح :- اس روایت سے معلوم ہوا کہ ممانعت اجتناب کے خود کے عمل سے جو بعد میں وقوع پذیر ہوا۔ منسوخ قرار پائی ۱۳

ابو حنیفہ عن الزہری عن النبی
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجتمع ہوا ۱۴
وفی روایۃ قال ابو حنیفۃ الغبرقان
شہاب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اجتمع وهو صائم ولہرید ذکر
انما ۱۵

تشریح :- یہ حدیث پچھلے حدیث کی طرح ہے اس لئے اس کی تشریح وہیں ملاحظہ کرنی چاہیے ۱۶

باب الاصباح جنباً
فی الصوم ۱۷

ابو حنیفہ عن عطاء عن عائشۃ
قالت کان یصوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم جنباً من غیر اختلام ثم یتم صومہ ۱۸
تشریح :- یہاں یہ مسئلہ ہے کہ اگر جنابت میں روزہ دار صبح کرے۔ تو اس کا روزہ صحیح ہوگا یا نہیں تو اس سے ثابت ہوا کہ اس کا روزہ صحیح ہے۔ ۱۹

ابو حنیفہ عن حماد بن ابی سلیمان
عن ابی اہلیہ عن الاسود عن عائشۃ قالت
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج الی
صلوۃ النجر وراہہ یقطر ماء من غسل
جنباً وجماع ثم یظل صائماً ۲۰

تشریح :- اس حدیث سے بھی یہی مائل بیان کیے گئے مسئلہ کی طرف اشارہ ہوا کہ جنابت روزہ کو فاسد نہیں کرتی۔ لفظ جماع کی زیادتی سے اس طرف بھی اشارہ کیا کہ جنابت اختلام شیطانی کے اثر سے ہوتا ہے۔ اور انجناب کی ذات اقدس شیطانی اثرات سے پاک تھی۔ اس لئے جنابت اسلام سے آنحضرت پاک تھے ۲۱

باب قبلة الصائم
باب روزہ دار کے لئے بوسہ

لینا ۲۲

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم
عن الاسود عن عائشۃ قالت کان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج الی النجر
وراءہ یقطر ویظل صائماً ۲۳
وہا سنا دہ کا کان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یقبل نساہ فی رمضان ۲۴

تشریح :- اس حدیث میں تشریح ہے کہ روزہ میں بوسہ لینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ عائشہ سے سنا ہری میں مرفوع روایت سے کہ آپ بجمالت روزہ بوسہ لینے میں جمل رکھتے۔ اور آنحضرت تم سے زیادہ اپنی خواہشات پر قابو رکھتے تھے۔ منشاء کلام یہ ہے کہ آنحضرت کو چونکہ جنابت پر روزہ قابو تھا۔ اس صورت میں روزہ کے انسان کو اپنے جنابت و خواہشات پر پورا بھروسہ ہو سکی لے کتب فقہ میں قبلہ کے ساتھ ان کی قید پڑا ہوتی ہے کہ وہ جماع تک بڑھ جانے سے بالکل خوف ہو۔ امام شافعی اس کی بااحت کو کسی قید کے ساتھ مقید نہیں کرتے ۲۵

ابو حنیفہ عن العیثم عن عمار الشیخ
عن مسروق عن عائشۃ کان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یجیب من وجہا وهو صائم یقبل ۲۶
تشریح :- مماوی میں ہے کہ آنحضرت روزہ میں ہمارے چہروں سے پرہیز نہ فرماتے ۲۷

ابو حنیفہ عن زیاد بن عمرو بن
میمن عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم کان یقبل وهو صائم

تشریح :- اس میں بھی پیار لینے کا باعث ثابت کی ہے

بَابُ رَخْصَةِ الْفِطْرِ

فِي السَّكْرِ

ابو حنیفہ عن الہیثم بن جیب
عن الصبر بن عاصم عن انس بن مالک قال خرج
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلین
نخلتا من شھر رمضان من الدینۃ الی مکة
فصام حتی اتی قد ید الفکا الناس الیہ الجھد
فاظفر فلم یزل مفلطحی حتی اتی مکة

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ماہ رمضان کی تیسری تاریخ مدینہ سے
مکہ کی طرف تازم سفر ہو سکا اور آپ روزہ رکھتے تھے
یہاں تک کہ آپ تھک رہے تھے۔ لوگوں نے آپ سے
تکلیف کی شکایت کی تو آپ نے فطر فرمایا۔ پھر
آجینا ب نے روزہ چھوڑے رکھا یہاں تک کہ
آپ تھک رہے تھے

تشریح :- حدیث میں اس کی تفصیل ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
رکھنے میں تیار رہے چاہے رکھے چاہے چھوڑے پھر فقہاء کے اختلاف میں اختلاف ہے۔ کہ
روزہ رکھنا افضل ہے یا ترک کرنا۔ بعض روایتوں میں فرقی نہیں کرتے۔ جیسا کہ حدیث ان شئت فہم
وان شئت فافعل سے آشکارا ہے کہ اگر چاہو روزہ رکھو یا چھوڑ دو۔ بعض نے روزہ کو فطر پر ترجیح دی
ہے۔ اور بعض اس کے عکس کے قائل ہیں۔ اہم صاحب اور اہم شافعی روزہ کو افضل جانتے ہیں یا فطر
سافر روزہ کی طاقت رکھے۔ چنانچہ حدیث کے الفاظ اسی پر شہادت دیتے ہیں کہ فطنا العلولک وما افطلا
فان من قد ساء علیہ برجمہ واختلا فصار معن لا فطلا۔ یعنی ہم میں سے بعض روزہ دار تھے اور

بعض بغیر روزہ کے جن لوگوں کی طاقت تھی۔ انہوں نے روزہ رکھا اور جو ایسا نہ تھا اس نے ایسا نہ کیا
ابو حنیفہ عن مسلم عن انس قال
سافر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان
یرمئ مکة فصام وصام الناس معہ۔

وفی دواۃ خرج من المدینۃ الی مکة
فی رمضان فصام حتی انتہی الی بعض
الطریق فشا الناس الیہ الجھد

آپ نے اور آپ کے ساتھیوں نے
ایک روایت میں ہے کہ نکلے نبی صلی اللہ علیہ
سلم مدینہ سے مکہ کی طرف رمضان میں اور روزہ رکھتے
ہے۔ یہاں تک کہ پہنچے بعض راستہ مقام پر۔ لوگوں

فاظفر فلم یزل مفلطحی حتی اتی
مكة

وفی دواۃ قال سافر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فی رمضان یرمئ مکة
فصام وصام المسلمون حتی اذا کان
بعض الطریق شکا بعض المسلمین
الجھد فذا عاباء فاظفر واظفر
المسلمون

نے تکلیف کی شکایت کی تو آپ نے فطر کر دیا اور کہ
تک فطر کر دیا میں ہے

اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں سفر کیا کہ کالودہ کرتے
ہوئے۔ آپ نے بھی روزہ رکھا اور مسلمانوں نے بھی
یہاں تک کہ جب کسی راستہ مقام پر پہنچے بعض
مسلمانوں نے تکلیف کی شکایت کی تو آپ نے پانی
طلب فرمایا۔ اور فطر فرمایا۔ اور مسلمانوں نے بھی
فطر کر دیا

تشریح :- یہ حدیث جو مذکور ہے اس کے تفصیل پچھلی حدیث میں گذر چکی ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ صَوْمِ الصَّمْتِ

وَعَنْ صَوْمِ الْوَصَالِ

ابو حنیفہ عن علی بن حازم عن
ابی الشعثاء عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
نہی عن صوم الوصال وصوم الصمت

کاروزہ رکھنے کی ممانعت

حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلسل روزہ رکھنے سے اور
خاموشی کا روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے

تشریح :- صوم وصال یہ کہ انسان بے درپے روزہ رکھے۔ اور رات کو کچھ نہ کھائے۔ صوم
صمت یہ کہ دن بھر بات چیت نہ کرے۔ کوئی بات بھی منہ سے نہ نکالے۔ صوم وصال کی انحضرت نے
صاف اور کھلے الفاظ میں ممانعت فرمائی ہے۔ دوسری روایات میں اس طرح بھی آیا ہے کہ ایک شخص
نے آپ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ روزہ تو رکھتے ہیں یعنی پھر ہم کو آپ کیوں منع فرماتے ہیں۔ تو آپ
نے فرمایا کہ تم میں سے مجھ جیسا کون ہے۔ میں رات گزارتا ہوں۔ اس حال میں مجھ کو میرا رب کھاتا بھی
ہے اور میں تم جیسا نہیں۔ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ صوم وصال جائز ہے۔ کہ حرام یا مکروہ۔ بعض نے اس کو
جائز مانا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ ممانعت محض امت پر رحمت و شفقت کی بنا پر تھی۔ مگر جو روایات
ملے کہ یہ ناجائز ہے اور مکروہ چنانچہ سوائے اہم احمد کے کاشائے اس پر تصریح وار ہے۔
صوم صمت نصاری کا دینی شعار ہے۔ لہذا دین اسلام میں اسی سے بھی ممانعت وارد ہوئی کیونکہ یہودیوں
سے مشابہت بالکل منع ہے

ابو حنیفہ عن شیبان عن یحیی
عن الہاجر عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ

حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے صوم صمت اور صوم وصال سے

صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم العمت وصوم

منح فسر مایا

الوصال

تشریح :- پچھلی حدیث کا اعادہ ہے

بَابُ النَّهْيِ عَنْ صِيَامِ

أَيَّامِ التَّشْرِيقِ

ابو حنیفہ عن عبد الملك عن

قُرَّةِ عَن ابْنِ سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِ ثَلَاثَةِ

أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَبِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِ الْيَوْمِ

الَّذِي يَشْكُ فِيهِ مِنْ رَمَضَانَ

بَابُ - أَيَّامِ تَشْرِيقِ

اور تشک کے دن روزہ رکھنا منع ہے

حضرت ابی سعید خدری سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایام تشریق (اے

مردادہ ذی الحجہ کی بارہویں تیرہویں اور چودہویں تاریخ

سے روزہ رکھنے سے منع فرمایا۔ اور اسی سند سے

مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا

اس دن روزہ رکھنے سے جس میں تشک کیا جائے

رمضان کا۔ یعنی تیسرے ۲۹ شعبان اور وغیرہ کے

باعث چاند نہ دیکھنے پر تشک ہو کہ یہ رات کیم نہ ہو

کی ہے۔ یا تیس شعبان کی تو آئندہ دن پونہ یکم

کا دن سے روزہ رکھنا منع ہے۔

تشریح :- اس حدیث میں تشک کے دن کے روزہ کی تشریح ہے۔ اس میں اگر اختلاف ہے

تشک کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت کئی اور احادیث میں بھی ہے۔ نیز مذی کئی دوسرے دنوں کے

جس نے اس دن روزہ رکھا اس نے ابوالقاسم کی نافرمانی کی۔ یہ ممانعت دراصل ایک دورانیہ ہے۔

وہ یہ کہ رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ رکھنے سے رمضان کے روزوں میں اضافہ معلوم ہوتا ہے

اور رمضان سے مشابہت پیدا ہوتی ہے۔ کیونکہ ان پر روزے چونکہ موسم گرما میں فرض ہوئے تھے۔

جو ان کے لئے ناقابل برواقت تھے۔ اس لئے انہوں نے ان کو اپنی جگہ سے ہٹا کر ان پر چند روزوں کی

زیادتی کر دی تھی۔ لہذا اگر اس صورت کی عادت ہو جائے تو جاہل تو خصوصاً اس غلط فہمی کے شکار ہو جائیں

کہ یہ روزے بھی فرض ہیں تو اگر باپیش بندی کے طور پر ممانعت فرمادی۔ اختلاف یہ ہے کہ تشک کے

دن اسی ممانعت کی حدیث کے پیش نظر مکروہ قرار دیتے ہیں۔ اور نفلی روزے کو نہیں۔ بلکہ اس کو مستحب

کئے ہیں۔ کیونکہ دوسری احادیث میں اس حکم عثمانی سے نفلی روزہ کی تشاد بھی وارد ہے۔ مثلاً ابن عباس

کا قول لا تقعدوا رمضان بصوم یومہ اولہ من الارجل کان یصوم صوماً یومہ مکرم رمضان سے

ایک دو دن پہلے روزہ نہ رکھو۔ مگر وہ شخص جو کسی دن روزہ رکھنا چاہو وہ اس دن رکھ لے۔ یعنی کوئی شخص

کسی دن نفلی روزہ رکھنے کا مادی ہے۔ مثلاً دو شعبہ کا دن اور اتفاق سے دو شعبہ تک کا دن رکھ لے یعنی

وہ شخص دو شعبہ کے دن سب معمول روزہ رکھ لے۔ یا یہ صورت خواص علماء کرام اور مفتیان عظام

کے لئے جائز ہے جو اس کا اعلان نہ کریں۔ اور عوام کے لئے تشک کے دن نصف یوم تک انتظار جائز ہے

پھر وہ افطار کر لیں۔ ورنہ عام لوگوں کے لئے اس نفلی روزہ کی عادت اسی قباحت کا باعث ہوگی جس کا

ابھی ذکر ہوا۔ اور یہ نفلی روزہ بھی اس مصلحت پر مبنی ہے کہ ہر ماہ کو عبادت یعنی روزہ پر ختم کرنا مسنون

ہے لہذا اس فقرے شعبان کیوں خالی جائے۔ علوم میں چونکہ ایک اور شرابی کا خطرہ تھا۔ اس لئے ان کے لئے

اجازت سرد و گرمی۔

بَابُ الْاِعْتِكَافِ وَالْاِيْفَاءِ

بَابُ - اعتکاف کرنا اور اپنی منت

پوری کرنا

بِذَرِهِ

ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر

قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ نَذَرْتُ أَنْ أَتَكَلَّفَ فِي

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا اسْلَمْتُ

سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالَ أَدِ ابْنُكَ

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جاہلیت کے

دنوں میں مسجد الحرام میں اعتکاف کی منت مانی تھی۔

جب میں اسلام لایا تو میں نے اس بارہ میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میں نے اپنی منت پوری

کر لی، آپ نے فرمایا کہ اپنی منت پوری کرو۔

تشریح :- شیخین بھی یہ روایت کیا ہے۔ اس میں شب کا اضافہ ہے کہ میں نے ایک شب اعتکاف

کرنے کی منت مانی تھی۔ دوسری روایت میں دن کا لفظ ہے۔ ابو داؤد۔ نسائی۔ اور طبرانی میں روزہ

کا لفظ بھی ہے۔ کہ انہوں نے روزہ منت بھی مانی تھی۔ چنانچہ اس کے جواب میں مروی ہے۔ کہ آپ

نے عمر کو روزہ کا حکم بھی دیا۔

كِتَابُ الْحَجِّ

بَابُ التَّعَجُّلِ فِي الْحَجِّ

ابو حنیفہ عن عطیہ عن ابن

سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَمَّا إِذَا الْحَجَّ

فَلْيُعْجِلْ

کتاب - حج کا بیان

بَابُ - حج میں جلدی کرنا

حضرت ابی سعید کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص حج کا ارادہ کرے تو

اسے چاہئے کہ اپنے ارادے کو عمل میں بار پہنچانے میں

جلدی کرے

تشریح: یہ بہرہی میں یہ الفاظ زائد ہیں جو محبت و شتاب کی وجہ سے نکال دیے گئے ہیں۔ فان لحد کسر لایلدی
ما یعرض له من مرض او حلیۃ یعنی تم میں سے کوئی نہیں جانتا کہ اس کو کیا بیماری لگ جائے اور کیا
مشغولیت پیش آجائے۔ اس وجہ سے اس بارہ میں اپنے زادہ کج کو پہلی فرصت میں ادا کرنے کی کوشش
کرے۔ اسی لئے امام ابو یوسف فی العودہ کے وجوب کے قائل ہیں۔

باب ۹۹ مغفرة الحاج

ابو حنیفہ عن علقمہ بن النبی ملی
ابہ علیہ وسلم الحاج مغفورا لمن استغفر
له الی اصلاح المحرمہ

باب ۱۰۰ حاجی کی مغفرت ہے!

علقمہ بنی ملی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے
ہیں کہ حاجی بشتا بشتا ہے اور وہ بھی جس کیلئے حاجی
بخشش پاپے انتہائے قمر تک۔

تشریح: ابن ماجہ میں حضرت انی بریرہ سے مروی عار وایت ہے کہ حج و عمرہ ادا کرنے والے اللہ
کے فضل میں کہ اگر اس سے دعا کریں مقبول ہو۔ اگر اس نے بخشش چاہیں تو ان کی بخشش ہو۔ امام احمد ان سے مروی
روایت کرتے ہیں کہ جب تم حاجی سے ملو اس کو سلام کرو۔ اس سے مصافحہ کرو اور اس سے گزارش کرو کہ وہ گھر
آنے سے قبل تمہارے لئے بخشش کی دعا مانگے کہ وہ بخشا ہوا ہے۔

باب الحج العج والنجہ!

باب - حج زور سے لے لیں

اور قربانی کا نام ہے!

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ افضل اعمال حج
حج اور نحر ہیں تو تکبیر و تلبیت اللہم لیکن الحج بہن
آواز سے کہنا ہے۔ اور نحر جانور کی قربانی کا خون
بہا نہ ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ نحر جانور کی
قربانی یعنی اس کا ذبح کرنا ہے۔

ابو حنیفہ عن ثنیس عن طارق عن

ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم افضل الحج العج والنجہ ما العج فایحییہ
فاما النجہ فخبہ البدن قال فخبہ الدم
و فی رواية فاما النجہ فکحور
المہدی

تشریح: باعتبار فضیلت و برتری اعمال حج میں ان دونوں اعمال کو خاص عظمت حاصل ہے۔ جو
دوسرے اعمال کو نصیب نہیں۔ تلبیہ میں حاجی نہایت عاجزانہ و مودبانہ اور پروردگار الفاظ میں انہی معانی
کا اقرار کرتا۔ جو حضرت باری عزاسمہ کو نہایت پسند ہے۔ اور قربانی سے حاجی خدا کی راہ میں جان پیش کرنا ہے۔
جو دربار الہی میں مقبول و مشکور ہے۔



باب مواقیف الحج

ابو حنیفہ عن یحییٰ ان نافع قال
صحبت عبد اللہ بن عمر یقول قال رجل فقال
یا رسول اللہ من المہل قال یہل اہل المدینۃ
من ذی الحلیفۃ و یہل اہل العراق من العقیق و یہل
اہل الشام من الحنفۃ و یہل اہل نجد من قرن

باب - احرام باندھنے کی جگہیں!

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ
ایک شخص نے پوچھا کہ جو کدورت کی یاد رسول اللہ
احرام باندھنے کی جگہ کون سی ہے۔ آپ فرمایا کہ اہل
مدینہ و اہل الحلیفہ۔ اہل عراق عقیق سے اہل شام
حنفہ سے و اہل نجد قرن سے احرام باندھیں۔

تشریح: ان مقامات سے نیز احرام باندھے آگے بڑھنا احرام ہے۔ اگر ان کے آگے جا کر احرام باندھا
تو دم لازم آئے گا۔ البتہ اگرچہ مینات میں ایسا کرنا احرام باندھنے سے تو اکثر علماء کے نزدیک ہر مہل سے
احرام باندھنا صحیح ہے۔

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن
الاسود بن یزید ان عمر بن الخطاب خطب
الناس فقال من اراد فکھو الحج فلا یحرم من الا
من الیقاف والمواقیت التي وقتھا انبیاء صلعم
لاہل المدینۃ ومن مرجھا من غیر اہلھا
ذو الحلیفۃ ولاہل الشام ومن مرجھا الحنفۃ
ولاہل نجد ومن مرجھا من غیر اہلھا قرن
ولاہل الیمین ومن مرجھا من غیر اہلھا
یکملھو ولاہل العراق و لسان الناس
ذات عرق

امو بن یزید سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب
نے لوگوں کے سامنے خطبہ کیا۔ فرمایا کہ جو تم میں سے
حج کا ارادہ کرے تو وہ احرام باندھنے سے مگر مینات
سے جگہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمادہ
ہے یعنی اہل مدینہ و اہل الحلیفہ۔ اہل عراق کے راستہ
سے جائیں ذو الحلیفہ سے۔ اہل شام اور اس کیلئے جو
براہ شام جائیں حنفہ سے۔ اہل نجد اور اس کیلئے جو
براہ نجد جائیں قرن سے۔ اہل الیمین اور ان کے لئے
جو براہ الیمین جائیں یمن سے۔ اور اہل عراق اور تمام
لوگوں کے لئے ذات عراق سے۔

تشریح: اس میں شافعیہ و حنفیہ کا اختلاف ہے کہ اہل عراق کے لئے ذات عراق کی تعیین و مقررگی
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے یا عمر کا اجتہاد ہے۔ شافعیہ اس خیال کے پیرو ہیں کہ یہ صحابہ کا
اجماعی مسئلہ ہے۔ مگر یہ عمر کا اجتہاد ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی توقیت نقل نہیں۔ بخاری کی حدیث
جو ابن عمر سے مروی ہے بظاہر اس کی تائید کرتی ہے۔ ختمیہ کہتے ہیں کہ خود انحضرت نے اس کی تعیین
فرمائی۔ یہ عمر کا محض اجتہاد نہیں ان کی دلیل اول حدیث ہے۔ یا اس سے قبل کی حدیث کہ یہ دونوں مقرر
حنفیہ کی تائید کرتی ہیں۔ دوسرے مسلم ابی الزبیر کے واسطے سے یہ حدیث نقل کرتے ہیں اور وہ جابر بن عبد اللہ
سے روایت ہیں کہ ان کا حکم جو کہ یقین کا سب سے اس لئے کہ یہ الفاظ نفع حدیث پر دلالت کرتے ہیں۔
تیسرے ابو داؤد وغیرہ میں عائشہ سے حدیث مروی ہے کہ خود انحضرت نے اہل عراق کے لئے ذات
عراق موضع احرام مقرر فرمایا۔ چوتھے ابن ماجہ کی حدیث جو وہ بواسطہ ابی الزبیر حضرت جابر سے لائے ہیں
اس کی تائید کرتی ہے۔ پھر بہت ممکن ہے کہ عمر کی اجتہادی چیز مواد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی توقیت ان تک نہ پہنچے

سکی ہو۔ اور عمر کی رائے اور نبی مسلم کی توفیق آپس میں مل گئی ہوں:

بَابُ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرَمُ

البو حنیفۃ عن عبد اللہ بن دینار

عن ابن عمر أن رجلاً قال يا رسول الله ما ذا يلبس المحرم من الثياب قال لا يلبس القميص لا العمامة ولا القباء ولا السراويل ولا البرنس ولا ثوباً مشدوداً ولا عقالاً ولا حذوياً ولا من لم يكن له غلابة فلبس الخفين وليقطعها أسفل

من الكعبين

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے دریافت کیا یا رسول اللہ محمد کیا پہنے آپ نے فرمایا: قمیض مہرام عبا اور پاجامہ لمبی ٹوپی۔ اور وہ کپڑا جس میں کسم اور زعفران کی رنگت نہ ہو پہنے اور جس کے پاس چلیں نہ ہوں تو وہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر چلیں باکرہ پہن لے

تشریح:۔ سوال و جواب میں مطابقت نہیں کیونکہ سوال ان کپڑوں کے متعلق تھا جو احرام میں پہنے جاسکتے ہیں اور انتخاب نے وہ کپڑے گناے جو نہیں پہن سکتے۔ دراصل یہ عدم مطابقت کلام رسالت کی فصاحت و بلاغت ہے کیونکہ پہنے جانے کے کپڑے کوئی ایک دو نہیں کہ ان کوئی گنا ہے التبع احرام میں نہ پہنے کے کپڑے چند ہی ہیں جو آنحضرت نے گناے۔ اور جن کے بارے میں سوال ہوا چائے تھا۔ بلکہ حقیقت جواب میں سوال کی اصلاح ہے اور سائل کو سبق کسوال ممنوع کپڑوں کے بارے میں ہونا چاہئے تھا نہ جائز شدہ کپڑوں کے بارے میں

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس نہ بند نہ تودہ پاجامہ پہنے اور جو نہ پائے عین تودہ موزے پہنے دیکھو سائل کو ٹخنوں کے نیچے سے ان کو کاٹ لیا جائے کہ

تشریح:۔ صحیحین میں ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پاجامہ اس شخص کے لئے ہے جو تہ بند نہ تودہ کے اور موزے اس کے لئے جو عین نہ پائے

بَابُ مُحْرَمٍ كَيْفَ يَلْبَسُ

نشر کرتے ہیں کہ میں نے ابن عمر سے دریافت کیا محرم خوشبو لگائے؟ آپ نے کہا کہ اگر وہ صبح کیے اس حالت میں کہ اس سے قطران کی بو آتی ہو تو یہ سیر نزدیک بہتر ہے اس سے کہ اس سے خوشبو کی مہک

بَابُ الطَّيِّبِ لِلْمُحْرَمِ

البو حنیفۃ عن ابراہیم بن التثیری عن ابن عمر قال سالت ابن عمر ای طیب المحرم قال لا انما اصبر انکم طیباً احب الی من ان اصبر انکم طیباً

فَاتَيْتُ عَائِشَةَ فَذَكَرْتُ لَهَا فَقَالَتْ اَنَا طَيِّبَةٌ وَمَسْئُومٌ اللَّهُ هَلْ لِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَكَسَحْرِ طَافَ فِي الزَّوْجِ فَهَذَا صَبْرٌ تَعْنِي مَحْرَمًا

آتی ہو۔ پھر میں نے اگر حضرت عائشہ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ میں نے خوشبو لگائی (شب میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور آپ نے طواف کیا اپنی ازدواج پر اور صبح کو آپ محرم تھے

تشریح:۔ قول حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ کی حدیث میں بظاہر تضاد معلوم ہوتا ہے۔ مگر حقیقت ایسا نہیں کیونکہ ابن عمر بحالت احرام خوشبو کے استعمال کو سختی سے ممنوع قرار دے رہے ہیں۔ اور عائشہ اس خوشبو کو جائز مقرر رہی ہیں جو احرام سے پہلے لگائی جائے مگر اس کی مہک احرام کے بعد بھی باقی رہے تو اس میں دونوں کے نزدیک مضائقہ نہیں اور بحالت احرام خوشبو کا استعمال دونوں کے نزدیک ناروا ہے۔ اب کوئی تعارض باقی نہیں رہتا

بَابُ التَّمَتُّعِ

البو حنیفۃ عن ابی الذریعہ عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر اصحابہ ان یجتنبوا من احرامہم بالبحر و یجعلوا عمراتہم

حضرت جابر کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں حکم کیا جو کچھ کرنا چاہیے اور کرایا تو سرفارم لگایا یا رسول اللہ ہمارے عمرہ کے بارے میں فرمایا کیا یہ ہم صحابہ کے ساتھ خاص ہے یا ہمیشہ ہمیش کے لئے ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ ہمیشہ کے لئے ہے

قال ہی للابنہ

تشریح:۔ سوال کی وجہ یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں حج کے مہینوں میں عمرہ ممنوع تھا لہذا آنحضرت نے اس میل سے اس رسم کو توڑا۔ اور اس خیال باطل کی تردید فرمائی

بَابُ تَمَتُّعٍ كَابِيَانِ

حضرت جابر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ رسالت کے پرہیزوں کو حکم کیا کہ اپنے احرام حج سے حلال نہ بنائیں۔ اور اس کو عمرہ کوئی

تشریح:۔ معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ نے حج کی نیت کی تھی۔ اور آپ نے حج سے حلال نہ کر دیا جو پرہیز طواف و سعی کرنے کے بعد حلال ہو گئے

البو حنیفۃ عن ابی الذریعہ عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر اصحابہ ان یجتنبوا من احرامہم بالبحر و یجعلوا عمراتہم

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فاطمہ عاتقہ انہما تئذ منتھی متمتعہ وھی انقضت فاعطی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرفضت عمرتہا

تغیم سے عبدالرحمن بن ابی بکر کے پہلے کر لی۔ اور دم دیا۔

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم

الاسود عن عائشة انها قدمت فمعتت وحي

حائض فامر بها النبي صلى الله عليه وسلم فوضعت عمرتها

سفرت مائشہ سے روایت ہے کہ آپ مکہ میں داخل ہوئے برینیت حج تمتع اور عائشہ کو مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں عمرہ توڑنے کا حکم دیا۔

تشریح :- حج کی تین قسمیں ہیں ایک اشواذ وہ یہ کہ میقات سے احرام باندھا جائے مکہ میں داخل ہونے بعد طواف وسیع کر کے حلال ہو جائے۔ اب موسم پر اہل مکہ کی طرح حج کی نیت کریں گے۔ دوسرے تمتع وہ یہ کہ حج و عمرہ کی ایک ساتھ نیت کی۔ تیسرے قرآن وہ تمتع سے متعلق ہے فرق صرف اس قدر ہے کہ تمتع میں بعد ازاں عمرہ حلال ہو جاتے ہیں۔ مگر جماع جائز نہیں۔ پھر انھوں کو احرام باندھنے میں اور قرآن میں حج تک برابر محرم رہتے ہیں۔

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن

الاسود عن عائشة انها قدمت فمعتت وحي

حائض فامر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم

فوضعت عمرتها وافتتحت الحج حتى اذا فرغت

من حجها امرها رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان تقبلوا الى التمتع مع اخيهما

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حج تمتع کی نیت کی۔ پھر بعد تلبیہ و احرام، عائشہ نے بھی عمرہ توڑ لی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ فسخ کر دیا اور بوقت حج احرام سے سر سے حج کیلئے باندھا۔ پھر جب مکان حج سے فارغ ہوئے تو آپ نے ان کو حکم دیا کہ اپنے بھائی عبدالرحمن کے ساتھ تغیم بابر احرام باندھ کر آئیں۔

تشریح :- تغیم مکہ سے تقریباً تین میل دور ہے۔ وہاں سے عمرہ کی نیت کر کے احرام باندھتے ہیں۔

اور بعد طواف وسیع اور طواف حلال ہو جاتے ہیں۔ عورتیں پر مٹی کا حکم نہیں ہے۔

ابو حنیفہ عن ابراہیم عن حماد عن

عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح

لوففها العمره بقرة

تشریح :- یہ فسخ عمرہ کی بنا پر دم دینا پڑا۔

ابو حنیفہ عن عبد الملك عن يحيى

بن حراش عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم

امر برفضها العمره ذباً

تشریح :- یہ سابق حدیث کا اعادہ ہے۔

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم

عن الاسود عن عائشة انها قالت يا نبي

الله يصلي الناس بحجة وعمرته واصلها

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا یا نبی اللہ لوگ حج و عمرہ کر کے جا رہے ہیں اور میں صرف حج کر کے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبدالرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا اور فرمایا کہ ان کو تغیم سے باور۔

بحجة فانما النبي صلى الله عليه وسلم عبد لوجه

بن ابی بکر فقال انطلق بها الى التغيم ففعل

ثم نحر غنمها ثم لتعجل على فاني انظرها

بطن العقبة

تشریح :- تشریح گزر چکی وہیں دیکھ لی جائے۔

باب كل المحرم لحم الصيد

ابو حنیفہ عن محمد بن المنكدر عن

عثمان بن محمد عن لطفة بن عبيد الله قال تذاكرنا

لحم صيد يصيد في الحلال فياكله المحرم رسول

الله صلى الله عليه وسلم نازل حتى ارتفعت

اصواتنا فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه

وسلم وقال فيما يتنازعون فقلنا نأكل

لحم صيد يصيد في الحلال فياكله

المحرم قال فما مرنا بالكاهن

تشریح :- اس حدیث میں اس بات کا ثبوت ہے کہ شکار اگر غیر محرم شخص کا مارا ہو۔ خود محرم نے

اس کو نہ مارا ہو تو محرم باہر حج کا حکم ہے اور اس شکار کا کھانا اس کے لئے حلال ہے۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ

حضرت ابی قتادہ کی روایت حدیث کی رد سے جس کا اختصار بعد میں آ رہا ہے۔ یہ شرط ہے کہ محرم نے غیر محرم کو

شکار کے لئے اشارہ نہ کیا ہو۔ یا کسی قسم کی مدد نہ کی ہو۔ ورنہ پھر یہ شکار اس کے لئے ایسا ہی حلال ہو جاتا ہے

کہ گویا خود اس نے اس کو شکار کیا ہے۔

ابو حنیفہ عن محمد بن المنكدر

عن ابی قتادہ قال خرجت في رهط من

اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ليس

في القوم حلال غيري فطوفت بغامة

فسارت الى خروسي فزكبتها وعجلت عن

سوطي فقلت لهما نادوا نبيه واذكرا

فزلت عنها فاحذت سوطي فظلمت

الغامة فاحذت منها حملاً

فاكلت واكلوا

حضرت ابی قتادہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی ایک جماعت کے ہمراہ نکلا اور پوری جماعت میں میرے سوا کوئی حلال غیر محرم نہ تھا۔ میری نظر گورخروں پر پڑی میں اپنے گھوڑے کی طرف بڑھ کر اس پر سوار ہو گیا۔ مگر جلدی میں اپنا چابک بھول گیا۔ میں نے اپنے ساتھیوں کا ڈرا جیسے یہ چابک اٹھایا۔ اور پھر گورخروں کے پیچھے بڑھا۔ یہاں تک کہ ان میں سے ایک شکار کر لیا پس میں نے بھی کھایا اور انہوں نے بھی۔

وہاں جا کر احرام باندھیں عمرو کے لئے پھر عمرو سے

فارغ ہو کر مجھ سے جلد کرو۔ میں بطن عقبہ میں تھا ہمارا

انتظار کر رہا تھا۔

باب - محرم کے لئے شکار کا گوشت کھانا

حضرت امام بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرات حضرت فرات سے اور ہم نے بیعت

چھڑ دی تھی کہ حلال ذبیحہ شخم شخص کا مارا ہو اس کا محرم

کھا سکتا ہے۔ وہاں تک کہ ہمارا کواڑی

بلند ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاگ اٹھے اور

ارشاد فرمایا کہ کس بات میں جھگڑا ہے۔ پھر نے عرض کیا

کہ اس کو کھا سکتا ہے۔ حضرت لڑکھاتے ہیں کہ انحضرت

ہیں اس کے کھانے کی اجازت مرحمت فرمائی۔

تشریح :- اس حدیث میں اس بات کا ثبوت ہے کہ شکار اگر غیر محرم شخص کا مارا ہو۔ خود محرم نے

اس کو نہ مارا ہو تو محرم باہر حج کا حکم ہے اور اس شکار کا کھانا اس کے لئے حلال ہے۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ

حضرت ابی قتادہ کی روایت حدیث کی رد سے جس کا اختصار بعد میں آ رہا ہے۔ یہ شرط ہے کہ محرم نے غیر محرم کو

شکار کے لئے اشارہ نہ کیا ہو۔ یا کسی قسم کی مدد نہ کی ہو۔ ورنہ پھر یہ شکار اس کے لئے ایسا ہی حلال ہو جاتا ہے

کہ گویا خود اس نے اس کو شکار کیا ہے۔

حضرت ابی قتادہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی ایک جماعت کے

ہمراہ نکلا اور پوری جماعت میں میرے سوا کوئی حلال غیر

محرم نہ تھا۔ میری نظر گورخروں پر پڑی میں اپنے

گھوڑے کی طرف بڑھ کر اس پر سوار ہو گیا۔ مگر جلدی

میں اپنا چابک بھول گیا۔ میں نے اپنے ساتھیوں کا

ڈرا جیسے یہ چابک اٹھایا۔ اور پھر گورخروں کے پیچھے بڑھا۔

یہاں تک کہ ان میں سے ایک شکار کر لیا پس میں نے

بھی کھایا اور انہوں نے بھی۔

تشریح :- ابی قتادہ کی یہ حدیث جس کی مزید تفصیل صحاح میں بھی موجود ہے میں ایک مختلف فیہ مسئلہ کے ایک فرقہ کے لئے قوی دلیل ہے۔ صورت مسئلہ اور اختلاف کی نوعیت یہ ہے کہ جس شکاک کو حلال آدمی بارے اس کو محرم کھا سکتا ہے یا نہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کھا سکتا ہے۔ بشرطیکہ اس نے شکاری کو کسی قسم کی مدد نہ دی ہو۔ خواہ اسی کی خاطر شکاریوں کو دیکھا جائے۔ امام شافعی کا قول ہے کہ اگر غیر محرم نے شکاک محرم کے لئے مارا ہے تو وہ شکاک اس کے لئے حلال نہیں۔ امام شافعی کے مسلک کی دلیل حضرت جابر کی مرفوع حدیث ہے۔ جس کو ابوداؤد و ترمذی نسائی ان الفاظ سے لائے ہیں کہ آپ نے فرمایا صید البرکھ حلال مالم یقتل ۷۰ اذ یصاد ذکو کہ شکلی کا شکار تھارے کے لئے حلال ہے۔ تا وقتیکہ تم شکار نہ کرو۔ یا وہ تھارے لئے شکار کیا جائے امام صاحب کے مسلک کی دلیل یہی حدیث ہے جس کی تفصیل صحاح میں بھی ہے کہ ایک سفر میں یہ اورچر تھا آنحضرت سے مجھے روئے۔ راہ میں ابوقتادہ نے گوشت شکار کیا بعض اصحاب اس کو کھایا اور بعض نے اس سے پرہیز کیا جب آنحضرت نے اسے تو کھانا انجانب کی خدمت میں پیش کیا آپ نے صرف یہ سوال فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی نے ابوقتادہ کو شکار بتایا تھا۔ یا اس پر آمادہ کیا تھا۔ سب نے اس سے انکار کیا تو فرمایا کہ لقمہ گوشت بھی کھا کو۔ معلوم ہوا کہ گوشت کے حلال نہ ہونے کے اسباب سب یہی تھے جو آنحضرت نے بیان فرمائے۔ اگر ان کے علاوہ کوئی اور چیز بھی علت کورکنے والی ہوتی مثلاً یہ کہ شکار تھارے کے لئے تو نہیں مارتا تھا۔ تو آپ اس کو بھی کھول کر پوچھ لیتے۔ لہذا حضرت جابر حضرت ابی قتادہ کی احادیث میں تضاد و تناقض واقع ہوا۔ جس میں حضرت ابی قتادہ کی حدیث قابل ترجیح ٹھہرے گی۔ کہ وہ صحیحین میں بھی ہے اور دیگر کتب صحاح میں بھی بمثل اختلاف حدیث مخالف کے کہ وہ صحیحین میں نہیں۔ یا حدیث مخالف میں تاویل کریں گے۔ کہ ہر دو میں تطبیق ہو جائے کہ اولیٰ ذکر محرم کے یہ معنی ہیں کہ تھارے محرم اور فرائض سے وہ شکار کیا گیا ہو اور اکثر ایسا ہی ہوتا ہے کہ فرائض ہی سے کھا کے لئے کوئی چیز حاصل کی جاتی ہے۔

باب ما یجوز للمحرم قتله **باب محرم کے لئے کس چیز کا مارنا**

جائز ہے !

ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر **رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یقتل المحرم**
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ محرم چرے۔
القارح والحق والکلب والحداد والعقرب
سائب۔ کتے۔ پتیل اور بچھو کو مار سکتا ہے۔
تشریح :- جن جانوروں کو سبالت احرام مار ڈالنا جائز ہے ان کی تعداد میں احادیث مختلف ہیں بعض میں کلب کے مانع عقور کی قید بھی ہے۔ یعنی کٹ کھانا کھانا۔ بعض میں سبک کا یعنی درندہ کا لفظ نام نہ ہے۔ کسی میں عراب (کوئے) کا اضافہ ہے۔ انہیں جانوروں کے ذیل میں مختلف عنوانات پر علماء میں خفیف سے اختلافات ہیں۔ مثلاً اس میں علماء مختلف الراے ہیں کہ ان جانوروں کا مار ڈالنا

جائز ہوتا کس نقطہ خیال پر مبنی ہے۔ امام شافعی کا خیال ہے کہ یہ جانور کھانے نہیں جانتے اور جو جانور کھانے نہ جانتے ان کا مارنا محرم کے لئے جائز ہے اور اس پر کوئی ذبیہ نہیں۔ امام مالک اس خیال کے حامل ہیں کہ یہ ایڈر پھانے والے جانور ہیں اور مراد پھانے والے جانور کو محرم مار سکتا ہے۔ اسی لئے جو درندہ ایڈر سال نہیں مثلاً کومڑی۔ بلی۔ بچو وغیرہ ان کا مارنا محرم کے لئے جائز نہیں ہے۔ اگر ان میں سے کسی کو مار ڈالے گا تو ان کے نزدیک اس پر ذبیہ آئے گا۔ پھر کتے کے بارہ میں راویوں کا اختلاف ہے۔ بعض اس سے معذور کتا مراد لیتے ہیں۔ چنانچہ اوزاعی رحمہ اللہ ابو حنیفہ و دیگر سے یہی مروی ہے۔ اور اسی کے حکم میں بھیڑ یا بے اور امام زفر کے نزدیک اس میں سے صرف بھیڑ یا مارد ہے۔

باب نكاح المحرم

ابو حنیفہ عن سہل عن ابن

جبیر عن ابن عباس قال تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنات الحداد وهو محرم

تشریح :- اس حدیث کے تحت ایک اختلافی مسئلہ محتاج بیان ہے۔ اس لئے ہم جابنیں کا نقطہ خیال اور وجہ استدلال باختصار پیش کرتے ہیں۔ اختلاف یہ ہے کہ محرم اور محرمہ سبالت احرام نکاح کر سکتے ہیں یا نہیں۔ احناف پہلی صورت کے قائل ہیں اور یہی مسلک عبداللہ بن مسعود عبداللہ بن عباس۔ انس بن مالک۔ ادریس بن زید۔ سعید بن جبیر۔ عطاء۔ طاؤس۔ مجاہد۔ عکرمہ۔ جابر بن عمرو بن دینار اور اہل عراق کے ہے۔ شافعیہ۔ مالکیہ۔ حنبلیہ دوسری صورت کے حامی ہیں اور یہی حقیقی سے حضرت عمر و حضرت علی کے مذہب حنیفہ کی دلیل قرآن۔ سنت رسول اور قیاس ہے۔ چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فانکحوا ما طاب لکم من النساء۔ یا انکحوا الا یا می منکم کہ یہ حکم مطلق ہے۔ محرم وغیرہ محرم سب کو شامل ہے۔ خبر واحد سے عدم احرام کی اس میں قید لگانا کتاب پر زیادتی ہے۔ یہ حدیث صحاح ستہ میں مختلف سلسلہ طرق مروی ہے۔ حمادی۔ مجاہد۔ عطاء۔ طاؤس۔ سعید بن جبیر۔ عکرمہ۔ جابر بن زید کے وسائل سے ابن عباس سے اس کی روایت کرتے ہیں۔ اول تو حضرت ابن عباس کا علم۔ اول آپ

باب محرم کا نکاح کرنا !

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا حضرت میمونہ بنت حارث سے اور آپ حالت احرام میں تھے۔

ابو حنیفہ عن سہل عن ابن جبیر عن ابن عباس قال تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنات الحداد وهو محرم

کابلے یا ان تجربہ کہ آنحضرت کی دعا کی برکت سے آپ علم کے بحر تھے۔ قرآن کے سب سے بڑے ترجمان تھے۔ اور کلام رسول کے معنی شناس۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کی مغربی نے کسی ایک علم پر پڑ نہیں لگایا حضرت عمر فرمایا کرتے کہ ابن عباس اگر ہماری جیسی عمر پائیں تو ہم میں سے کوئی ان کا عشرہ عشر نہیں ہو سکتا۔ لہذا آپ کی تنہا حدیث مذہب حنیفہ کا، حدیث وصحت کے ثبوت میں ہے۔ نہ کہ پھر اس کے مانعہ ساتھ اور روایات صحیحہ بھی اس کی مؤید ہوں مثلاً حدیث عائشہ جو حمادی معانی آثار میں اور بزار اپنی مسند میں لائے ہیں۔ اس معنوں سے کہ آنحضرت نے اپنی بعض عورتوں سے سبالت احرام نکاح کیا۔ سہیل نے کہا کہ بعض سے مراد حضرت میمونہ ہیں۔ حمادی کہتے ہیں کہ اس کے سب ناقلین ثقہ ہیں۔ یا حدیث

ابن ہریرہ میں کو دارقطنی اور طحاوی لائے ہیں۔ اس مضمون سے کہ آنحضرت نے بحالت احرام حضرت

میمنہ سے نکاح کیا۔

قیاس کی تائید بھی موجود ہے۔ اول یہ کہ نکاح دیگر عقود کے مثل ہے۔ جو بحالت احرام جائز ہیں پھر اس میں حرمت کی کیا بات ہے۔ دوسرے اگر بحالت احرام نکاح جائز نہ ہوں تو قیاس متقاضی ہے کہ احرام سے پہلے والا نکاح بھی باقی نہ رہے۔ کیونکہ جو چیزیں نکاح کے منافی ہیں اور اس کو باطل کرنے والا۔ وہ نہ نکاح جو ہونے دیتی ہیں نہ اس کو باقی رکھتی ہیں ان میں ابتدا اور لغا ہر دو برابر ہیں۔ تمیز سے نکاح تو بہر حال وطی کی طرح تو ہے۔ نہیں کہ محرم کے لئے حرام ہو۔ البتہ یوں کہنا پڑیگا کہ جائز ہے۔ مگر ترک اولیٰ ہے جس طرح خطہ و منگنی کرنا۔ اور آپ کا عمل محض جواز کے لئے ہے۔ اگر کہیں کہ نکاح اس لئے ناجائز ہے کہ یہ وطی کا سبب بنتا ہے۔ تو چاہئے تھا کہ بحالت احرام اپنی زوجہ کو طہر کر لے کر نکاح بھی ناجائز ہوتا۔ کیونکہ یہ حدیث بھی تو وطی کے اسباب و دواعی ہیں۔ چوتھے حضرت میمنہ حضرت ابن عباس کی خالہ ہوتی تھیں۔ ان کو نکاح کے بارہ میں جو علم ہو سکتا ہے وہ دوسرے کو ب نصیب۔ عرض میں ہیں مذہب حنفیہ کے۔ واکمل ابن کور کو کرنا ناممکن ہے۔

دوسری جانب کے مسلک کے ثبوت میں تین احادیث ہیں ایک خود حضرت میمنہ کی حدیث دوسری یزید بن الاثم کی۔ تیسری ابو رافع مویلیٰ بن مسلم کی۔ یہ فعلی احادیث ہیں اور ایک قولی حدیث ہے جو حضرت عثمان سے مروی ہے۔ مگر یا کل حیا را حدیث ہیں۔

حضرت میمنہ کی حدیث ابو داؤد و ترمذی مسلم وغیرہ لاکھ میں کہ آپ فرماتی ہیں کہ تمہارے نکاح کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اور تم دونوں حلال تھے۔ چونکہ معاملہ ان کا ہے اس لئے یہ کہتے ہیں کہ ان کی بات وزن دار ہے۔ ہم کہتے ہیں بے شک ان کی بات وزن دار ہے مگر کس بات میں نکاح کے معاملہ میں جن میں یہ صاحب معاملہ ہیں یا آنحضرت کے احرام کے بارہ میں جو اصل میں نزاعی ہے اور اس کے علم میں ہیں اور دیگر صحابہ برابر ہیں بلکہ حضرت ابن عباس کا قول بسبب اتفاق۔ فقہ و حفظ قابل وثوق ہے۔ پھر حضرت میمنہ کو آنحضرت سے زیادہ قرب و ملاقات جو نصیب ہوئی تو وہ مقام سرف میں حلال ہونے کی صورت میں۔ جبکہ زنا ہوا نہ بحالت احرام کہ ان کا قول اور یوں پر مقدم ہو۔ اس حدیث کا اسنادی پہلو دیکھئے۔ اول تو یہ بخاری میں نہیں ہے یعنی بخاری نے اسے تو کیا جس سے اس

کا کردار ثابت ہو اور دوسرے ترمذی اس کو حدیث غریب کہتے ہیں تیسرے اسکی سند میں جو بن عازم اس سند میں ہذا لڑا کا ہے بن کعبہ میں تقریباً کہا ہے کہ جب اپنے حافظہ سے روایت حدیث کرتے ہیں تو ان کو ہم جو بات ہے جو تھے یہی ہے کہ وہ روایتوں سے بہر حال غلطو اتفاق اور فقر میں تو یوں ہیں۔ لہذا حضرت ابن عباس کے مقابلہ میں ان کی حدیث حجت نہیں بن سکتی۔ دوسری حدیث یزید بن الاثم کی ہے کہ بارہ میں کہتے ہیں کہ اگر حضرت عباس کو حضرت میمنہ کے بھانجے ہونے کے سبب برتری حاصل ہے تو ان یزید کو بھی ان کے بھانجے ہونے کے باعث فضیلت ہونی چاہئے تو ہر دو برابر ہو گئے۔ ان کی حدیث طحاوی دو دیگر کتب میں وارد

اور مضمون یہ ہے کہ آنحضرت نے حضرت میمنہ سے حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا۔ اسکے جواب میں ہم احناف کا کہنا ہے کہ اگر ترجیح قرابت ہی پر نہیں دیتی ہے تو ابن عباس کا پلہ پھر بھی بھاری ہے کیونکہ اگر آپ ایک طرف حضرت میمنہ کے بھانجے ہیں تو دوسری طرف خود آنحضرت کے چچا زاد بھائی بھی تھیں۔ یہ مبارک رشتہ اور بابرکت قرابت یزید کو کہاں نصیب۔ پھر محض قرابت کو بنائے ترجیح کب قرار دیتے ہیں بلکہ قرابت مع آپ کی متنازعہ ملکیت ہے۔ یوں بھی کہاں یزید کہاں حضرت ابن عباس چچا پھر عمرو بن وینار سے فضل ہے کہ انہوں نے زہری کو یہ کہہ کر ساکت کر دیا کہ ابن الاثم ایک پشاپ کرنے والا اعرابی کیا جانے کیا تم اس کو ابن عباس کے برابر کرتے ہو۔ اس کے علاوہ یزید کے مقابلہ میں صرف ابن عباس ہی نہیں بلکہ حبیبہ کا بھی بیان ہوا حضرت عائشہ اور ابی ہریرہ بھی ہیں کہ جن میں سے ہر ایک یزید سے زائد قابل ترجیح ہے۔ لہذا اب یہ ہی صورت رہ جاتی ہے کہ حدیث یزید بطور حدیث میمنہ میں تاویل کر کے ان کو حدیث ابن عباس کے موافق کر لیا جائے۔ اس طرح کہ تزقی سے ملا زنا ف جو نہ عقد کیونکہ تزوج زنا کے لئے سبب حادی ہے اور یہ بے شک حلال ہونے کی حالت میں ہوا۔

یہ تاویل قرین قیاس ہے۔ نہ یہ کہ حدیث ابن عباس میں احرام کو دخول فی الحرم یا دخول فی شہر الحرم کے معنی میں نہیں کہ نکاح ہو جانے کا معاملہ اس وقت کہلائے اور ظاہر ہوا ہے۔ جبکہ آپ محرم تھے کیونکہ بعینہ یہ تاویل حنفیہ کی طرف سے یزید کی حدیث میں بھی کی جاتی ہے اور یہ قرین قیاس ہے۔ بشیر روایات کہ تقدح میمنہ دھو حلال کے یہ معنی ہیں کہ نکاح ہو جانے کا معاملہ اس وقت ظاہر ہوا ہے کہ آپ حلال تھے۔ اکثر روایات اس پر شاہد ہیں کہ یہ حل طہاری کا واقعہ ہے گویا نکاح احرام میں ہو چکا تھا۔ واقعہ اشاعت حلال ہونے کی صورت میں ہوئی ہے۔ شافعیہ کی حدیث کا اس کا بھی ان کے دلائل میں شمار ہے کیونکہ یہ نکاح کے انعقاد میں سفارت و رسالت کا کام انجام دیتے تھے۔ اور رسول و سفیر معاملہ کو بہت قریب دیکھتا ہے اس کے جواب میں اول تو یہ کہ وہ ہی کہتے ہیں جو حضرت میمنہ کی حدیث کے جواب میں کہا تھا۔ کہ ان کی رسالت و سفارت نکاح کے معاملہ میں ان کی بات کو وزن دار کرتی ہے نہ آنحضرت کے محرم یا غیر محرم ہونے کے معاملہ میں جس میں داخل نزاع ہے۔ اور اس میں یہ اور دوسرے صحابہ کیسا ہیں۔ بلکہ دوسرے صحابہ کو خصوصاً حضرت ابن عباس کو بہر صورت ان پر ترجیح ہے۔ پھر اسنادی پہلو سے بھی یہ حدیث تقسیم ہے کہ اول تو صحیحی ہیں یہ حدیث نہیں اور ترمذی اس کو لائے ہیں تو انہوں نے اس کو صرف جہن کہا ہے۔ گویا ان کے نزدیک محبت کے درجہ تک یہ نہ پہنچ سکی۔ دوسرے اس کے انتقال پر ابن عبد البر کو اعتراض ہے کیونکہ ابو رافع کی وفات سلیمان بن یسار کی ولادت کے تین ہی سال بعد ہوئی ہے۔ تو اب سلیمان کا ابو رافع سے کس طرح حجاج ثابت ہو سکتا ہے۔ تیسرے مطہر دراق جو اس کی سند میں ہے۔ ضعیف ہے۔ سچائی مسجد اور امام احمد دونوں نے اسے ضعیف کہا ہے۔ فعلی حدیث

کی تعمیل تو گزری تھی رسی تو ہی حدیث حضرت عثمان کی تو بے شک یا رسول اپنی جگہ قائم ہے کہ قولی حدیث فعلی پر مقدم ہے مگر یہ جب ہے کہ قولی حدیث فعلی سے لحاظ نہ توئی ترمودہاں یہ صورت نہیں۔ کیونکہ ابن عباس سے روایت کرنے والے اصحاب فقہاء ہیں اور اہل حفظ و ضبط کہ سن کی فکر کا حدیث عثمان میں ایک بھی نہیں۔ مثلاً سعید بن جبیر عطا۔ طاؤس۔ مجاہد۔ عکرمہ۔ جابر بن زید وغیرہ۔ اور حدیث عثمان کی روایت نبیہ بن وریب سے جو نہ عمرو بن دینار کا ہم مرتبہ ہے نہ جابر بن زید کا ہم پلہ نہ ہی مسروق کے مقابلہ کا جو عائشہ سے روایت کرتے ہیں۔ قسطلانی نے ارشاد ساری میں کہا ہے کہ بخاری نے حدیث عثمان کو ضعیف بتایا ہے کیونکہ اس میں نبیہ بن وریب سے تیسرے دونوں حدیث فعلی و قولی میں تطبیق با ساری ہو سکتی ہے کہ یہ نبیہ ترمذی ہے۔ جس طرح خلیفہ و منگنی، میں نہ نبیہ ترمذی یعنی مطلب یہ ہے کہ احرام میں حاجی کی شان کے خلاف ہے کہ اس قسم کے شامل میں مصروف ہو جو اس کی عبادت میں خلل انداز کی کام کریں۔ کیونکہ وہ اس سلسلہ میں منگنی کے کچھ یوں ہیں ایسے گا۔ پیام رسائی جواب سوال ضیافت مہمانوں کے چھگڑوں سے دوچار ہوگا۔ جو رقت قلبی اس کی ساری عبادت کو دھول میں ملا دیں گے البتہ چونکہ آنحضرت کو اپنے تمام قوی پروردگار و فیض حاصل تھا اس لئے آپ کے لئے یہ سب کچھ و فحش بھڑانہ کھانا تو کیا اس تاویل کی تائید کرتا ہے کہ انہوں نے ولا یمسک منہ نبی ترمذی مانی ہے تو ان کی جگہ اس کے برابر ہیں سے نبی ترمذی کیوں ملو نہ لیں۔ لہذا اس پوری بحث کے اختتام پر یہ ماننا پڑے گا کہ مذہب منصفیہ ہی از روئے قرآن سنت اور بقائے قیاس اور روایت درست ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

بَابُ حَجَامَةِ الْحَرَمِ! بَابُ مُحَمَّدٍ كَا بَحْنَةٍ

گوانا!

ابو حنیفہ عن حماد بن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے وقت ہوا کہ احرام میں پچھنے لگا نا جائز ہے اور اس مسئلہ کی بنا قرآن کی یہ آیت گریہ سے فن کان منکم مریضا او بدادی من واسہ فخذیہ گو یا یہ قدر کی بنا پر ہے اور اس پر بھی مذہب ہے۔

بَابُ اسْتِلاَمِ الرُّكْنِ وَالْحِجْرِ! بَابُ اسْتِلاَمِ الرُّكْنِ وَالْحِجْرِ! بَابُ اسْتِلاَمِ الرُّكْنِ وَالْحِجْرِ! بَابُ اسْتِلاَمِ الرُّكْنِ وَالْحِجْرِ!

ابو حنیفہ عن نافع بن عمر بن عبد الله عنه قال ما تركت استلام الحجر منذ رأيت

رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم مستلمہ۔ تشریح۔ حجر اسود کو بوسہ دینا اگرچہ کے نزدیک سنت ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ ابو حنیفہ عن حماد بن ابراہیم عن علقمة عن ابن مسعود ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال ما انتہیت الی الرکن الیمانی الا لقیئت عندہ جبرئیل و عن عطاء بن ابی رباح قال قیل یا رسول الله تکثر من استلام الرکن الیمانی قال ما اقیئت علیہ قط الا وجبرئیل قال عندک لا یستغفر لمن یتلمہ۔

تشریح۔ اس کی تائید اس حدیث میں اس مضمون کے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں رکن یمانی پر جب بھی گزرا اس کے پاس میں نے ایک نکتہ پایا جو پکار پکار کر آئین کہتا ہے۔ لہذا تم جب اس کے پاس سے گزر دو تو یہ دعا پڑھو بنا اتنا فی الدنیا حسنة وفي الآخرة الجنة وقنا عذاب النار۔

ابو حنیفہ عن عبد الله عن ابن عمر عن ابن عباس ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں رکن یمانی پر جب بھی گزرا اس کے پاس میں نے ایک نکتہ پایا جو پکار پکار کر آئین کہتا ہے۔ لہذا تم جب اس کے پاس سے گزر دو تو یہ دعا پڑھو بنا اتنا فی الدنیا حسنة وفي الآخرة الجنة وقنا عذاب النار۔

ابو حنیفہ عن حماد بن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں رکن یمانی پر جب بھی گزرا اس کے پاس میں نے ایک نکتہ پایا جو پکار پکار کر آئین کہتا ہے۔ لہذا تم جب اس کے پاس سے گزر دو تو یہ دعا پڑھو بنا اتنا فی الدنیا حسنة وفي الآخرة الجنة وقنا عذاب النار۔

ابو حنیفہ عن حماد بن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں رکن یمانی پر جب بھی گزرا اس کے پاس میں نے ایک نکتہ پایا جو پکار پکار کر آئین کہتا ہے۔ لہذا تم جب اس کے پاس سے گزر دو تو یہ دعا پڑھو بنا اتنا فی الدنیا حسنة وفي الآخرة الجنة وقنا عذاب النار۔

تشریح :- یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ سبب بیماری ساری پرستی جائز ہے۔ ارکان سے رکنین برائین مراد ہیں کیونکہ رکنین شامیین کو بوسہ نہیں دیا جاتا۔ گو بعض سلف نے اس کو مستحب کہا ہے۔ مگر اتفاق اسی پر ہے۔ قاضی ابوالطیب اور نووی نے کہا ہے کہ اس پر امام کا اجماع ہے۔

ابو حنیفہ عن عطاء عن ابن عباس
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل من الحجر
من الحجر الى الحجر

تشریح :- رمل کہتے ہیں سینہ تک کر شانول کو دھرتے ہوئے تیر تیر قدم چلنا۔ جس طرح فوجی جوان چلتا ہے۔ آنحضرت نے تین دوروں میں رمل ہی کیا۔ اور چار میں حسب عادت رفتار میں چلے۔ حضرت جابر سے بھی اسی طرح مروی ہے اب صحیحین میں ابن عباس سے ہر دو رکعتوں کے درمیان جو صرف مٹی کی روایت ہے وہ حدیث جابر سے منسوخ ہے۔ نووی اور سلف نے اس کی تصریح کی ہے کیونکہ حدیث ابن عباس میں معرفۃ القضا کے واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو شہر میں قبل فتح مکہ وقوع پذیر ہوا۔ پھر جب آپ حجۃ الوداع ادا فرمایا تو رمل کیا۔ لہذا پھر جابر کی حدیث متاخر واقعہ کو بیان کرتی ہے اس لئے یہ قابل عمل ہے۔

بَابُ الْجَمْعِ بَعْرُفَةٍ

بَابُ عَرَفَةٍ فِي دُونَ مَا زَلَّ كَوَاحِدٍ

ساتھ پڑھنا!
ما فی بن یزید کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عمرؓ کے ہمراہ عرفات سے واپس رہنے کو مزدلفہ میں اترے پھر اقامت کہی تو ہم نے آپ کے ہمراہ مغرب کی نماز پڑھی پھر آپ کے سامنے دو رکعت (نماز شاک) دو رکعت اور اذان پڑھی اس کے بعد پانی منگوا کر غسل کیا اور ستر استراحت پر جا کر لیٹ گئے ہم نہانے کے انتظار میں بہت دیر تک بیٹھے تھے آخر ہم نے کہا اے ابوجہلؓ من نماز دینی نماز کی تشریف لائیجے آپ نے کہا کوئی نماز ہم نے کہا مشار کی نماز آپ نے کہا کہ جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی۔ ہم نے بھی پڑھی۔ یعنی ہر دو نمازوں کو جمع کر کے، ایک روایت میں لوں ہے کہ ابن عمرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے مغرب اور عشاء کو جمع کیا۔

ابو حنیفہ عن یحییٰ بن ابی نعیم
ابی حنیفہ عن ہانی بن یزید عن ابن عمر قال
انقضا معہ من عرفات فلما نزلنا
جمعا اقام فعبنا المغرب معہ ثم تقدم
فعلیٰ رکعتین ثم دعا بما وقف علیہ
ثم راوی الی فراشه ففعله فانظر لصلوة
کویلا ثم قلنا یا ابا عبد الرحمن
الصلوة فقال ائی الصلوة قلنا العشاء
الاخرت فقال اما کما صلی رسول الله صلی
الله علیہ وسلم فقد صلیت
وفی رواية عن ابن عمر ان النبی
صلی الله علیہ وسلم جمع بین المغرب
والعشاء

تشریح :- یہاں حنفیہ و شافعیہ کا اختلاف ہے کہ دونوں نمازیں ایک اذان و اقامت سے ادا کی جائیں یا ہر ایک کے لئے علیحدہ علیحدہ اذان و اقامت کہی جائے۔ حنفیہ پہلے خیال کے پیرو ہیں اور شافعیہ خیال کے حامی کہ اذان ایک ہے اور اقامت علیحدہ علیحدہ۔ مذہب حنفیہ کے ثبوت پر حضرت ابن عمر کی اکثر و بیشتر روایت جو صحاح میں مروی ہیں دال ہیں اور بعض روایات حضرت جابر بھی۔ بلکہ ابن عباس اور ابویوب کی روایات بھی اسی خیال کی مؤید ہیں۔ چنانچہ ابن عباس کی حدیث میں جس کو ابوالشیخ اصہبانی نے نقل کیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں صاف الفاظ ہیں صلی المغرب والعشاء باقامة واحدة تاکہ آپ نے نماز مغرب و عشاء ایک ہی اقامت سے ادا فرمائی۔ اور السیاحی معصف ابن ابی شیبہ میں ہے۔ حضرت ابی یوب کی روایت سے اور حدیث ذیل بھی اسی نقطہ خیال کو قوی کرتی ہے۔ شافعیہ کے محبت اسلم بن زید کی حدیث ہے جو صحیحین میں مذکور ہے جس کے صاف الفاظ ہیں فصلی بھا المغرب والعشاء باذان واحد و اقامتین کہ آپ نے مزدلفہ میں مغرب و عشاء ایک اذان اور دو اقامتوں سے ادا فرمائیں۔ بہر حال روایات میں سخت تعارض ہے جس سے معاملہ زیر بحث میں تروید پیدا ہوگی۔ تو اصولاً اقل تعلقین (ایک اقامت) پر عمل کرنا قرین قیاس ہے۔

ابو حنیفہ عن عدی عن علی
بن یزید عن ابی ایوب قال صلیت مع
رسول الله صلی الله علیہ وسلم المغرب والعشاء
حجة الوداع بالمرزدة واحدة

تشریح :- سنہاری۔ مسلم۔ نسائی۔ ابن ماجہ اور امام محمدؓ کی روایت میں یہ ہی حدیث اسی سند سے لائے ہیں۔ جبرانی نیز جابر سمعی اور محمد بن ابی لیلی کے واسطے سے یہ ہی حدیث اسی سند سے منقول ہے مگر اس میں باقائمتہ واحدة کا لفظ بھی ہے جو مذہب حنفیہ کی تائید کرتا ہے۔ کیونکہ ثقہ کی زیادتی مغرب سے جابر العفیٰ میں اگرچہ ضعف ہے مگر محمد کے ساتھ مل کر اس کا ضعف دور ہو گیا۔

ابو حنیفہ عن ابی الخلق عن عبد الله
بن یزید الخلیف عن ابی یوب ان رسول الله صلی
صلی الله علیہ وسلم نے مقام مزدلفہ میں ایک اذان اور
ایک تکبیر سے نماز مغرب و عشاء ادا فرمائی
تشریح :- یہ حدیث اسی کی تہمتا کرتی ہے۔ جس کی تائید میں ہم طبرانی کی حدیث پیش کر چکے ہیں۔

بَابُ رَمِي الْجَمَارِ
ابو حنیفہ عن سلمة عن الحسن
عن ابن عباس عن النبی صلی الله و سلم
انه عجل ضغطة اهلته وهال لهم لا

ثم مواجعة العقبة حتى تطلع الشمس

فرما یا کہ رمی جمرہ عقبہ نہ کریں جب تک آفتاب طلوع نہ ہو:

تشریح: اس عمل میں مصلحت یہ تھی کہ اگر وہ عام سے پہلے پہلے یہ رمی سے فارغ ہو لیں۔ ارشاد

التاریخی ہی میں ہے:

ابو حنیفة عن حماد بن سعید بن جبیر عن ابن عمر قال بعث رسول الله صلعم

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گروالوں کے منینوں کو بھیجا اور فرمایا کہ جب تک آفتاب طلوع نہ ہو

منعته اهله وقال لم لا ترموا جمرۃ العقبة حتى تطلع الشمس

رمی جمرہ عقبہ نہ کرو:

تشریح: اسلاف رمی جمرہ رات کو جائز نہیں بلکہ صبح سے پہلے جائز نہیں ہے مگر یہ بھی یہی مسلک شافعیہ اور حنبلیہ نصف رات کے بعد رمی جائز قرار دیتے ہیں۔ حنفیہ و مالکیہ کے

مسک برہ دونوں احادیث و روایت کرتے ہیں:

ابو حنیفة عن عطاء بن ابی عیسیٰ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یحیی حتی ساء منی

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمی جمرہ عقبہ تک برابر تلبیہ کہتے رہے۔ اور ایک روایت میں ابن عباس سے اس طرح روایت

جمعة العقبة وفي رواية عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اردف الفضل بن عباس

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل بن عباس کے پیچھے ساتھ سواری پر بیٹھا یا اور یہ سبب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود توبوں کو نہ دیکھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے

یلاحظ النساء والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یصرف وجهه فیہ حتی رقی جمعة العقبة

اور ایک روایت میں ابن عباس نے کہا کہ فضل بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمی جمرہ عقبہ تک برابر تلبیہ کہتے رہے:

وفي رواية عن ابن عباس عن الفضل بن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یزل یلبی حتی رمی جمعة العقبة

تشریح: یہاں اگر اس میں مختلف ہیں کہ حاجی تلبیہ کہتے کہے امام ابو حنیفہ۔ شافعی۔ سفیان ثوری۔ مجاہد و تابعین اور فقہائے اصحاب کا مسلک ہے کہ یوم نحر کی جمعہ رمی جمرہ کے شروع کرنے سے پہلے پہلے تک کہے۔ رمی شروع کرتے ہی بند کر دے۔ سن لبعری کہتے ہیں کہ بعض فرسے دن نماز صبح تک پھر بند کر دے۔ حضرت علی بن عمر و عائشہ مالک اور فقہائے مدینہ کا مذہب ہے کہ عرفہ کے دن زوال آفتاب

تک تلبیہ کہے وقت کے شروع ہونے کے بعد نہ کہے۔ احمد۔ اسحاق۔ اور بعض سلف کا خیال ہے کہ رمی جمرہ عقبہ سے فراغت تک کہے۔ امام ابو حنیفہ شافعی و مجاہد و علماء کی حجت حدیث ذیل سے اور دیگر

احادیث صحیحہ مگر منہ لینی کے پاس کوئی معقول حجت نہیں ہے۔ حدیث ذیل کی آخری روایت کے لفظ کم

ويزل سے ٹک ہوتا ہے کہ اس سے نہ سبب امام احمد و اسحاق کا ثبوت ہوا۔ مگر نہیں اس ٹک کوئی کی روایت فاذا رمی قطع التلبیة رفع کرتے ہے۔ گویا اور رمی شروع ہوئی۔ اور پہلی انگڑی ماری اور دوسری

تلبیہ ختم:

بَابُ الرُّكُوبِ عَلَى

بَابُ - اپنے قربانی کے جانور پر

بَدَنَتِهِ!

سوار ہونا!

ابو حنیفة عن عبد الکرم بن النضر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یزل یلبی حتی رمی جمعة العقبة

روایت کی حدیث کہ ہم نے حضرت انس سے کہی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ اپنی قربانی کے جانور کو رکھتا ہے۔ تو اس سے فرمایا کہ اس پر سوار ہونا!

تشریح: یہاں اس بار سے میں نے مختلف ہیں کہ قربانی کے جانور پر حاجی سوار ہو سکتا ہے۔ یا نہیں۔ بعض اس کے مطلق وجوب کے قائل ہیں بعض مطلق منع کے اور بعض مطلق حوا کے۔ ملاحظہ فرمائیے

تسلطی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ شافعیہ و حنفیہ اس بار سے میں متفق ہیں، مگر ترمذی حنبلی۔ قربانی نووی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں اختلاف ہے کہ شافعیہ معمولی ضرورت کے وقت بھی سواری کو جائز رکھتے ہیں۔ اور حنفیہ صرف ایسی ضرورت کے وقت اس کو جائز جانتے ہیں جو سخت مجبوری اور

ناگزیر حالت تک پہنچ گئی ہو۔ گویا بدل چنا سخت دشوار ہو اور بغیر سواری کی چارہ کار نہ ہو۔ شافعیہ ضرورت حار۔ ابی ہریرہ۔ اس کی احادیث کے ظاہری الفاظ سے یہ بات ظاہر ہے۔ بخاری نے آنحضرت کی طرف سے سواری کے لئے تین بار اصرار کرنے کی روایت بیان کی ہے۔ ابی ہریرہ کی حدیث میں

دوسری یا تیسری بار ونگ کا لفظ بھی ہے۔ مسلم میں حضرت جابر کی حدیث میں اِذَا لَبَّيْتُ اَلِهَکَا لَفْظُہُ کہ جب تو اس کے لئے مجبور ہو جائے کہیں۔ ونگ کا جگہ ونگ کا لفظ بھی ہے۔ لہذا یہ تمام حالات شہادت دیتے ہیں کہ سواری بصورت تمدید مجبوری جائز ہے۔ نہ معمولی ضرورت حاجت

پر:

بَابُ التَّمَتُّعِ وَالْقِرَانِ

بَابُ - تمتع اور قرآن!

ابو حنیفة عن حماد بن ابی ایوب عن الصبی بن معبد قال اقبلت منی

حضرت صبی بن معبد کہتے ہیں کہ میں بڑھتے حج کی نیت آیا اور سلمان بن ربیعہ و ابن مسعود

الجزيرة حاجنا فمات سلمان بن ربیعہ و زید بن موحان و دھما شیعان بالعدیبة قال فمات فی اقول لبیک جمعة و حجة

عزیز کے دو شیعہ بچوں کے پاس سے میرا گذر ہوا جب انہوں نے مجھ کو دیکھا کہ میرے ساتھ لبیک و حجة تو ان میں سے ایک پرے کر کے شخص دینے اپنے اوٹ

فَقَالَ أَحَدُهُمَا هَذَا الْفَخْصُ أَكْلٌ مِنْ جِلْدِهِ
وَقَالَ الْآخَرُ هَذَا أَكْلٌ مِنْ كَذَا وَكَذَا
قَالَ فَصَبَّيْتُ
حَتَّى إِذَا أَقْبَلْتُ نُكِّلِي مَكْرَمَتًا
يَا مِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَمْرٌ فَخَابِرَةٌ
كُنْتُ رَجُلًا بَعِيدَ الشُّقَّةِ قَامِي الدَّامِ
إِذَنْ اللَّهُ لِي فِي هَذَا الْوَحْبَةِ فَأَجَبْتُ
أَنْ أَجْعَلَ عَمْرَةَ إِلَى حُجَّةٍ فَاهْلَيْتُ بِهَا
جَمِيعًا وَلَمَّا أَتَى نَهْرُ مَرَاتِ بِلْمَانَ بْنِ
رَبِيعَةَ وَزَيْدُ بْنُ صُوحَانَ فَمَعَا فِي
أَقُولُ لَيْتَ بَعْرَةً وَحُجَّةً مَعًا فَقَالَ
الْآخَرُ هَذَا أَكْلٌ مِنْ كَذَا وَكَذَا
وَقَالَ فَصَبَّيْتُ مَاذَا قَالَ فَصَبَّيْتُ
فَطَفْتُ طَوَائِفَ لَعْمَرَةٍ وَسَعَيْتُ
سَعْيًا لَعْمَرَةٍ فِي ثَمَرَاتٍ فَعَلْتُ
مِثْلَ ذَلِكَ ثَمَرِ بَقِيَّتِ حَرَامًا مَنَعَ
كَمًّا يَمْنَعُ الْحَاجَّ حَتَّى إِذَا
فَضَبْتُ الْخَرْتُكِي قَالَ هَذِهِ بَيْتُ
لِسَةِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَفِي رَوَايَةٍ عَنِ الْقُتَيْبِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ
قَالَ كُنْتُ حَدِيثًا عَمْدَ بَعْضِ انْتِبَهِ
فَقَدِمْتُ الْكُوفَةَ أَرِيدًا الْحِجْزَ فِي زَمَانٍ
عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَاهْلَ سَلْمَانَ وَزَيْدِ
بْنَ صُوحَانَ بِالْحَجِّ وَحَدَاكَ وَاهْلَ
الْقُتَيْبِيِّ بِالْحَجِّ وَالْعَمْرَةَ فَقَالَ وَحَدَاكَ

سے بھی زیادہ گراہ و منا سکا سچ سے جہاں تک اور
دوسرے بولے یہ فلاں فلاں سے بھی زیادہ بہکا ہوا
دنا آفتا اور نا بلکہ ہے مگر میں اپنے کام میں لگا رہا
یعنی ان کے کہنے پر تو یہ نہیں کی یہاں تک کہ جب
میں رکان حج سے فارغ ہوا تو میرا لومنین حضرت عمر
کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے عرض کیا کہ میں دور
وراز اطراف تک اپنے والا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے
میرے لئے قرآن کی یہ شکل مقرر فرمائی تو میری کوہ پست
پہنچائی کہ میں حج وغیرہ کو کیا نہ کر لوں لہذا میں نے
دو دنوں کی نیت سے اسرام باندھا۔ اور میں نے قبضہ
کیا۔ پھر جب سلمان بن ربیعہ اور زید بن صوحان میری پاس
سے گزرے۔ تو انہوں نے مجھ کو یہ کہتے ہوئے سنا
لیتے پھر توجہ دگر یا قرآن کیلئے تو ان میں سے
ایک نے کہا کہ یہ شخص اپنے اونٹ سے زیادہ درساں حج
سے ناواقف ہے اور دوسرے نے کہا کہ یہ فلاں فلاں
سے زیادہ دارکان حج سے ناواقف ہے اس پر حضرت
عمر نے فرمایا کہ پھر تم نے کیا کیا جیلنے کہا کہ میں بکثرت
منا سکا تمام دنیا دار میں نے طواف کیا عمر کے لئے
اور سعی کی عمر کے لئے پھر دوبارہ ایسا ہی کیا پھر یہاں تک
کہ (کے) عمر رہا کہ میں وہ ہی کروں جو ایک حاجی کرتا ہے
یہاں تک کہ جب میں نے تمام دارکان حج آخر تک پورے
کر دیے تو اپنے فرمایا کہ تم نے اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کے سنت کے بالکل مطابق کیا

اور ایک روایت میں ہے کہ معمر بن معبد نے
کہا کہ مجھ کو دین ہیوں کچھ سے ہوئے چند ہی دن
ہوئے تھے کہ میں دور عمر بن الخطاب میں حج کے ارادہ
سے کوفہ آیا سلمان اور زید بن صوحان نے یہ حرف حج
کی نیت سے اسرام باندھا۔ یعنی قرآن کی شکل میں
تو اس پر دو دنوں بولے اے غار خراب تم سے

تَمَنَعْتُ وَقَدْ نَبِيَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُتَعَةِ تَالَا لَهُ وَاللهُ
لَا تَأْتِي أَهْلًا مِنْ بَعِيرِكَ قَالَ فَقَدِمَ
عَلَى عَمْرٍ وَفَقَدِمُوا مِنْ فُلْمَا قَدِمَ
الْعَبْسِيُّ مَكَّةَ طَافَ بِالْبَيْتِ وَسَعَى
بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ لَعْمَرَةً ثُمَّ
رَجَعَ حَرَامًا لَعَمْرٍ مِنْ شَيْءٍ لَطِيفًا بِالْبَيْتِ
وَبَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ لَعْمَرَةً ثُمَّ أَتَى
حَرَامًا لَعْمَرٍ لَعْمَرَةً ثُمَّ أَتَى عَرَفَاتٍ
وَفَرَّغَ مِنْ حُجَّتِهِ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ
حَلَّ فَاهْرَقَ دُمًا لَمْتَعَهُ فَلَمَّا صَدَرُوا
مِنْ جِهْرٍ مَرُوا بِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ
فَقَالَ لَهُ زَيْدُ بْنُ صُوحَانَ يَا أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ إِنَّكَ صَبَّيْتَ عَنِ الْمُتَعَةِ
وَأَنْ الْقُتَيْبِيُّ بْنُ مَعْبُدٍ قَدِمْتُ قَالَ
مَنْعْتُ مَاذَا يَا عَبْسِيُّ قَالَ أَهْلَيْتُ
يَا مِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحَجِّ وَالْعَمْرَةَ
فَلَمَّا قَدِمْتُ مَكَّةَ طَفْتُ بِالْبَيْتِ
وَطَفْتُ بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ لَعْمَرَةً فِي
ثَمَرِ حُجَّتِ حَرَامًا وَلَعْمَرٍ مِنْ شَيْءٍ
ثُمَّ طَفْتُ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصُّفَا
الْمَرْوَةِ لَعْمَرَةً ثُمَّ أَقَمْتُ حَرَامًا
يَوْمَ النَّحْرِ فَاهْرَقْتُ دُمًا لَمْتَعْتُ
ثُمَّ أَهْلَيْتُ قَالَ فَصُوبَ عَمْرَةَ عَلَى ظَهْرِهِ
وَقَالَ هَذِهِ بَيْتُ لِسَةِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَفِي رَوَايَةٍ عَنِ الْقُتَيْبِيِّ قَالَ خَرَجَ
هُدُ سَلْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ وَزَيْدُ بْنُ

ک نیت کرتا ہے تو علامہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
تم سے منع فرمایا ہے۔ ان دونوں نے اس سے
دستی سے کہا۔ قسم اللہ کی تو اپنے اونٹ سے بھی پاؤ
گراہ ہے۔ میں نے جواب دیا کہ تم حضرت عمر کے پاس
چلے گئے ہیں پھر جب مکہ میں ہو گئے تو بیت اللہ کا طواف
کیا اور صفا و مروہ کے درمیان عمرہ کیلئے سعی کی اس کے
بعد عمر ہی سے۔ حلال نہیں ہوئے۔ یہاں تک کہ
بیت اللہ کا کیا اور صفا و مروہ کے درمیان حج کیلئے سعی
کی اور پھر عمر ہی سے۔ حلال نہیں ہوئے۔ یہاں تک کہ
اے عرفات میں دارکان حج سے فراغت حاصل کی
پھر جب حرم کاؤں آیا۔ تو منہ کے لئے (قرآن کے لئے)
قرآن کی کچھ پچھربوب لوگ اپنے حج سے لڑنے تو یہ
میں حضرت عمر کے پاس انہوں نے حاضر ہو کر دارکان
سے زید بن صوحان نے عرض کیا اے امیر المؤمنین آپ
نے تو متعدد یعنی قرآن و تمتع پر دو کو شامل ہے اگر وہ
سے اور میں بن معبد نے تمتع پر دو کیا حضرت عمر نے بھی
سے پوچھا۔ میں نے کہا کیا؟ انہوں نے جواب دیا
اے امیر المؤمنین میں نے اسرام باندھا حج و عمرہ دونوں
کی نیت سے پھر جب میں مکہ میں آیا تو عمرہ کے لئے
بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ کے درمیان
عمرہ کیلئے سعی کی اس کے بعد عمر ہی رہا۔ حلال نہ
ہوا۔ پھر بیت اللہ کا طواف (تدریم) کیا اور صفا و
مروہ کے درمیان حج کے لئے سعی کی پھر عمر رہا یہاں
تک کہ مجھ کو اتنے کیلئے قرآن کر کے میں لاہر و رات
سے حلال ہو گیا تو کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے
میری پیٹھ میں ٹھوکی اور کہا کہ التبت توستے بالیائے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی سنت کو

اور ایک اور روایت میں معمر بن ربیعہ نے
سے کہ انہوں نے کہا کہ وہ سلمان بن ربیعہ اور زید بن صوحان

میریدون الحج قال فاما النبي
فَكَرَنَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ جَمِيعًا وَامَّا سَلْمَانُ
وَزَيْدُ فَانْفَرَدَا بِالْحَجِّ ثُمَّ اقْبَلَا عَلَى النَّبِيِّ
يَكُلُّمَا نَهْيًا صَنِيعًا ثُمَّ قَالَ لَهُ أَنْتَ أَضَلُّ
مَنْ بَعِيرَكَ تَقَرَّنَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَقَدْ
نَهَى أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَنِ الْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ قَالَ
تَقْدَامُونَ عَلَى عَمْرٍاءِ قَدْ قَالُوا فَكُلُّوا لِحَجَّتِي
دَخَلُوا مَكَّةَ فَنَظَافَ بِالْبَيْتِ لِعُمْرَةٍ ثُمَّ
دَسَعُوا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِعُمْرَةٍ ثُمَّ قَامُوا
فَنَظَافَ بِالْبَيْتِ لِحَجَّتِهِ ثُمَّ دَسَعُوا بَيْنَ
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ اقْتَامُوا مَكَّةَ
صَوَّلُوا لِحَجَّتِهِ ثُمَّ حَزَمَ عَلَيْهِ حَتَّى
إِذَا كَانَ يَوْمُ الْفَتْحِ أَخَذَ بِحِمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ
الْهَدْيِ شَاةً فَلَمَّا قَضَوْا فَكَّرُوا حُجْرًا
مَرَّوًا بِالْمَدِينَةِ فَدَخَلُوا عَلَى عُمَرَةَ
فَقَالَ لَهُ سَلْمَانُ وَزَيْدُ يَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ
إِنَّ النَّبِيَّ تَكَرَّنَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ قَالَ
صَنِيعَتٌ مَاذَا قَالْتَ لَمَّا قَدِمْتَ مَكَّةَ
طَفَعْتَ طَوَافًا لِعُمْرَةٍ ثُمَّ سَبَّحْتَ بَيْنَ
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِعُمْرَةٍ ثُمَّ عَدَّكَ
طَفَعْتَ بِالْبَيْتِ لِحَجَّتِي ثُمَّ سَبَّحْتَ
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِحَجَّتِي قَالَ ثُمَّ
صَنَعْتَ مَاذَا قَالْتَ اقْتَمَعْتَ حُجْرًا مَرَّوًا
لِحَجَّتِهِ ثُمَّ حَزَمَ عَلَى حَتَّى إِذَا كَانَ
يَوْمُ الْفَتْحِ بَحَثْتَ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ
الْهَدْيِ شَاةً قَالَ فَفَضِيحًا عَمْرَةً عَلَى
كَتِفِهِ ثُمَّ قَالَ هَذِهِ بَيْتُ لِسَنَةِ نَبِيِّكَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تینوں حج کے ارادہ سے نکلے عجمی نے تو قرآن کی -
(احرام میں) نیت کی اور سلمان اور زید نے نہ نیت کی -
تو وہ دونوں قرآن کرنے پر بھی کوئی جھجکا نہیں لگے
اور کہا تو اپنے وٹ سے زیادہ جاہل ہے کہ تو حج و عمرہ
اور حج کو جمع کرنے سے منع فرمایا ہے - بھی
نے کہا تم تو حضرت عمرؓ کے پاس جلتے ہیں - لیکن ان سے
دریافت کریں پس وہ چل گئے - یہاں تک کہ انہیں جو
مکہ میں تو بھی نے عمرہ کے لئے طواف بیت النکبا
اور عمرہ کے لئے صفا اور مردہ کے درمیان سہی کی -
پھر دوبارہ حج کیلئے طواف کیا اور سہی کی - پھر
بحال خود محمدؐ سے حلال نہیں ہوئے - کہ کوئی حرام
کی بڑی چیز ان کے لئے حلال ہوئی - پھر جب قرآن
کا دل آیا تو جو میرا سکا قربانی کے جانور سے
ایک بکری ذبح کی آپؐ سنا سب حج سے فارغ ہو گئے
تو دینیہ میں حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے -
اور ان سے سلمان اور زید نے کہا اے امیر المؤمنین بھی
نے حج کی حج و عمرہ کو دو یا آپؐ نے تو اس سے منع
فرمایا ہے تو عمرؓ نے بھی سے کہا کہ تم نے کیا کیا انہوں
نے کہا کہ میں کہہ میں آیا - اور عمرہ کیلئے طواف کیا و عمرہ
کے لئے سہی صفا و مردہ کے درمیان کی پھر دوبارہ میں
نے حج کے لئے بیت النکبا طواف کیا اور حج کیلئے صفا
اور مردہ کے درمیان سہی کی پھر آپؐ سے دریافت فرمایا
کہ پھر تم نے کیا کیا - انہوں نے جواب دیا کہ میں اس کے
بعد عمرہ ہی رہا - میں نے اپنے دو پر ہرام کی بڑی چیز کو
حلال نہیں کیا - یہاں تک کہ جب قربانی کا جانور جو
مجھے مل سکا ایک بکری ذبح کی - کہتے ہیں کہ عمرؓ نے
میرے شانے پر ہاتھ رکھ کر مجھ پر آفرین بھی پھیر فرمایا کہ
تم نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پا
لی

تشریح :- اس حدیث میں دو مسئلے قابل تشریح ہیں جن پر ائمہ کی اختلاف ہے - اول یہ کہ تینوں
اقسام حج افراد - قرآن - فتح میں کون سی قسم افضل ہے دوسرے یہ کہ تینوں وطواف دو سہی کے
یا ایک ایک - پہلے میں نوعیت اختلاف یہ ہے کہ ابو حنیفہ قرآن کو افضل مانتے ہیں پھر فتح کو اور پھر
افراد کو - امام شافعی و احمد افراد کو افضل خیال کرتے ہیں اور امام مالک فتح کو - ثوری - اسحاق اور بہت سے
اہل علم حدیث امام صاحب کے ساتھ مستند الخیال ہیں - اور عمرہ - علی - عائشہ - ابی طلحہ - عمران بن حصین - سلوہ
بن مالک - ابن عمر - ابن عباس - براء بن عازب - حضرت حفصہ ام المومنین سے بھی اسی قسم کی روایات
منقول ہیں - اصل مرکز اختلاف یا وجہ نزاع حجة الوداع کا واقعہ ٹھہرتا ہے کہ اس میں آنحضرتؐ کا عمل کیا
تھا - ہر ایک نے اپنے مذہب کی دلیل اسی واقعہ کو بنایا ہے - کیونکہ ہجرت کے بعد آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم
کا یہ پہلا حج تھا اور آخری بھی یہی تھا - لہذا جو اس میں آپؐ کا عمل ہوگا وہ ہی افضل ہوگا - شافعیہ اپنے مسلک
کی تائید میں روایات اور قیاس دونوں سے دلیل لاتے ہیں روایات میں سے حضرت جابر بن عمرؓ ابن عباس
عائشہ سے روایات نقل کرتے ہیں - چنانچہ خود ہی نے بہت شد و حد کے ساتھ اس پر ثبوت بھی کیا ہے
اور ان میں سے ہر صحابی کی افضلیت ثابت کی ہے - مزید براں کہتے ہیں کہ خلفاء میں ابو بکر عمر و عثمان
نے اس پر جماعی کیا ہے - گویا افراد ہی کہتے ہیں - پھر اس کو اس قیاس آرائی سے مضبوط کیا ہے - کہ
افراد میں دم نہیں اور قرآن و فتح میں دم جبر ہے - جو ان کے نقص کی علامت ہے - یہ ہے ان کے
دلائل جو انہوں نے پیش کئے ہیں

اختلاف کے نزدیک اول تو یہی حدیث ہے - کہ حضرت عمرؓ بن عبدالمطلب قرآن پر شاباش دے
سے ہیں اور اس کو سنت نبویؐ قرار دیتے ہیں - دوسری مضبوط حجت عمران بن حصین کی روایت ہے
جس کو مسلم لائے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ کو جمع کیا پھر وفات تک اس سے نہیں روکا نہ
اس کی حرمت پر قرآن نازل ہوا - تیسرے ابن عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ فتح کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے حجة الوداع میں یعنی عمرہ کے لئے بھی احرام باندھا اور حج کے لئے بھی - چوتھے عائشہ سے بھی
ایسی روایت لائے ہیں - پانچویں طلحہ و ابی بن اسلم سے ترمذی ابن ماجہ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے چار عمرے کئے ایک عمرہ مدینہ دوسرا عمرہ القضاوی فقہ میں آئے والے سال - تیسرا اجرانہ
سے - چوتھا عمرہ حجة الوداع کے ساتھ - لہذا یہ پھر ناقابل تردید دلائل ہیں جو احناف کے مسلک کو
سنت نبویؐ کی روشنی میں ثابت کرتے ہیں - ساتویں حجت قرآن پاک کی یہ آیت ہے و اما الحج والعمرة
فانما هما من الحج انما هما من الحج انما هما من الحج انما هما من الحج انما هما من الحج انما هما من الحج
سوال کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ انعام کی شکل یہ ہے کہ تو حج و عمرہ کے لئے اپنے گھر سے احرام باندھے - یعنی
قرآن کرے - ابن مسعودؓ سے بھی ایسی ہی روایت ہے - چنانچہ یہی افضل ہے اگر انسان اس پر تیار
ہو - کیونکہ اس میں شغف بھی زیادہ ہے - اور تعلیم بیت اللہ بھی - تو جب قرآن پاک میں قرآن کا ذکر
آئے تو یہ باقی الوداع پر افضل کیوں نہ ہو - پھر قیاس بھی اس کی تائید کرتا ہے - کیونکہ قرآن کی ہی عزت و توقیر

عبادتیں ایک ساتھ ہوتی ہیں جو ہر حال ایک عبادت سے بھی ہیں اور افضل مثلاً گوئی روزہ و ریحی اور مختلف بھی یا کوئی حرامتے فی سبیل اللہ میں بھی معروف ہو اور تہجد گزاری میں بھی۔ اب مذہب شافعیہ کو ملاحظہ فرمائیے کہ آپ نے دیکھا کہ ابن صحابہ سے یہ روایات لاتے ہیں کہ اپنے مذہب کی تائید کریں۔ انہی سے خواہ نہیں کی کتابوں میں اس کے خلاف بھی یعنی مذہب حنفیہ کی تائید یہ روایات ثابت ہیں۔ مثلاً عائشہ ابن عمر یا ابن عباس بن کی حدیث ابھی کر رہی ہے۔ التبت یس جبر کو اپنے مذہب کے بجا کوئی ناقابل فسخ مورس سمجھتے ہیں وہ حضرت عمر و عثمان کی سنتی سے ممانعت سے کوئی فتح نہ کریں۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ خود مسلم ابی موسیٰ سے روایت لائے ہیں کہ وہ منکر کے لئے فتویٰ دیا کرتے تھے۔ ایک شخص نے ان کو حضرت عمر کو سوار دیا اور لو کہہ کر آپ اس فتویٰ سے باز آئیے۔ چنانچہ انہوں نے جب خود حضرت عمر سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ میں خود جانتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کیا۔ اور آپ کے اصحاب بھی گویا اس کو برا سمجھتا ہوں کہ لوگ حلال ہو جائیں اور عروقات کی طرف لنگھتے تک عن توں سے وہی کریں اور ایسی حالت میں تعلیم کی قطع سے لکھتے ہوں۔ سبب وجہ ممانعت کھل گئی۔ اور ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کا بھی پتہ چلا۔ ان کو حضرت عمر کا انکار تو دیکھا۔ مگر یہ نہیں دیکھا کہ یہ کلمت سے اقرار کس بات کا کر رہے ہیں۔ اسی طرح ترمذی محمد بن عبداللہ بن عمارت سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سعد بن وقاص اور ضحاک بن قیس میں فتح کے بارہ میں سمیت چھڑی ہوئی تھی۔ ضحاک بوسے کوئی جا مل کر تا ہو گا۔ سعد نے کہا جانی یہ کیا کہتے ہو ضحاک نے کہا کہ حضرت عمر نے اس سے منع کیا ہے۔ سعد نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا ہے۔ اور عمر نے بھی ایسا ہی کیا ہے۔ ابھی ایک شخص نے حضرت ابن عمر سے فتح کے متعلق پوچھا تو آپ نے کہا کہ وہ حلال ہے۔ ترمذی اس نے کہا کہ اس کے والد نے اس سے منع کیا ہے تو اس نے کہا کہ اگر میرے والد نے اس سے روک دیا اور مجھے نے اس کو کیا ہے تو میرے والد کی بات تابعی اتباع ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اس شخص نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے حضرت عثمان کے بارہ میں بھی مسلم روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کو یاد کیا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فتح کیا ہے اور حضرت عثمان نے اس سے انکار نہیں کیا۔ پھر حضرت ابو بکر کے متعلق یہ ہے کہ ترمذی طاؤس سے روایت لائے ہیں اور وہ روایت کرتے ہیں۔ ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کیا۔ اور ابو بکر اور عمر و عثمان نے اس سے پہلے جس نے اس سے روکا وہ معاویہ ہیں۔ اب ان کے قیاس کا جواب یہ ہے کہ فتح و قرآن کا دم۔ دم جبر نہیں کہ ان کے نقصان کا نشانی ہو۔ دوسرا یہ کہ اس کاوشا فقیہ کو بھی اقرار ہے کہ آنحضرتؐ نے پہلے افراد کی۔ پھر عمر کا احرام باندھا۔ تو پھر آنحضرتؐ تارن نہیں ہوئے تو کیا ہوئے۔ اور اسی سے روایات کے اختلاف کا حال بھی کھلا کہ جنہوں نے افراد کی انہوں نے آنحضرتؐ کے اولی امر کی ترجمانی کی۔ اور جنہوں نے قرآن کی روایت کی انہوں نے انجناب کے آخری امر کی پس پر بات نے قرار دیا کہ ان کو یہ اعتبار و اخرا مور کا ثابت ہوتا ہے کہ اور یہ بھی قویٰ نہیں سکتا۔ کیونکہ جس نوعیت کا افراد میں ثابت کرنا چاہتے ہیں اور جو فتح و قرآن کا مقابل ہے وہ یہ کہ ہوا جو آنحضرتؐ نے کہا۔ التبت یہ قرآن ہو گیا کہ جو کجی کا احرام باندھا اور اس کے بعد عمر کا احرام باندھا۔

قبل او ایگی اس کے افعال کے یا اس کا کس کرنا یہ سر و مکمل قرآن کی ہیں۔ اور یہ صورت قتل قرآن ہی کی افضلیت کی تقاضی ہے۔ کیونکہ فتح کی شکل میں حج کی ہوتا ہے اور افراد کی صورت میں عمر کی اور قرآن کی صورت میں حج و عمرہ اپنے بہرے۔ لہذا ہی ہر دوسے افضل ہوا۔ مزید بڑا کسی روایت میں آنحضرتؐ سے اقر و ثبات یا تحقیق کے الفاظ مروی نہیں التبت قرأت کی روایت ہے۔ لہذا ماننا چاہئے کہ اگر ایت قرآنی قرآن کی افضلیت کی طرف اشارہ کرتی ہے اور سنت نبی اقوال صحابہ اس کی تائید میں ہے۔ پس معلوم ہوا مسلک اصناف درست ہے۔

دوسرا نزاع کا یہ ہے کہ مسلک شافعی کی رو سے قرآن میں طواف وحی دونوں ایک ہیں اور مذہب حنفیہ کی رو سے دو طواف اور ہی سی ہیں۔ ابن سیرین حسن۔ طاؤس۔ زہری۔ مالک احمد سے مذہب شافعیہ کی موافقت میں روایات ہیں۔ اور مجدد۔ جابر بن زید۔ شریح۔ علی بن حسین۔ زین العابدین۔ ابراہیم۔ نعیمی ثوری سے مذہب حنفیہ کی تائید ہوتی ہے۔ مذہب شافعیہ کی محبت مسلم کی روایت ہے جو جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب نے معاویہ کے درمیان ایک ہی سی کی۔ یا ترمذی کی روایت جو حضرت ابن عمر سے مرفوع منقول ہے کہ جو حج و عمرہ کے لئے احرام باندھے اس کیلئے ایک طواف اور ایک سی کافی ہے۔ جب تک دونوں سے حلال ہو۔ مذہب حنفیہ کی دلیل اول یہ ہے کہ جب ہے کہ متبی بن عبد کے محل سے دو طواف اور دو سی کا ثبوت ملتا ہے اور پھر حضرت عمرؓ کی اس پیشہداشت کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عین سنت ہے۔ دوسرے نسائی منکر ہیں ابراہیم بن محمد بن الحنفیہ سے روایت لاتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے والد کے ساتھ طواف کیا۔ جب کہ آپ نے حج و عمرہ کو جمع کیا تھا۔ انہوں نے دو طواف اور دو سی کئے۔ اور مجھے حدیث بیان کی کہ حضرت علیؑ نے بھی ایسا کیا اور حضرت عثمانؓ نے ان سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو طواف کئے اور دو سی۔ ابی بکر ابن شیبہ زیادہ بن مالک سے روایت لائے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو طواف کئے اور دو سی حضرت علیؑ اور حضرت ابن مسعودؓ نے کہا کہ قرآن میں دو طواف ہیں اور دو سی۔ لہذا جب ابیہ علیہ السلام صحابہ حضرت عمرؓ۔ علیؓ۔ ابن مسعودؓ۔ عمران بن حصین سے مذہب حنفیہ کی موافقت میں روایات مروی کی صراحت کا ہے اور اس میں دراوروی کی طرف غلطی نسبت کی ہے۔

بَابُ فَضِيلَةِ الْعُمْرَةِ فِي

بَابُ - رمضان میں عمرہ کی فضیلت

رَمَضَانَ!

ابو حنیفہ عن عطاء بن ابی عیسیٰ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے

رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال عمرۃ فی رمضان تعدل حجة

روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا رمضان میں عمرہ کرنا
حج کے برابر ہے۔ (یعنی باعتبار ثواب)

نشریح ہر عمر کی فضیلت میں گئی امارت مروی ہیں۔ کہیں یوں آیا ہے العمرۃ الی العمرۃ کفارہ لما
 بینہما کہ ایک عمر سے دوسرے عمر تک کے عرصہ میں جو گناہ ہوئے ان کے لئے عمر کفارہ ہے۔ ابو بکر بن
 عبدالرحمن سے موطا امام مالک میں روایت ہے کہ ایک عورت آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض
 کیا کہ میں حج کے لئے پوری تیاری کر چکی تھی۔ مگر مجھ کو ایک عارضہ پیش آیا کہ ادا کیلئے حج سے عاجز رہی آپ
 نے اس سے فرمایا کہ رمضان میں عمر کو لے کر جو رمضان میں عمر ایک سو حج کے برابر ہے۔ مقصد کلام یہ ہے۔ کہ
 عمر کو حج سے کمتر سمجھا جاتا ہے لیکن پھر بھی ایک بابرکت اور باعث سعادت مکمل ہے اگر ماہ رمضان میں
 اس کو ادا کیا جائے جو نو ایک مہارک مہینہ ہے تو عمر کی فضیلت اس مہارک ماہ کی فضیلت سے مل کر کئی گنا
 حج کے برابر شمار ہوتی ہے۔ گویا اس حدیث میں عمر کی ادائیگی کی ترغیب دی گئی ہے۔

ابو حنیفہ عن عبد اللہ عن ابن عمر
 قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح
 مکة علی جعبہ اذ ذن الی سواد و هو الناقة
 انقصوہ متعلدا بعتوس متعابجا مہ
 سواد من وکبرہ

تشریح: کہ میں آنحضرتؐ کا بغیر حرام کے داخل ہونا منافی نبوت میں سے ہے۔

باب زیارت قبر النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم

ابو حنیفہ عن مافع عن ابن عمر
 قال من الشیۃ ان تأتي قبر النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم من قبل القبلة ویجعل ظہرہ
 الی القبلة وتستقبل الغبر بوجهک تقول
 السلام علیک ایھا النبی رحمۃ اللہ وبرکاتہ

تشریح: موطا امام محمد میں عبداللہ بن دینار سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ جب سفر پر جانے کا ارادہ رکھتے
 یا سفر سے واپس آتے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر آتے۔ آپ پر دودھ دیتے اور دعا فرماتے پھر واپس
 جاتے۔

کتاب النکاح

باب خطبۃ النکاح

ابو حنیفہ عن القاسم عن ابیہ
 عن عبد اللہ قال علمنا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم خطبۃ الحاجة یعنی للنکاح
 ان الحمد لله نحمدہ و
 نستعینہ ونستغفرہ و
 نستہدیک من یہدیک اللہ
 فلا مضل لہ ومن یضل
 فلا ہادئ لہ ونشهد ان لا الہ الا
 اللہ ونشهد ان محمداً عبداً
 ورسولہ

یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ حق
 تقاتم ولا تموتن الا و انتم مسلمون
 واتقوا اللہ الذی تسمون بہ و
 الا ان حاکم ان اللہ کان علیکم
 راقباً یا ایہا الذین امنوا اتقوا
 اللہ وقولوا قولا سدیداً یصلکم
 اعظامکم ویغفر لکم ذنوبکم ومن یصلح
 اللہ ورسولہ فقد فاز فوزاً عظیماً

تشریح: حاجت سے ملو نکاح ہے۔ کیوں کہ نکاح انسان کے لئے ایک ضرورت و حاجت ہے
 خصوصاً نوجوان کے لئے۔ اس کے بغیر زندگی و معاشرتی زندگی بے مزہ ہے۔ قوائے شہوانی کے تقاضوں
 کو پورا کرنے کے لئے اس کے بغیر اور کوئی معتبراہ و مناسب طریقہ نہیں۔ اور ناجی چلانے کے لئے اور
 ناجی زندگی کو خوشگوار بنانے کے لئے نکاح ہی سبب انسان سخت محتاج ہے۔ پھر نسل کے باقی رکھنے کے
 لئے انسانیت کے دائرہ میں اس کے علاوہ اور کوئی طریقہ نہیں۔ لہذا نکاح انسان کی سب سے بڑی حاجت
 ہے۔

یہ تشہد حاجت (نکاح) ہے ایک تشہد صلوة ہے جو نماز میں التیمات کی شکل میں پڑھا جاتا ہے۔

نکاح کا بیان!

باب خطبۃ نکاح!

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے
 کہ انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو خطبہ
 حاجت یعنی خطبہ نکاح اس طرح سکھایا یعنی اللہ کے لئے ہے۔ اس کی ہم تعریف کرتے ہیں اور اس کی
 ہم داپنے کاموں میں مدد چاہتے ہیں اس سے ہم اپنے
 گناہوں کی مغفرت چاہتے ہیں اور اس سے ہم ہدایت
 طلب کرتے ہیں۔ جب کوئی حدیث اس سے اس کو گراہ کوئی
 والا کوئی نہیں۔ اور اس کو گراہ کرے اس کو ہدایت دینے
 والا کوئی نہیں۔ اور ہم کو گراہ دیتے ہیں کہ ہمارے خدا
 کے کوئی معبود نہیں۔ اور ہم کو گراہ دیتے ہیں کہ ہمارے
 خدے ہیں اور اس کے رسول کی پیروی کیجئے قرآن
 پاک کی عقیدت فرمائیے یا ایہا الذین امنوا اتقوا
 اللہ حق تقاتم ولا تموتن الا و انتم مسلمون
 واتقوا اللہ الذین تسمون بہ والارحامان
 اللہ کان علیکم رقیباً۔ یا ایہا الذین امنوا اتقوا
 اللہ وقولوا قولا سدیداً۔ یعلم کلام اللہ
 ویغفر لکم ذنوبکم ومن یصلح اللہ ورسولہ
 فقد فاز فوزاً عظیماً

سفیان ثوری وغیرہ کے نزدیک نکاح بغیر خطبہ کے جائز ہے۔ ابو داؤد کی ایک حدیث ان کے خیال میں صحیح ہے۔ لیکن یہ منتخب اور سنون طریقہ ہے۔ چنانچہ ترمذی میں حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ کل خطبۃ لیس دینہا تشہید خفی کا لید الجناحہ کہ جس خطبہ میں تشہید ہو وہ اس ہاتھ کے مانند ہے جس کو ہندام کی جہاز کی گئی ہو یا وہ گناہ ہو یا اس میں کوئی ناکہ نہیں۔ یہ خطبہ دراصل یوں رکھا گیا ہے کہ اس کے ذریعہ نکاح کا اعلان ہو سکے۔ کیونکہ نکاح کے اعلان کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تاکید یہ منقول ہے اپنے اعلیٰ انکاح کا لفظ ارشاد فرمایا اور دوسری جگہ اظہار انکاح فرمایا۔ ثنائی کے نزدیک تمام امین دین کے معاملات میں مثلاً فرید و فروخت نکاح وغیرہ میں خطبہ سنت ہے۔

باب الامر بالنکاح

باب نکاح کا حکم !

ابو حنیفہ عن زید بن عبد اللہ بن الجراح عن ابی موسیٰ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکحوا ما تمیزون بکھو فانہ فی مکاتر بکھو الامم

تشریح :- دوسری جگہ باختلاف روایات یہ بات بیان کی گئی ہے۔ ابو داؤد میں تزوج جو اسے۔ ابو داؤد و دود کے الفاظ بھی ہیں۔ جو حقیقت میں پوری حدیث کی تفسیر کرتے ہیں اور تزوج جو اسے حکم کو نافذ کرنا کہلاوا معہ کی علت سے ملاتے ہیں کہ فرمایا تزوج جو ابو داؤد و دود یعنی بچے بننے والے اور محبت مزاج عورتوں سے نکاح کرو۔ دود کا لفظ اس راز کو کھولتا ہے کہ جب عورتیں زیادہ کثرت سے بچے جنیں گی۔ تو لامحالہ امت محمدیہ کی تعداد بڑھے گی۔ تو اسحضرت کو قیامت کے روز فخر حاصل ہوگا۔ کیونکہ اسحضرت اپنی امت کے لئے راہ غیر کی طرف راہنمائی کرنے والے ہیں اور طریقی شریعت و سنت کو رواں چنے والے۔ اور بلاشبہ احادیث الدال علی الخیر کفصلہ کہ جہلا کی کی طرف راہنمائی کرنے والے کا وہی ثواب ہے جو جہلائی پر ملنے والے کا ہے یا مَنْ سَنَّ سُنَّةً خَيْرًا جَوَّادًا جَوَّادًا مِنْ مَعْلَمٍ بَا لا یفقد من اجودہم شیا۔ کہ جس نے کسی کو کوئی اچھا طریقہ راہنمائی کیا اس کے لئے اس کا اجر ہے اور اس پر عمل کرے اور عمل کرنے والوں کا اجر اسحضرت کو ملے گا۔ اور آپ کثرت ثواب واجر پر فخر فرمائیں گے لہذا حکم ہوا کہ بچے بننے والی عورتوں سے نکاح کرو۔ کہ امت کے افراد بڑھیں۔ دوسرے اس میں یہ حکمت بھی کافی رہے کہ نکاح کا مقصد جذبہ شہوت نفسانی کی تکمیل نہیں بلکہ توفیق حاصل ہے۔

باب الحث علی نکاح

باب کنواری لڑکیوں سے نکاح کی

الایکار

تغریب لانا !

۲۰۹

ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن میناد بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکحوا الجوارى الشابة فانہن التبرکات وکانما واطیب انوارها وامن اخلاقا

تشریح :- پہلی صفت سے یہ مقصد ہے کہ سب جوانی ان کے رسول میں حرارت ہوتی ہیں۔ جس کے سبب لطفہ جلد قرار پکڑتا ہے اور بغیر کسی تشریب یا وقت کے مدت حمل کے تمام مراحل بہر وقت جوانی کی آسانی ملے کر لیتی ہیں اور یوں نسل کی فراوانی و کثرت کا سبب بنتی ہیں۔ دوسری صفت سے یا تو اس طرف اشارہ ہے کہ سب صفت و ندرت سی اور امتدال مزاجی کے باعث ان کا عذاب و دین میں عذاب و شہوت ہوتا ہے۔ یا یہ کہ وہ شہوتی کام ہوتی ہیں اور تہذیب۔ شرم و حیا کی ظواہب کا ان پر غلبہ ہوتا ہے۔ زبان سے میٹھی بات نکالتی ہیں کیونکہ جو عورت ایک حد تک بے حجاب ہوتی ہے۔ تفسیری صفت سے بعض ہے کہ ان کے اخلاق پسندیدہ۔ برتاؤ خوشگوار۔ میل جول دل پسند ہوتا ہے۔ جس کی وجہ سے ازدواجی زندگی خوشگوار اور پائیدار ہوتی ہے۔ اس بارے میں جو احادیث ہیں۔ ان کے الفاظ ایک دوسرے سے متضاد ہیں کہیں حقیقت سا اختلاف ہے۔ ابن ماجہ اور بیہقی کی روایت میں ارضی بالیہ کا لفظ ہے کہ وہ تہذیبی و چیز پر راضی ہو جاتی ہیں کیونکہ ان کی نظر میں کچھ بھی کوئی مثال نہیں ہوتی کہ اس سے متبادل کر کے تنویری چیز پر بے صبری ظاہر کریں۔ ایک روایت میں اکل تخبہ کا لفظ ہے یعنی ان میں دوسو کے باریک ہوتی ہے۔ معصفت عبدالرزاق میں یہی الفاظ ہیں۔ اور ان کے بعد یہ عبارت زائد ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کا کثر کیا تم اس کو نہیں جانتے کہ میں تمہاری کثرت پر فخر کروں گا۔ ایک مرتبہ حضرت عائشہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہا ذرا بتالائیے۔ اگر آپ ایسے دھڑت پر گزریں جو پیر یا چاکر سے اور ایسے ریکو کسی نہیں چاہتے تو آپ اپنے اونٹ کو کونسا دھڑت چرائیں گے؟ آپ نے ارشاد فرمایا وہ دھڑت جس کو کسی نے نہیں پر اعتقاد یہ تھا کہ ان کے علاوہ کسی اور کوئی نہ نکاح میں نہیں لائیں گے۔ چنانچہ قرآن پاک میں جو دول کی مدح سرائی کے ذیل میں ارشاد ہوتا ہے۔ لعلیہن انس قبلہم ولا جان کہ ان سے پہلے نہ کوئی انسان ان کے نزدیک چمکانے کوئی جن۔ تو گویا ان کا اچھوتا ہوتا یہی ان کی سب سے بڑی تعریف اور مدح ہے

بَابُ تَنْزِيهِ نِكَاحِ الْعَجَائِزِ
وَالشَّيْبِ ذَاتِ الْوَلَدِ !

بوڑھی، بیوہ اور بچے والی مطلقہ عورت سے نکاح کرنے سے پرہیز کرنا!

البوحيفة عن حماد بن ابراهيم
قال اخبرني شيخ من اهل المدينة
زيد بن ثابت انه جاء الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال له هل تزوجت قال لا
قال تزوج فتعفت مع عمتك و لك
تزوجت خمساً قال ما هن قال لا
تزوجت شهبيرة ولا هبيرة ولا هيرة
ولا هبيرة ولا هيرة قال زيد يا رسول
الله لا اعرف شيئاً مما قلت قال بلى
اما الشهبيرة فالزرقاء البدينة
واما الهيرة فالطويلة الهزولة واما
الهبيرة فالعجوز المدبرة واما الهبيرة
فالقصيرة الذميمة واما الهيرة فذات
الولد من غيرك قال الشيخ في فضحك البوحيفة
من هذا الحديث طويل :

حضرت زید بن ثابتؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تو آپؐ نے ان کے ارشاد
فرمایا کہ تم نے نکاح کیا۔ انہوں نے کہا نہیں آپؐ
ارشاد فرمایا کہ اپنی جیسی عقیقہ (پاکے امن) عورت
تلاش کرو۔ اور پانچ (قسم کی) عورتوں سے نکاح نہ
کرنا۔ حضرت زید نے پوچھا وہ کون کون سی ہیں۔ آپؐ
فرمایا نہ نکاح کرو شہپرہ سے نہ نہپرہ سے نہ لہپرہ
سے نہ دیرہ سے۔ اور نہ لغوت سے۔ اس پر حضرت
زید بولے یا رسول اللہ جو الفاظ آپؐ ارشاد فرمائے
ان میں سے ایک کے معنی بھی میں نہیں جانتا۔ آپؐ
فرمایا تو اچھا شہپرہ کہ چشم موئی پرک کی۔ نہپرہ بھی
بہت دبی۔ لہپرہ پورسی جذبات شہوانی کے خالی
بہرہ بونی بد شکل اور لغوت وہ جو دوسرے
خاندان سے بچھلائے۔ شیبانی کہتے ہیں کہ امام
ابو عقیقہؓ اس حدیث سے دیر تک ہنتے رہے
بطرح کنواری لڑکیوں سے نکاح کرنے کا امتحانی
واسے حضرت عائشہؓ کے تمام ازواج شیبہ تھیں۔
بیرہ پورسی تھیں۔ چالیس برس کی عمر میں آنحضرتؐ کے
بقیہ حیات رہیں اور آنحضرتؐ کے نکاح میں ہیں
پلے خاندانوں سے اولادیں لائی گئیں ۛ



بَابُ اجْتِنَابِ عَنِ نِكَاحِ
الْعَقِيلِ

البو حنيفة عن عبد الملك عن رجل
شأني عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال اتاه رجل فقال يا رسول الله أنزج
فلانة فنهاها عنها ثم اتاه أيضا فنهاها
عنها ثم اتاه فنهاها عنها ثم قال
سوداء ولود أحب إلي من حسنة
عاقرة

باب ۱۲۔ بانجھ عورت کے نکاح کرنے سے بچنا!

ایک رمل شامی سے روایت ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کھدیت میں ایک شخص آیا۔ اور
اسے دریافت کیا یا رب اللہ کیا میں فلاں عورت
سے نکاح کروں۔ آپ اس کو اس سے روکا۔ پھر
اسکے پاس آیا آپ نے پھر اس کو منع کیا۔ پھر وہ آپ کے
پاس آیا آپ نے پھر اس کو منع کیا۔ پھر وہ آپ کے پاس
آیا آپ نے پھر اس کو منع کیا۔ اور فرمایا کہ ایسے بیٹے
والی عورت کو زیادہ نیسے غولصورت یا نحس ہے۔

تشریح :- اس محفل کو معلوم تھا کہ جس کے بارے میں پوچھا جا رہا ہے۔ اگرچہ وہ خوبصورت ہے مگر بامعجزہ ہونے کا عجیب رکھتی ہے۔ پھر میری بار آئینا ہے اس حکم انعامی کی وجہ کوئی اور سدا یا کہ میں کالی پر جننے والی کو سینا بامعجزہ پر ترجیح دینا ہوں۔ اور یہ ترجیح اس فلسفہ پر مبنی ہے کہ کلام کا مقصد اصل درحقیقت بقائے نسل ہے۔ نہ محض شہوت رانی اور اس مقصد کے حصول کے لئے بچہ جننے کی صفت سب سے پہلے دیکار ہے نہ جمال اگر صرف نقصانے خواہش انسانی مد نظر ہو تو حسن و جمال کو ترجیح دی جاتی ہے۔

باب شوم المرات!

البريدية قال تذاكر الشوم مذات يوم
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
الشوم في الدار والغرس والمرأة والشوم الدار
ان تكون ضيقا لها جيران سوء وشوم الغرس
ان تكون محروما وشوم المرأة ان تكون عاقرا
زاد الحسن بن سفيان سديمة الخلق
عاقرا -

وفي رواية ان يكن الثوم في شيء

باب ۱۲۱ عورت کا منحوس ہونا !

حضرت ابن بریدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں نحوست کا ذکر سچھڑا تو آپ نے فرمایا کہ نحوست گھر گھوڑے اور عورت میں ہے۔ گھر کی نحوست یہ کہ کتاب پر اور درپوشی پر جسے بول گھوڑے کی نحوست یہ کہ مکرئی پر۔ اور عورت کی نحوست یہ کہ بانجھ پر۔ حسن بن سفیان نے (اپنا سند) اس میں زیادتی کی اور کہا کہ باغضلاق اور بانجھ پر۔

اور ایک روایت میں یہ ہے۔ مگر اگر کسی

فنی الدار والموتی والفرس فاما الذاس
نشوءها ضيقها واما المرأة فشوء مهبها
سوء خلقها وعقر رحمها واما شؤم الفرس
فان تكون جموحا

چیزیں بخوست ہے تو گھر عورت اور گھوڑے
میں ہے۔ گھر کی بخوست اس کی تنگی ہے عورت
کی بخوست اس کی بد خلقی اور بانجھ پن ہے گھوڑے
کی بخوست اس کی سرکشی اور مضبوط ہونا ہے

تشریح :- اس حدیث کی ہر دو روایات صحاح میں مختلف جگہ وارد ہیں۔ اس سے مسئلہ بخوست
قابل تشریح ہے۔ کیونکہ اس کے بارہ میں روایات مختلف الفاظ سے وارد ہیں اور علماء کی آراء بھی
مختلف ہیں۔ بعض روایات میں صاف ہے کہ بخوست گھر گھوڑے عورت تینوں اشیاء میں ہے جس
طرح امام صاحب کی پہلی روایت میں ہے اور بعض میں تعلیق و شرط کے ساتھ جس طرح دوسری روایت میں
ہے۔ اس کی تشریح میں علماء مختلف ہیں۔ بعض کے نزدیک ان الفاظ سے بخوست کا ثبوت ہے کہ بخوست
کسی چیز میں نہیں مگر ان تین میں اور بعض کے نزدیک اس سے بخوست کا ثبوت نہیں گویا ان کے نزدیک فرض
و تقدیر کی صورت ہے کہ اگر بخوست ہوئی تو ان میں ہوئی۔ لیکن چونکہ اس کا وجود نہیں تو ان میں بھی نہیں
یہ بالکل ایسا ہے کہ کہا گیا دوکان شعی سابق المقدس بسبقته العین کہ اگر کوئی شے قضا و قدر سے سبقت
کے لئے تو چیز و شخصیت کرتی۔ حضرت ابن عربی نے اس کی تفسیر میں کہا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ بخوست
کو کسی چیز میں پیدا فرماتا تو ان چیزوں میں پیدا کرتا۔ امام مازنی نے اس کی بول تشریح کی ہے کہ اگر بخوست
حق ہوئی تو یہ اشیاء اور اشیاء کے لحاظ سے اس کی زیادہ مقدار مقبض کران میں نفس کو محسوس ہونے
کا خیال پیدا ہوتا ہے۔ لیکن حقیقت میں اس دو معنی روایت کی تشریح اس روایت سے ہوتی ہے۔
جس میں بخوست کا ثبوت ہے۔ مثلاً یہاں روایت اول میں یا سلم میں انما الشوم فی الثلاثة کے الفاظ
سے۔ یا بخاری میں کتاب الکساح میں ابن عمر سے الشوم فی الدار والموتی والفرس کے الفاظ سے۔ پھر
اس میں بھی اختلاف ہے کہ بخوست سے کیا مراد ہے اس کے تحقیق اور ظاہری معنی کی یہ ہر سنا
مبارک ہیں اور ہلاک و تباہی کا باعث۔ یا یہ کہ یہ تینوں چیزیں تکلیف و پریشانی اور ممانعت میں نتیجہ ہر
سبب بنتی ہیں پہلے خیال کی روایت مالک سے ہے۔ چنانچہ ابو داؤد ابن قاسم سے روایت کرتے
ہیں اور وہ مالک سے کہ انہوں نے اس کی تفسیر میں کہا کہ گھر ایسے ہیں کہ لوگ اس میں آباد ہوئے۔ اور
ہلاک ہو گئے پھر دوسرے آئے وہ بھی ہلاک ہو گئے پھر کہا کہ ہمارے نزدیک اس کی یہ ہی تفسیر ہے
گھر کہتے ہیں کہ بخوست قضا و قدر سے پیدا ہوتی ہے۔ یہ نہیں کہ اس کے خلاف ہو۔ جو اصحاب
دوسرے خیال کے قائل ہیں ان کے سامنے دوسری روایات ہیں۔ جو بخوست کی تفسیر کرتی ہیں۔ اس
تفسیر میں بھی روایات مختلف الفاظ ہیں۔ اس حدیث میں شوم کی تفسیر ہے۔ بعض سے یوں نقل
ہے کہ گھوڑے کی بخوست یہ ہے کہ اس پر جہاؤ نہ کیا جائے۔ اور عورت کی بخوست یہ کہ اس کا ہر بہت
زیادہ ہو۔ خبرانی میں حضرت اسامہ کی حدیث میں یوں ہے۔ ان من شقاء اللہ فی الدینا سوء الدار
والماوتی والذاتہ کہ انسان کی بد بختی دنیا میں گھر عورت اور سوار کی کبرا ہونا ہے اس سے شوم کی

مزید وضاحت ہوئی امام احمد حضرت سعد بن وقاص سے مرفوع روایت لائے ہیں۔ من ساء الدار
الموتی والصالحۃ والصالح والمربک الصالح ومن شقاء ابن آدم ثلثة المروءة السوء والسکون
السوء والمربک السوء کہ انسان کی نیک بختی تین چیزوں سے ظاہر ہے۔ پارہ عورت۔ انسان کا گھر
اور آرام دہ سوار کی۔ اور اس کی بد بختی تین چیزوں سے ہے بری عورت۔ برا مکان اور بری سوار کی۔ گویا
انسان کی خوشحالی اور بد حال کا راز ان ہی اشیاء کی اچھائی برائی میں مضمر ہے۔ اگر یہ چیزیں اچھی ہیں۔ تو
اس کا نصیب نیک ہے۔ سوار کی سے ہر وقت کام لینا ہوا اگر وہ مندر سے تو یہ سوار کی نہیں ہے۔
بلکہ معیبت ہے عرض اور تمام تفسیر کی رو سے شوم کا اطلاق اسکا ہے پر ہوا جس کو انسان ناپسند
کرے۔ وہ اس کی طبیعت کے ناموافق ہوا اور آگے چل کر اس کے لئے غلبان کا سبب ہو۔ ارشاد ساری
میں شیخ تقی الدین السبکی کا یہ کلام نقل ہے کہ ان اشیاء کے ساتھ بخوست یوں مخصوص فرمائی کہ ان کی
طرف سے عداوت و فتنہ کا احتمال ہے۔ نہ یہ جیسا کہ بعض سمجھ گئے ہیں کہ ان میں کچھ تاثیر ہے۔ یا ان کو
قضا و قدر میں دخل ہے کوئی عالم اس کا قائل نہیں۔ بلکہ ایسا قول محض جہالت ہے کیونکہ شریعت نے ایسے شخص کو
جو بخوست پائی ہو اسے قاتل ہو کا فخر نہیں دیا ہے تو جو برائی کی بدت عورت کی طرف کرے۔ وہ بھی اسی ذرہ
میں شمار ہوا۔ البتہ ایسا ہوتا ہے کہ کوئی واقعہ قضا و قدر سے موافق ہو جاتا ہے اور یوں آدمی کو اس سے نفرت
ہو جاتی ہے تو انسان اس کو چھوڑ دے۔ نہ یہ خیال کرتے ہوئے کہ یہ بُرائی اس سے سرزد ہوتی ہے۔

باب استیذان بکرم

باب کنواری اور شیلہ عورت سے

ثیب !

اس کی شادی میں اجازت لینا !

البحیفة عن عطاة عن ابن عباس
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر
للفاطمة ان علیا یکن

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا
کہ علی تمہارا ذکر کرتے ہیں یعنی تمہارے لئے پیغام
نکاح بھیجا ہے

تشریح :- یہ اجازت حاصل کرنے کا نہایت مودب طریقہ ہے۔ جو پیغام کے وقت ضروری ہے
صاف اور کھلے الفاظ میں پوچھنا حجاب و حیل کے خلاف ہے

البحیفة عن ثیبان عن یحیی
عن اہلہما جو عن ابی ہریرۃ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا اراد ان یزوج احدی منک
یفعل ان فلانا یکن کوفلانة ثم

حضرت ابی ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جب ارادہ فرماتے کہ کسی شخص کو شادی کا
دکھیے نکاح کرے تو فرماتے کہ فلان شخص کو اس
کا نام لیکر فلان کا بیٹا اپنی صاحبزادی کا ذکر کرتا ہے
پھر صاحبزادی کی طرف سے اس پر سکونت پانے

ان کا نکاح اس شخص سے کر دیتے :

اور ایک روایت میں ابوہریرہ سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی صاحبزادی کو کسی کے نکاح میں دینا چاہتے تو ان کے پردے پر اس تشریف لاتے اور فرماتے کہ فلاں شخص فلاں کا دینی اپنی صاحبزادی کا نام لیتے، ذکر کرتا ہے پھر ان کا نکاح ان صاحب کے پڑھادیا کرتے :

ایک اور روایت ہے کہ آپ کی صاحبزادی کا پیغام آپ کے پاس آتا تو آپ ان کے پردے کے پاس تشریف لے جاتے اور فرماتے کہ فلاں شخص فلاں کا ذکر کرتا ہے۔ پھر دعا پڑھتا ہے اپنی صاحبزادی کا نکاح پڑھادیا کرتے :

تشریح :- آپ اپنی صاحبزادیوں کا اسی طرح سے نکاح فرماتے :-

البو حنیفۃ عن محمد بن النکدۃ عن جابر بن عبد اللہ ان عائشۃ زوجت یتیمۃ کانت عندها فجھڑ ہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عندک :

تشریح :- یہ بھڑک کا جذبر غم و شفقت تھا کہ یتیم کا ہمہ خود نفس نہیں مہیا فرمادیا :

باب استیمار الکبر و التیبا ان الشیب

البو حنیفۃ عن شیبان بن عبد الرحمن عن یحییٰ بن ابی کثیر عن المهاجر بن عکرمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنکح البکر حتی تستأمر و رضاها سکوتمہا ولا تنکح الثیب حتی تستأذن

و فی ردایۃ لا تزوج البکر

ایک روایت میں ہے کہ نکاح کیجا باکرہ کا

حتی تستأمر و رضاها سکوتمہا ولا تنکح الثیب حتی تستأذن

و فی ردایۃ لا تنکح البکر حتی تستأذن و اذا سکتت فہو اذا نہا ولا تنکح الثیب حتی تستأذن

تشریح :- صحاح میں یہ حدیث موجود ہے۔ اس سلسلہ میں ایک نقطہ پر اگر اختلاف ہے جس کی تفصیل آئندہ حدیث میں انشاء اللہ بیان کی جائے گی۔

باب عدم جواز النکاح بغیر رضا المرأة

البو حنیفۃ عن عبد العزیز عن جابر بن عبد اللہ عن عائشۃ ان امراة فو فی عنہا زوجہا ثم جاء عتق و لدھا خطبھا فابی الالب ان یزوجھا و زوجھا من الاخر فان امرأتہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ذلک لما فبعث الی ابیہا فحفر فقال ما تقول ہذا قال صدقت و لکنی زوجتھا

مغرور بینهما و زوجھا عتق و لدھا و فی ردایۃ من ابن عباس ان انما خطبھا عتق و لدھا و رجل اغرالی ابیہا فزوجھا من الرجل

تشریح :- اس حدیث میں ایک روایت ہے کہ ایک عورت کا شوہر مر گیا۔ اس کے دیور نے اس کیلئے پیغام بھیجا مگر عورت کا باپ اس سے نکاح کرنے پر راضی نہ ہوا۔ (چنانچہ) اس نے اس کا کسی دوسرے سے نکاح کر دیا۔ تو عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی۔ اور آپ پر راضی ہو کر بیان کیا۔ آپ نے اس کے باپ کو بلوایا۔ وہ آیا۔ اس سے آپ نے فرمایا کہ عورت کیا کہتی ہے۔ اس نے جواب دیا کہ سچ کہتی ہے مجھے نے اس کا نکاح ایسے سے کیا ہے جو اس کے دیور سے بہتر ہے۔ اس پر آنحضرت نے شوہر و بیوی میں اتفاق کرادیا۔ اور اس کا نکاح اس کے دیور سے جسکے نکاح پر وہ راضی تھی کر دیا :

ایک روایت میں ابن عباس سے یوں آیا ہے کہ اسامہ کو ماٹا اس کے دیور اور ایک اور شخص نے اس کے باپ۔ اس کے باپ نے دیور کے

فَاتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَشْتَكْتَ ذَلِكَ إِلَيْهِ فَزَعَمَ
مِنْ الرَّجُلِ دَرَجَةً جَهَنَّمَ
وَلَدَهَا:

وَفِي رِوَايَةٍ إِنْ امْرَأَةً تَوَفَّى عَنْهَا
زَوْجُهَا فَخَطَبَهَا عَمَرٌ وَلَدَهَا
فَزَوَّجَهَا الْبُؤْسَ بِغَيْرِ رِضَاهَا مِنْ
رَجُلٍ اخْرَفَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ
فَدَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَزَوَّجَهَا بِغَيْرِ رِضَاهَا قَالَتْ
زَوَّجْتَهَا مَعَهُ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ
فَفَرَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ زَوْجِهَا وَزَوَّجَهَا مِنْ
عَمَرٍ وَلَدَهَا:

وَفِي رِوَايَةٍ إِنْ امْرَأَةً تَوَفَّى
عَنْهَا زَوْجُهَا وَلَدَهَا مِنْهُ وَلَدٌ
فَخَطَبَهَا عَمَرٌ وَلَدَهَا إِلَى أَبِيهَا
فَقَالَتْ زَوَّجْنِيهِ فَأَبَى زَوَّجَهَا
مِنْ غَيْرِهِ بِغَيْرِ رِضَايَ مِنْهَا
فَاتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَسَأَلَهُ عَنْ
ذَلِكَ:

فَقَالَ نَعَمْ زَوَّجْتُهَا مِنْ هُوَ
خَيْرٌ مِنْ عَمَرٍ وَلَدَهَا
فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَزَوَّجَهَا مِنْ
عَمَرٍ وَلَدَهَا:

علاوہ) دوسرے شخص سے اس کا نکاح کر دیا وہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور آپ شکایت
کی۔ پس آپ نے اس شخص سے چھڑا کر اس کے دیور
اس کا نکاح کر دیا:

ایک اور روایت میں اس طرح سے کہ ایک
عورت کا خاوند انتقال ہو گیا تو اس کے دیور نے نکاح
کا پیغام بھیجا۔ اور اپنے عورت کی مرضی کے بغیر
دوسرے شخص سے اس کا نکاح کر دیا۔ لہذا وہ عورت نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور آپ سے فقہ بیان کیا
آپ نے اس کے باپ کو طلب فرمایا۔ اور اس کو فرمایا کہ کیا
تو نے اس کا دایہ لڑکی کا نکاح اس کی بغیر رضائے
دیا۔ اس نے جواب دیا کہ میں نے اس کا نکاح اس سے
کیا ہے جو اس کے دیور سے بہتر ہے۔ پس نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے شوہر اور بیوی کے درمیان جدائی کر
دی۔ اور اس کا نکاح اسکے دیور سے کر دیا:

ایک اور روایت میں یوں ہے کہ ایک
عورت کا خاوند فوت ہو گیا۔ اور اس سے اس کا ایک
لڑکا نکاح۔ تو دیور نے اس کے باپ کے پاس اس کی بیوی سے
منگنی بھیجا۔ اس عورت نے اپنے باپ سے کہا کہ میرا
نکاح اس سے کر دو۔ اس کے باپ نے اس سے انکار کیا اور
اس کے مرضی کے خلاف کسی دوسرے سے اس کا نکاح کر دیا۔ وہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی۔ اور آپ کو پورا قصہ
کہہ سنایا۔ آپ نے اس کے باپ سے اس کی تعریف فرمائی
اس نے کہا۔ جی بے شک میں نے اس کا نکاح اس کے
دیور سے اچھے آدمی کے ساتھ کر دیا ہے۔ لہذا آنحضرت
نے شوہر و بیوی میں تفریق کرادی۔ اور اس عورت کا
نکاح اسکے دیور سے کر دیا:

تشریح :- اس حدیث میں ایک مسئلہ ایسا ہے جس کی تشریح ضروری ہے۔ وہ یہ کہ اگر عورت بالغہ عاقلہ
ہو تو یہ خود اگر اپنا نکاح کرے تو جائز ہے یا نہیں؟ امام شافعی عدم جواز کے قائل ہیں و امام ابو حنیفہ جواز کے

مگر ان کے نزدیک دلی کو غیر کفو میں دخل دینے کا حق حاصل ہے۔ تیغوں اور قرآن و حدیث و دلیل لاتے ہیں۔
اور عقل و روایت سے بھی اس کو ثابت کرتے ہیں۔ قرآن سے اس طرح کا دلیا کو حکم ہوا فلا تغفلون
ان ینکحن اذواھن کو اپنے خاوندوں سے نکاح کرنے سے نہ کو معلوم ہوا کہ دلیوں کو نکاح
کرانے کا حق کلی حاصل ہے جب ہی تو ان کو حکم ہوا کہ وہ ان کو نکاح کرنے سے نہ روکیں۔ ورنہ اگر وہ
مختار نہ ہوتے تو ان کو منع کرنے کے کیا معنی تھے۔ اما حدیث کی دلیل بھی لاتے ہیں جن میں چیدہ و دوہی
ایک ابی موسیٰ کی مرفوع حدیث جس کو ابو داؤد و نسائی۔ ابن ماجہ۔ ترمذی لائے ہیں اس کا معنیوں ہے
کہ جس عورت نے بغیر اجازت دلی اپنا نکاح کیا تو اس کا نکاح باطل ہے۔ تین مرتبہ آنحضرت نے اس
کو خبرایا۔ عقل و روایت کی رو سے یوں کہ نکاح کئی مقام کے پیش نظر رکھا گیا ہے۔ مثلاً یہ کہ نسل باقی
ہے۔ اور عورت چھوٹا نقص العقل شہری اور عاقبت اندیشی اور دلائل شہری سے عام طور پر عاجز۔
اس لئے انتخاب زوج کا بار اس پر ڈالنا کہ وہ ایسے شوہر کو چنے جس سے یہ مقام حاصل ہوں قرآن قیاس
نہیں۔ یہ ہے اللہ جل شانہ کے مسلک کے دلائل:

امام ابو حنیفہ رحمہ کے مسلک پر بھی قرآن۔ حدیث و قیاس سے دلیل لائی جاتی ہے۔ قرآن سے اس
طرح کہ نہ فرمایا حتی تکم زوجا غیروا کہ اس میں نکاح کی نسبت صاف کھلے الفاظ میں عورت کی طرف بولی
گویا وہ مختار ہے۔ جب ہی تو عقل نکاح کی فاعل شہری لگتی یا فرمایا وان ینکحن اذواھن کہ نکاح کرنا
اپنے خاوندوں سے۔ یا ارشاد فرمایا: فلا جناح علیھن فیما فعلن فی انفسھن کہ ان پر کوئی گناہ نہیں اس
امر میں جو وہ لینے بارہ میں کریں۔ مگر ان آیات میں نکاح کی نسبت عورتوں کی طرف بولی۔ جو اس بارہ
میں ان کے اختیار کی ظاہر کرتی ہے۔ روایت کے ذیل میں یہی حدیث ایک دلیل ہے کہ آنحضرت نے
نکاح رد کر دیا۔ اور تفریق کرادی۔ ملائی تدری اس حدیث کے ذیل میں لکھتے ہیں کہ ابن قسطلان نے
کہا ہے کہ ابن عباس کی یہ حدیث صحیح ہے اور یہ عورت خنساء بنت خزامہ تھیں۔ جس کی حدیث بخاری
لائے ہیں کہ اس کا نکاح آنحضرت نے رد فرمایا۔ کیونکہ وہ (خنساء) یمیمہ تھیں۔ اور یہ باکرہ۔ بلکہ بعض
نے خنساء کو بھی باکرہ بتایا ہے۔ چنانچہ نسائی سے اسی کا پتہ چلتا ہے۔ پھر ممکن ہے بخاری کی حدیث
اپنی جگہ صحیح ہو۔ اور واقعہ متحد ہو۔ چنانچہ دارقطنی ابن عباس سے حدیث لائے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے باکرہ اور یمیمہ کا نکاح رد فرمایا۔ عرض ان روایات سے پتہ چلا کہ عورت عاقلہ بالغہ کے ساتھ
میں نکاح کی زمام اختیار ہے۔ دوسری سنیوں دلیل مذہب احناف پر ابن عباس کی مرفوع حدیث ہے جس
کی روایت مسلم وغیرہ میں ہیں الفاظ وار وہی الا یمین فی نفسها من ولیمتا والمکرتا ذن فی نفسها
کہ بے شوہر والی عورت اپنے نفس کی زباہہ حقدار ہے۔ اس میں اہم کا لفظ بروئے لغت ہر اس
عورت پر حقیقہ و لالت کرتی ہے جس کا خاوند نہ ہو چاہے وہ باکرہ ہو یا یمیمہ خواہ وہ مطلقہ ہو یا
یمیمہ۔ جب اس کے معنی حقیقی مراد لینے میں کوئی قیاس نہ ہو تو ہر ایک کے مقابلہ میں اس کے معنی مجاز
تیمہ کیوں مراد لیا جائے۔ جیسا کہ تفسیر کہتے ہیں۔ گویا دلی کو نکاح پر پڑ جانے اور نکاح باطل ہونے کا

جو حق حاصل ہے۔ اس میں یہ بھی ضرر یک ہے۔ ایک ناقابل تردید دلیل خود انحضرت کے عمل کی ہے کہ وقت نکاح ام سلمہ جب حضرت ام سلمہ نے فرمایا کہ حضور میرا کوئی ولی نہیں تو آپ نے فرمایا کہ حاضر یا غائب تھا لا کوئی ایسا ولی نہیں جو اس امر کو ناپسند کرے۔ یہ کہہ کر عمر بن ابی سلمہ کو حکم دیا جو باغیچہ سے نکلے اور ولایت کی اہمیت نہیں رکھتے تھے۔ کہ وہ نکاح پڑھا جائے۔ چنانچہ انہوں نے تعمیل حکم کی اگر ولی کی موجودگی انعقاد نکاح کے لئے لازمی ہوتی تو ام سلمہ کا نکاح کیسے صحیح ہوتا۔ لہذا ان معقول دلائل کے تحت احناف کا مسلک قابل ترجیح ہے۔ اب مذہب مخالف کا جواب دیجییں۔ قرآن میں ان کو سراسر غلطی لگی ہے کیونکہ وہاں اولیا کو حکم نہیں۔ بلکہ خداوند کو حکم ہے۔ کلام خود خدا ہے کہ اس سے پہلے فرمایا واذ طلقتم النساء فلیعن اجلھن لہذا یہاں اولیا رمر اولیا نص قرآنی کے خلاف ہے احادیث کے سلسلہ میں یوں سمجھئے کہ دونوں احادیث باعتبار سند سند و سند اور عمل نظر نہیں۔ حدیث مالک رحمہ اللہ کے ضعف کی طرف خود ترمذی نے کہا کہ زہری کے حوالہ سے اشارہ کیا ہے۔ اس میں سلیمان بن موسیٰ ہے۔ جبکہ بخاری نے منیف تنبیہ ہے۔ نسائی نے کہا کہ اس حدیث میں تتم ہے۔ اسی طرح حدیث ابی موسیٰ میں اہل علم نے کلام کیا ہے بخلاف ان احادیث کے جو مذہب حنفیہ کے ثبوت میں پیش ہوئیں کہ یہ صحیح ہیں۔ اب ان کی تیس آرائی کا جواب تو وہ یہ ہے کہ فقرات و معاملات میں اختیار کا مدار بلوغ پر ہے کیونکہ بلوغ کے بعد انسان اپنے تمام مصالح و مفاد کو بخوبی سمجھ سکتا ہے۔ البتہ غیر کفو جن عورت کی سو تدبیر کا شبہ ہوتا ہے اس لئے اس میں ولی کا حق باقی رکھا ہے۔

باب امتناع الجمیع بین المرأة و عمتہا و خالتہا

بَاب - ایک عورت اور اس کی

بھوپھی یا خالہ کو ایک ساتھ نکاح میں ملانے کی ممانعت

ابو حنیفہ عن علی بن عوفی عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تزوج المرأة علی عمتہا و خالتہا۔

حضرت ابی سعید خدری سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی عورت سے اس کی بھوپھی یا خالہ پر نکاح نہ کیا جائے۔

تشریح :- اس حکم انتہائی میں پیراز اور مصلحت پر مبنیہ کہ اسلام میں طلاق و جمعی سے رخصت نہایت وار د ہے اور اس پر شدید وعیدیں ہیں اور اگر ایک عورت کو اس بھوپھی یا خالہ پر نکاح میں لایا جائے تو گویا ان کے رشتہ قرابت و خویشی کو ہمیشہ ہمیش کے لئے کاٹ دیا گیا اور ایک دائمی دشمنی کا بیج بویا کیونکہ سوگند میں جو رشتہ ناماتے کی جڑ کاٹ دینی ہیں چنانچہ طبری کی روایت میں اس حدیث کے

ساتھ یہ عورت بھی زانیہ ہے۔ جو اس حکم کی وجہ سے کہ اس نے فرمایا نہ نکاح ادا فعلہم ذاک فقد قطعتم ارحامہم یعنی اس لئے کہ جب تم نے ایسا کیا تو گویا تم نے اپنے رشتہ کو کاٹ دیا۔

والا اور پردا والی بنیں اور زانی اور پرانی کی بہنیں بھی اسی حکم میں شامل ہیں۔ علمائے اس کے لئے یہ ضابطہ نکاح ہے کہ ہر دو ایسی عورتوں کا نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔ لہذا اگر ان میں سے کسی کو مرد فرض کیا جائے تو ان میں آپس میں نکاح حرام ہو۔

رضاعی رشتہ کی بھوپھی یا خالہ میں بھی اسی حکم میں داخل ہیں۔

ابو حنیفہ عن الشیبی عن جابر بن عبد اللہ و ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنکح المرأة علی عمتہا ولا علی خالتہا ولا تنکح الکبری علی الصغری ولا الصغری علی الکبریٰ

حضرت جابر بن عبد اللہ اور ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک عورت سے اس کی بھوپھی اور خالہ پر نکاح نہ کیا جائے اور نہ نکاح کیا جائے بڑی عورت کی پر لڑکی بھوپھی عورت والی سے بڑی عورت والی پر۔

تشریح :- یہ حدیث صحابہ و تابعین اور تبع تابعین میں شہرت کی حد تک پہنچ چکی ہے۔ جلیل القدر صحابہ سے بطریق صحیح مروی ہے۔ لہذا اس کے کاتبے پر زیادتی جائز ہے۔ گویا آیت داخل نکاح ہاد را ذلک کے عموم میں اس سے تخصیص کی جاسکتی ہے۔ پھر یہ بھی ہے کہ آیت کا عموم مہر حال مشرکہ مجبورہ وغیرہ سے مخصوص ہے تو نفی ہوا لہذا یہ اگر خصوصاً ہوتی تو بھی اس سے تخصیص کی جاسکتی تھی۔ یہ حدیث شہور ہو چکی ہے۔

باب حرمة المتعة

ابو حنیفہ عن الزہری عن انس

ابن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المتعة

تشریح :- متعہ کے معنی ہیں خاص مدت کیلئے کسی قدر معاوضہ پر کسی عورت سے نکاح کیا جائے

متعہ اس کو یوں کہا گیا کہ اس میں محض متعہ اور وقتی نفع اندوزی کی غرض ہوتی ہے اور نکاح کے دوسرے اعراض مثلاً تولد و ناسل یا خانگی نظام کی درستی وغیرہ مدنظر نہیں ہوتے۔ جو ایک مرد و عورت کا حلال ہیں ہوتے ہیں۔

ابو حنیفہ عن ابن عمر قال

نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم خیبر عن المتعة

تشریح :- حضرت علی کی حدیث میں بھی ایسا ہی ہے جن کو اصحاب صحاح ستہ ماسوا ابو داؤد نے فرمایا ہے کہ اس میں گدیوں کے گوشت کی حرمت بھی ہے۔

باب منع حرام ہے!

حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ سے منع فرمایا ہے۔

تشریح :- متعہ کے معنی ہیں خاص مدت کیلئے کسی قدر معاوضہ پر کسی عورت سے نکاح کیا جائے

متعہ اس کو یوں کہا گیا کہ اس میں محض متعہ اور وقتی نفع اندوزی کی غرض ہوتی ہے اور نکاح کے دوسرے اعراض مثلاً تولد و ناسل یا خانگی نظام کی درستی وغیرہ مدنظر نہیں ہوتے۔ جو ایک مرد و عورت کا حلال ہیں ہوتے ہیں۔

ابو حنیفہ عن ابن عمر قال

نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم خیبر عن المتعة

تشریح :- حضرت علی کی حدیث میں بھی ایسا ہی ہے جن کو اصحاب صحاح ستہ ماسوا ابو داؤد نے فرمایا ہے کہ اس میں گدیوں کے گوشت کی حرمت بھی ہے۔

ابو حنیفہ عن معاویہ بن ابی عمران
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی عن متعة
النساء

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ نسائے منع فرمایا:

تشریح: متعہ کے بارے میں کہ وہ کب حلال ہوا اور کب حرام مختلف روایات ہیں۔ اس کی مختصر
تحقیق آئندہ حدیث میں آ رہی ہے:

ابو حنیفہ عن الزہری عن رجل
من آل سکیان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم نہی عن متعة النساء
کیوم نکتم مکة ذی ذی القعدة عام
الفکم

آل سہو کے ایک شخص سے (جو غالباً ریج بن بکر
ہیں۔ جبکہ البراد کو کی روایت سے پتہ چلتا ہے) روایت
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا متعہ نسائے
فتح مکہ کے دن۔ اور ایک اور روایت میں ہے کہ
فتح مکہ کے سال:

تشریح: متعہ نسائے کہہ کر متعہ حج سے تفریق پیدا کر دی۔ کیونکہ اس پر بھی لفظ متعہ کا الملاقا تو ہے
ابو حنیفہ عن یونس بن عبد اللہ عن
ابیہ عن ریج بن مکرة الجہنی عن ابی ذال
نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن متعة النساء یوم نکتم
مكة

حضرت سہرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ نسائے منع فرمایا
دن منع فرمایا ہے:

وفی رواية نهی عن المتعة عام
الحج
وفی رواية نهی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عن متعة النساء یوم
الفکم

اور ایک روایت میں ہے کہ اپنے حج کے
سال متعہ نسائے منع فرمایا
اور ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا متعہ نسائے منع فرمایا
دن:

تشریح: مسئلہ متعہ کی تحقیق حسب ذیل ہے۔ بعض جنگوں میں لوگوں نے انصاف سے غصہ ہونے
کی اجازت چاہی تو اپنے ان کو اس سے روکا اور ان کو متعہ کی اجازت دی۔ پھر آگے چل کر متعہ سے ہمیشہ کے
لئے ممانعت فرمادی۔ اور اب امت مسلمہ کا اسی اتفاق ہے۔ محض تبعیہ کو اس میں اختلاف ہے اور وہ
اس کو اب بھی جائز مانتے ہیں۔ صحابہ میں کچھ عرصہ اس مسئلہ میں اختلاف رہا۔ مگر اکثریت حرمت ہی کی قائل
رہی پھر حضرت عمرؓ کی خلافت میں سب کا اس کی حرمت پر اجماع ہو گیا۔ اس کے بعد کسی اہل سنت و جماعت
کو اس میں بجا لگسکو نہ رہی۔ آنحضرتؐ کے زمانہ میں اس کی حرمت و حاکمیت کے بارے میں روایات وارد ہیں
بعض کے نزدیک یہ دوسے زمانہ میں حلال و حرام ہوا۔ مگر تحقیق یہ ہے کہ صرف دو ہی مرتبہ حلال ہوا۔ اور
دو ہی مرتبہ یہ حرام ہوا۔ اور پھر جب آخری مرتبہ یہ حرام ہوا تو ہمیشہ ہمیش کے لئے یعنی یوم اخیر سے پہلے

یہ حلال تھا۔ اور یوم اخیر میں یہ حرام ہوا۔ متعہ مکہ کے دن یہ حلال ہوا اور تین دن کے بعد ہمیشہ ہمیش کے لئے
یہ حرام ہو گیا۔ اور حجتہ الوداع میں یہ پہلی ناست شدہ حرمت پر بخش ناکید تھی۔ اور اس کا ایک عام قطعی اعلان
نہیں کہ اس کو اس روز حرام ٹھہرایا گیا۔ صحابہ میں حضرت ابن عباسؓ اور جابرؓ یا چند لوگوں میں کچھ دن اختلاف
رہا۔ مگر حضرت ابن عباسؓ نے اپنے خیال سے رجوع فرمایا۔ اپنا پھر ترمذی کی روایت سے پتہ چلتا ہے
کہ وہ خود فرماتے ہیں کہ متعہ آغا ز اسلام میں زیر عمل تھا۔ ایک شخص اجنبی شہر میں آگیا۔ جہاں اس کی کوئی عورت نہ
نہ ہوئی تو وہ وہاں کسی عورت سے کچھ مدت کے لئے نکاح کر لیا۔ یعنی جب تک قیام کا ارادہ نہ کیا۔ وہ
اس کے سامان کی حفاظت کرتی اور اس کی چیزیں خشک کرتی۔ یہاں تک کہ آیت الاعلیٰ اذا جعلتم دما
ملکت ایما تھو اتری۔ پھر ابن عباسؓ نے فرمایا۔ تو اب ان کے علاوہ ہر فرج حرام ہے۔ اور جابر بن عبد
ابو الشخسانے روایت کی ہے کہ ابن عباسؓ دینا سے نہیں گئے۔ مگر انہوں نے دھچکوں سے رجوع فرما
لیا۔ ایک صرف دوسرے متعہ سے۔ حضرت جابرؓ کا واقعہ یہ ہے کہ ابن عباسؓ نے بیان کیلئے کہ جابرؓ نے
کہا کہ عمرؓ کی نصف خلافت تک ہم متعہ کرتے رہے۔ پھر اپنے لوگوں کو منع فرمایا معلوم ہوتا ہے کہ بعض صحابہ
کو حرمت کی حدیث نہ پہنچے۔ اب اب بھی کچھ شک باقی رہا ہو گا۔ مگر حضرت عمرؓ کے اعلان عام کے بعد کسی کو اس
کی حرمت میں شک نہ رہا۔ یہ نہیں کہ حضرت عمرؓ نے اپنے عہد میں اس کو اپنی رائے سے حرام کیا اور احادیث
مصححہ جو تواتر کی مدت تک پہنچی ہیں۔ اس کی حرمت ہی پر حال ہیں اور اس کے نسخ کو ثابت کرتی ہیں مثلاً احادیث
ذیل جو مختلف صحابہ سے مختلف طرق سے مروی ہیں۔ یا سہرہ بن عبد اللہؓ کی حدیث جو مسلم اور دیگر
مسنن میں آیا الفاظ وار دوسے معنی عن المتعہ وقال الا انها حرام من یوم مکہ هذا الی یوم القیامة
کہ آپ نے متعہ سے منع فرمایا اور فرمایا کہ خبر واریا اس کے دن سے قیامت تک حرام ہے۔ یہ گویا فتح مکہ
کے دن کی آخری حرمت ہے یا حضرت علیؓ کی یہ حدیث جو ترمذی میں ہے کہ آنحضرتؐ نے منع فرمایا متعہ
نسائے اور گدگدوں کے گوشت سے خیر کے زمانہ میں۔ لہذا ثابت ہوا کہ متعہ کی حرمت قیامت تک
باقی رہے گی۔ یہ خاص مجبوروں اور ضعیفوں کی حفاظت کی بنا پر حلال کیا گیا تھا۔ کہ ادھر مجاہدین اسلام کا تہجد
کا عالم اور فطری ثقافت اور دوسرے سفر کی سہولت مانی اور جہاد کی پیش از پیش خشوع و یقین کہ ان مجنوں
میں سوائے اس رعایت و مہلت کے اور کوئی چارہ کار ہی نہ تھا۔ چنانچہ آنحضرتؐ نے ان حالات
کے ماتحت وقتی اجازت مرحمت فرمائی۔ یہ نہیں کہ اب بھی اپنے وطنوں میں رہتے رہتے اس حکم کو
باقی جان کر عزائمات شہوانی کے پورا کرنے کا ایک ناجائز راستہ کھولا جائے۔ اور شریعت کی آڑ میں
زنا کاری کی آزادی دی جائے۔ چنانچہ حازمی نے بعد اسی بات کو لاکر کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے صحابہ کو بھی اپنے گھروں و وطنوں میں رہتے۔ اس کی اجازت نہیں دی۔ بلکہ خاص ضرورت کے
ماتحت ہی اجازت دی تھی پھر وہ بھی حجتہ الوداع میں موقع پر ہمیشہ ہمیش کے لئے ختم ہو گئی اور اب
سوائے شیعہ کے کسی کو متعہ کی حرمت میں شک نہیں ہے۔ لیکن اب متعہ بالکل حرام ہے اور اس کا ملکی
کئے والا خدا اور رسول کا نافرمان ہے:

ابو حنیفۃ عن نافع عن ابن عمر قال
نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام غزوہ خیبر
عن لحوم المحرمات لاهلیۃ وعن متعة النساء
تشریح :- اس حدیث کی تشریح گزر چکی ہے

بَابُ الْعَزْلِ!

ابو حنیفۃ عن حماد بن ابراہیم
عن علقمۃ والاسود ان عبد اللہ بن مسعود
سئل عن العزل قال ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال لواط شیئا اخذ اللہ
میثاقہ استودع صحفۃ لحدیج

بَابُ - عَزْلُ کَا بَیَان!

حضرت عبد اللہ بن مسعود سے عَزْل کے بارے
میں پوچھا گیا۔ تو آپ نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کے غیور کا
عہد کیا جو عہد میں بھیجی جاتی ہے تو اللہ وہ نکل
سے کی (دو تو با عَزْل سے کوئی فائدہ نہیں)۔
تشریح :- امام احمد حضرت انس سے مرفوع حدیث لائے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ اگر تو اس پانی کو جس
سے بچہ پیدا ہوتا ہے کسی چٹان پر ڈال دے تو اللہ تعالیٰ اس سے بھی بچہ پیدا کر دے گا۔ عَزْل اس کو کہتے
کہ عورت سے محبت کے قریب جب انزال قریب ہو تو اگر ناسل شرمگاہ سے نکال کر مٹی یا ہار خار
کی جائے۔

مسئلہ عَزْل میں حنیفہ و مالکیہ و شافعیہ کے درمیان اختلاف ہے۔ حنیفہ و مالکیہ کہنا عورت سے
عَزْل بغیر اس کی اجازت کے مکروہ جانتے ہیں اور مالکیہ و شافعیہ لوگوں میں بغیر اس کے اتنا کی اجازت کے اور
اپنی لونڈی میں بغیر اس کی اجازت کے عَزْل جائز خیال کرتے ہیں۔ شافعیہ بغیر کسی کلاہت کے سبب میں بلا امتیاز
جائز قرار دیتے ہیں مگر یہ کہ اولاد سے بچنے کی غرض سے ہو تو اس وقت یہ ان کے نزدیک بھی مکروہ ہے۔
شافعیہ کی دلیل حضرت جابر کی حدیث ہے۔ جو بخاری میں مروی ہے۔ یا ایھا الذین آمنوا لا یغفر لکم انتم ولا اولادکم
کہ ہم عَزْل کیا کرتے تھے اور قرآن نازل ہوتا تھا۔ حنیفہ و مالکیہ کسی احادیث سے حجت لیتے ہیں۔ مثلاً
ابن ابی شیبہ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے اس طرح روایت لائے ہیں کہ انہوں نے کہا قتادہ المجرعۃ
وتعزل من الہنۃ کہنا عورت سے اجازت چاہی جاتی ہے۔ اور لونڈی سے عَزْل کیا جاتا ہے
عبدالرحمن قتادہ و یحییٰ ابن عیسا سے روایت لائے ہیں اور یحییٰ عن عزال المجرعۃ الا باذخا کہ انہوں
نے کہنا عورت سے بغیر اس کی اجازت کے عَزْل سے منع کیا۔ بیہقی ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ
وہ اپنی لونڈی سے عَزْل کیا کرتے تھے۔ اور آذوا سے اجازت چاہتے تھے۔ ابن ماجہ حضرت عمر
سے روایت نقل کرتے ہیں رضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یعزل عن المجرعۃ الا باذخا۔ کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نے اس سے منع فرمایا کہنا عورت سے بغیر اس کی اجازت کے عَزْل
کیا جائے۔ مذہب حنیفہ کی بنا اس وجہ غلطی پر ہے کہ جماع دراصل عورت کا حق ہے اور بظاہر جماع

وہ ہی مانا جاتا ہے۔ جس میں عَزْل نہ ہو۔ لہذا اگر اس کے خلاف یعنی عَزْل کی عورت مطلوب ہو تو صاحب
حق یعنی عورت سے اجازت طلب کرنی ضروری ہے۔ اب مسلم میں حدیث جذا میں جو یوں نقل ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عَزْل واجب ہے۔ یعنی یہ ایک چھوٹی قسم کا مذہب و مذکور کرنا ہے
تو یہ عَزْل حرام کے بارے میں ہے کہ جماع کا زیادہ تر اطلاق اسی پر ہوتا ہے۔

بَابُ اِثْبَانِ النِّسَاءِ

بَابُ جَمْعَةِ کَانَ

ابو حنیفۃ عن ابی حنیفۃ عن ابی یوسف
عن یوسف ابن مائک عن حفصۃ زوج
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان امرأۃ
اتہا فقامت ان زوجی یا تہنی یغنیہا و متعلۃ
فکرہتہ فبلغ ذلک الی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فقال لا بأس اذا کان فی صماہ واحد

بَابُ - عَوْرَتوں کے پاس جس طرف

سے چاہیں آنا!

حضرت حفصہ ام المومنینؓ کہتی ہیں کہ ایک
عورت نے ان کے پاس آکر کہا کہ میرا خاوند میرے
پاس آتا ہے (محبوب سے ملتی کرتا ہے) پہلو سے
سائے سے اور میں اس کو برا کہتی ہوں۔ یہ بات
آنحضرت کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ اس میں کچھ حرج
نہیں اگر ایک جگہ میں ہے

تشریح :- یہ عورت سے ہر جگہ سے ملنے کی اجازت ہے۔ جبکہ موقع و ملحق ہو نہ دبر
طرائف میں حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ جب مہاجرین مدینہ میں اقامت پذیر ہوئے تو انہوں نے
ارادہ کیا کہ عورتوں سے ان کی پشت کی جانب سے ان کی فرجوں میں مل کر رہیں۔ وہ اس پر راضی نہیں ہوئی
اور ام سلمہ کے پاس آکر مسئلہ کو حل کرنا چاہا۔ انہوں نے آنحضرت سے دریافت کیا تو آپ نے یہ روایت
تلوایت فرمائی نہا لکھو حوث لکھو لکھو لکھو افی شتم کہ تمہاری عورتیں تمہاری کھیتی ہیں پس جدھر سے
چاہو اپنی کھیتی کے پاس آؤ۔ بخاری میں ہے کہ یہود کہا کرتے تھے کہ جو اپنی عورت سے اس کی پشت
کی جانب مل کرے تو اس کا پورا حول پیدا ہوتا ہے۔ اس پر یہ روایت لکھو حوث لکھو لکھو لکھو

بَابُ حُرْمَةِ وَطْئِ الْمَرْأَةِ

فِي دُبُرِهَا

حماد عن ابیہ عن حمید الامرج
عن ابی ذر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
ایمان النساء وخوا لھا ش حواہ

بَابُ - دُبر میں عورتوں سے ملنے

کرنا حرام ہے!

حضرت ابی ذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ دُبر کی جانب سے عورتوں سے مل کرنا حرام
ہے (یعنی دُبر میں)
تشریح :- عورت کی دُبر میں مل کرنا اس حدیث سے حرام ہے۔ روایت کے لیے اس مسئلہ کی

جو تحقیقی ہے وہ متصل حدیث میں آکر ہی ہے۔ درایت و عقل کی رو سے بھی یہ فعل نہایت مکروہ غالب پندیدہ ہے کہ ہر مزاج سلیم اور طبع متقیم اس سے خود بخود گھٹن کھاتی ہے۔ اور اس کو ایک کریمہ و مجزہ کام جانتی ہے۔ ابن قیم نے اس کے نقصانات پر تفصیلی تبصرہ کیا ہے۔ جن میں سے چند ایک یہاں بغرض فائدہ بیان کئے جاتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوگا یہ فعل کسی قدر بیچ ہے۔

اول تو یہ غلاظت و گندگی کے خارج ہونے کا مقام ہے۔ وطی کی لذت و لطف اندوزی کو اس غلاظت و گندگی سے کی دینا ہی ہے کیا طلاق کے ایسے موقع پر تو انسان غلاظت و پاکیزگی کا شلشی ہونا ہے قطع نظر کم شریعت کے ہر پاکیزہ طبع انسان اس سے فطرتاً متفرق ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حیض کی حالت میں عورت سے نزدیکی حرام ہوئی۔ کیونکہ گندگی کے اخراج کے دوران میں اس کو کون لپندیدہ رکھے گا۔ دوسرے وطی عورت کا مرد پر ایک حق ہے۔ جو واجب الادا ہے۔ اور وہ حق اس شکل میں تباہ ہوتا ہے۔ تیسرے قدرت کی طرف سے یہ مقام اس فعل کے لئے نہیں بنا تو اگر باس فعل کا از نکاب قدرت کی عرض تخلیق سے نا انصافی ہے۔ چوتھے الجبار کا فیصلہ ہے کہ مرد کے لئے شکل وطی کی نہایت معصمت ہے کیونکہ فرج میں ایک جاذبیت کا مادہ منصوبہ ہو کر سے پورا جذب کر لیتی ہے۔

لئے راحت و آرام کا سبب ہے۔ بخلاف اس کے کہ دیر میں یہ خامیہ نہیں۔ اس میں اخراج کی طاقت ہے جذب کی نہیں۔ لہذا اس کی کچھ حصہ مرد کی منی کے راستہ میں رہ جاتا ہے۔ جو کئی بیماریوں کا باعث ہوتا ہے۔ اور طبیعت میں نقصان کا باعث بنتا ہے۔ پانچویں اس صورت میں رگوں پر خلاف فطری ہوتا ہے۔ جو رگوں کے لئے مضیے اور اسی طرح دیگر نرا رول سبب ہیں۔ لہذا انہیں نقصان کے پیش نظر شریعت نے سخت انتہائی احکام سے اس فعل پر کا انداز کیا ہے۔

ابو حنیفہ عن معن قال وجبت
خط ابی ابرقہ عن عبد اللہ بن مسعود قال
نہینا انما فی النساء فی محاشہن

تشریح :- دیر میں وطی کرنا زور دینے والی صیغہ حرام ہے۔ اور اس پر شریعت میں شدید تنبیہ و وعیدیں آئی ہیں۔ کہیں اس کو چھوٹی قسم کی لواطت کہا ہے۔ چنانچہ احمد و طحاوی و عمرو بن شعیب کے واسطے سے مرفوع حدیث لائے ہیں کہ آپ سے ایسے شخص کے بارہ میں پوچھا گیا۔ جو عورت کی دیر میں وطی کرتا ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ یہ چھوٹی قسم کا غلام ہے۔ احمد ابو داؤد اور نسائی وغیرہ حضرت ابی ہریرہ سے مرفوع حدیث لائے ہیں۔ ملعون من فی اسراۃ فی دبرہا۔ کہ وہ شخص حیض والی عورت کے پاس آیا۔ یا اس نے عورت کی دیر میں وطی کیا یا کھن کے پاس آیا۔ اور اس کی تصدیق کی تو وہ اس چیز کے ساتھ کافر ہوا جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر تاری گئی۔ اور صحاح میں یہ بھی ہے۔ لا یطیر اللہ یوم القیامۃ الذی یجل فی اسراۃ فی دبرہا۔ کہ اللہ تعالیٰ کے دن ایسے شخص کی طرف نہیں دیکھے گا۔ جس نے اپنی عورت کی دیر میں وطی کی۔ انہیں احادیث کے میں نظر تشریبات تمام صحابہ اس کی حرمت کے قائل تھے۔ صحابہ

میں حضرت ابن عمر کا خلاف منقول ہے۔ چنانچہ بخاری میں آیت فالتوا حواش کو کی تفسیر میں ابن عمر کی یہ تفسیر مروی ہے یا تہانی دبرہا۔ طہرانی میں بھی اسی کی تفسیر ہے۔ امام مالک کا مذہب بھی یہی مشہور ہے کہ وہ اس کو جائز جانتے تھے۔ چنانچہ ابوبکر صبا سے اس کی تفسیر کی ہے۔ لیکن تحقیق یہ ہے کہ ابن عمر بھی اس کو حرام ہی جانتے تھے چنانچہ بخاری سے تاریخ میں اور حاکم سے کنی میں اور ایسے ہی امام صاحب آیت نساء کو حواش لکھ کر تفسیر میں ابن عمر کا یہ قول مروی ہے۔ قبلہ و دبر فی المانی وحدہ لا غیر یعنی آگے پیچھے جہاں سے چاہو مگر وہی صرف آنے کی مگر میں کسی اور میں معلوم ہوا کہ ان کا صحیح مذہب یہی تھا کہ دیر میں وطی حرام ہے۔ اور امام مالک کے بارہ میں بھی یہی پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے حرمت ہی کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ چنانچہ خطیب نے اسماعیل بن روح کے طریق سے روایت نقل کی ہے۔ کہ انہوں نے کہا کہ میں نے مالک سے اس کے بارہ میں پوچھا۔ تو انہوں نے کہا کہ حرمت، کھیتی، کاشت کی جگہ ہی تو ہے۔ لہذا فرج سے آگے نہ بڑھو کہتے ہیں کہ میں نے کہا۔ یا ابا عبد اللہ لوگ تو کہتے ہیں کہ آپ اس کے حواش کے قائل ہیں یعنی وطی فی الدبر۔ انہوں نے دوسرے کہا کہ وہ مجھ پر جمو الامام لگاتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ اسی روایت پر اجماع کر کے ہوئے ان کے پچھلے شاگردوں نے ان کا مسلک حرمت ہی قرار دیا۔ اسی لئے ابن قیم نے نہایت وثوق سے کہا ہے کہ وطی فی الدبر کی حرمت کا کوئی بھی قائل نہیں۔ اور جس نے سلف سے اس کی روایت کی ہے اس کو وہ ہو کر لگا ہے۔

اسی ضمن میں یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ عورت کو اپنے مرد کا ستر اور دواہی عورت کا ستر و بکینا جائز ہے یا نہیں۔ تو تحقیق اس میں یہی ہے کہ یہ جائز ہے۔ حرام نہیں کیونکہ ابن سعد طحاوی میں اور طہرانی کبیر میں سعد بن مسعود سے مرفوع حدیث لائے ہیں کہ ایک فرمایا ان الله تعالى جعلها لك لباسا وجعل لك لباسا. واهو يردن عورتی وانا اری ذلك منهم کہ اللہ تعالیٰ نے تیری بیوی تیرے لئے لباس بنایا۔ اور ستر کو اس کے لئے اور میرے اہل میرے ستر کو دیکھتے ہیں اور میں ان کے ستر کو اس میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے ہن لباس لکھو وانا تم لباس ملین کہ عورتیں تمہارے لئے لباس میں اور تم ان کے لئے لباس۔ اسی طرح سنن اربعہ میں بہز بن حکیم کے واسطے سے روایت ہے کہ معاویہ بن حیدر نے نبی معلم نے ارشاد فرمایا احفظوا ذلك الامن ذو جنك واما ملکت ہمینك کہ اپنے ستر کی حفاظت کر دکنے سے گھرا پنی عورت یا مملوک کو لٹائی سے۔ اللہ صحاہ میں حضرت عائشہ سے الزکا ثابت ہے کہ انہوں نے آنحضرت کا ستر نہیں دیکھا۔ اس لئے بوقت جماع عورت کی فرج دیکھنے کو اداب جماع کے خلاف لکھا ہے۔ ابن عدی ابن عباس سے مرفوع حدیث لائے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنی عورت یا لٹائی سے جماع کرے تو اس کی فرج کو نہ دیکھے کیونکہ یہ عمل جیانی کو کھوٹا ہے۔ بہر حال شریعت سے اس امر کی اجازت مطلقاً ثابت ہے اور نص قرآنی سے بھی اسی اجازت کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ مگر وہ یہ ہے جو بیان کیا گیا ہے۔

حماد عن أبيه عن أبي النعمان عن
أبي القنفذ عن الحسن بن علي بن مسعود قال
حرام أن توفى النساء في الحائض
تشریح :- اس مسئلہ کی مناسب تشریح لکھی گئی ہے۔ وہیں کے دیکھ لی جائے :-

بَابُ النَّسَبِ لِمَا حَرِّبَ

الْفَرَّاشُ !

أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ أَبِي سَلِيمَانَ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَسود عَنْ عَمْرِو بْنِ الْغَلَّابِ
أَخْبَرَنِي أَنَّهُ سَمِعَ قَالُوا لَوْلَا الْفَرَّاشُ
وَلِلْعَاهِ الْجَزَاءُ :-

حضرت عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ
بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سچے صاحب فراش
کا ہے اور زانی کے لئے پیچھے ہے :-

بَابُ نَسَبِ صَاحِبِ

الْفَرَّاشِ !

تشریح :- فراش منکوحہ برہنہ ہوئی۔ یا مملوکہ لونڈی۔ ان کو فراش اس لئے کہا کہ وہی کے لئے ان
کوٹا یا جاتے اور یہاں فراش سے مراد یہ دونوں نہیں جیسا کہ ظاہر معلوم ہوتا ہے۔ بلکہ صاحب فراش
یعنی خاوند یا مالک۔ اور یہ جو فرمایا کہ زانی کے لئے پیچھے ہے تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس کے لئے سنگساری
سے جس پر ظاہری الفاظ والی ہیں۔ کیونکہ خالی سنگساری نسبت سے محروم نہیں کرتی۔ یہاں پیچھے سے مراد ناکامی
اور محرومی ہے۔ عرب محاورہ میں ناکامی کو پیچھے اور دھول سے تعبیر کرتے ہیں۔ بلکہ خود ہماری محاورہ زبان
میں محاورہ ہے کہ اس کے نصیب میں خاک ہے۔ یا بجائے یعنی اس کے نصیب میں ہراسنا کامی ہے
حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نسب کے سارے حصے قتلہ و شہ و غیرہ و خاوند و مالک ہی کو ملیں گے زانی
ان سے محروم نہ ہوگا :-

یہاں امام ابو حنیفہ اور امام مالک و شافعی کے درمیان قدرے اختلاف ہے وہ نہ کہ اس نسب
فرمانے ہیں کہ اس ثبوت نسب میں امکان و ملی کی شرط نہیں۔ صرف نکاح ہو جانا ثبوت نسب کے لئے
کافی ہے۔ نکاح کے چھ ماہ بعد جو بچہ ہوگا۔ وہ اسی شوہر کا ہوگا۔ اور نسب کے سارے معنوی کا یہ ہیں
حقدارانہ طریقے کا۔ نہ زانی خواہ اس بچہ میں وہی کا امکان ہو یا نہ ہو۔ امام شافعی و مالک کہتے ہیں کہ
عقد کا بعد وہی کا امکان بھی شرط ہے ورنہ اس سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ عقل و قیاس و تقریر امام شافعی
کے خیال کو حق ثابت کرتا ہے۔ کیونکہ عقد چونکہ وہی پر ولادت کرتا ہے اور اس کا داعی ہے اس لئے
وہ گویا وہی کا قائم مقام مظهر ہو حکم وہی کا ہے وہ ہی اس کا مثلاً سفر مشقت کا سبب ہے۔ تو گویا وہی
کا رعایات شریعہ میں قائم مقام سمجھا گیا۔ اور اس کا نام خواہ اس میں مشقت ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح یہاں
دوسرے حدیث کے الفاظ مطلق ہیں اس میں امکان و ملی کی قید کہاں۔ تیسرے شریعت میں اس کی ایک

مثال نہیں بلکہ کئی ایک ہیں۔ مثلاً ایک منکوحہ عورت جس کا خاوند عرصہ سے سفر میں ہے۔ اور
اس بچہ میں کئی مرتبہ اس کو حیض آچکا ہے۔ جس سے معلوم ہے کہ اس کا رحم نطفہ سے خالی ہے۔ مگر بھیجی
اگر یہ خاوند طلاق دے گا تو وہ عدت کرے گی۔ عدت رحم کی جانچ کے لئے کی جاتی ہے کہ اس کے
رحم میں نطفہ تو نہیں ہے۔ حالانکہ ایسی صورت میں عدت نہیں ہونی چاہئے تھی۔ مگر شریعت نے
عدت لازم قرار دی کیونکہ محض نکاح و ملی کے قائم مقام ہے :-

كِتَابُ الْأَسْتَبْرَاءِ

بَابُ الْأَسْتَبْرَاءِ

رحم کو صاف اور بری کرنے کا بیان

رحم کو صاف اور بری کرنا

أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَوْلَهُ الْمَحْبَلَةُ الْحَتَّى يَصْغُرَ مَا فِي بَطْنِهَا
تَشْرِيحُ :- ان حاملہ عورتوں سے مروی ہے کہ بطن کی بڑائی کی وجہ سے وہ بڑی ہو جاتی ہے۔ اور نہ غیر حاملہ سے جب بطن اس کو ایک حصہ
نہ ملے گی جس میں حبائی کے ساتھ مناسبت کی قید بھی ہے۔ یعنی قید کی بڑائی حاملہ عورتوں کے لئے
یہ حکم ہے امام احمد و ابو داؤد و ابی سعید خدری سے حدیث لائے ہیں۔ اوٹاس کے قیدیوں کے بارہ ہیں کہ
نہ وہی کی جائے حاملہ سے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے۔ اور نہ غیر حاملہ سے جب تک اس کو ایک حصہ
نہ آجائے گویا یہ حکم کی صفائی کا حکم یا تو اس حاملہ کو شال ہے جس کو تنہا دیا جائے یا وہ جس کا حمل زائے ہو
یا وہ عورتیں جن کا نکاح ان کے حرائی خاوندوں سے ہو یا اسلام یا ہجرت ختم ہو گیا ہو۔ اور ہاری ملک
میں آچکی ہوں۔ یہ حکم ان منکوحہ حاملہ کو شال نہیں نہ اس زانی کا حاملہ کو جس کا شوہر خود زانی ہو۔ اور اس نے
اس سے قبل نکاح نہ کیا۔ جس سے وہ حاملہ ہو گئی ہو۔ نہ ہی یہ حکم اس عورت کو شال ہے جو مہاجر
مسلمہ ہو اور حاملہ ہو۔ کہ اس سے نکاح ہی جائز نہیں تو وہی کیا جائز ہوگی۔ کیونکہ اس کی عدت وضع
عمل سے ہے اور قبل انقضائے عدت نکاح کس طرح جائز ہوگا :-

کتاب الرضاع

باب مساواة الرضاع

والتسبب في التحريم

ابو حنيفة عن الحكم عن القاسم

عن شريح عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب

قليلة وكثيرة

کتاب دودھ پلانے کا

بیان

دودھ کے رشتوں اور نسب کے

رشتوں کی حرمت برابر ہے!

حضرت علی سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے دودھ کے رشتے سے وہی حرمت،

ثابت ہوتی ہے جو نسب کے رشتے سے خواہ دودھ

کم یا زیادہ

تشریح :- اس حدیث میں رضاعت کا ایک اختلافی مسئلہ ہے۔ اختلاف کی نوعیت یہ ہے کہ

امام ابو حنیفہ کے نزدیک بچہ کا ایک مرتبہ بھی دودھ پی لینا اور اس کے پیٹ میں اتر جانا حرمت کے

لئے کافی ہے۔ یہی مذہب ہے۔ حضرت علی و ابن مسعود۔ ابن عمر۔ ابن عباس۔ حسن بصری۔ سعید بن مسیب

طاؤس۔ عطاء۔ محول۔ زہری۔ قتادہ وغیرہم کا۔ ابن المنذر نے کہا کہ اکثر فقہاء اسی پر متفق ہیں

ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک ایک یا دو یا پانچ مرتبہ سے کم میں حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ مذہب شافعیہ

پر حدیث عائشہ سے دلیل لائی جاتی ہے۔ کہ آنحضرت نے فرمایا لا تحرم المنة ولا اللعان کہ ایک یا دو

مرتبہ دودھ جو س لینے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی حضرت عائشہ سے قول کہ ابی روایت کرتے ہیں

کہ آپ نے فرمایا کہ قرآن میں دس دفعہ جو سنے کا حکم تھا۔ تو اس میں پانچ دفعہ کا منسوخ ہوا۔ اور پانچ

دفعہ کا باقی رہا۔ جو آخر ذوات آنحضرت تک باقی رہا۔ غنیمہ کے مذہب پر قرآن بھی مجتہد ہے۔

اور احادیث صحیحہ بھی قرآن میں یوں آیا ہے دامها تكلو اللاتي ارضعنكم کہ تمہاری مائیں ہیں جنہوں نے

تم کو دودھ پلایا ہے۔ اس میں مطلق دودھ پلانے کو حرمت کا سبب مقرر کیا ہے۔ اس میں ایک یا دو

مرتبہ پینے کی قید کہاں۔ اور خبر واحد یا قول واحد سے قید کس طرح لگائی جاسکتی ہے۔ احادیث میں حدیث

ذیل بھی قوی دلیل ہے۔ کہ اس میں حرمت کے لئے کسی زیادتی کا حوالہ اٹھایا۔ موطا امام محمد میں سعید بن

بن مسیب۔ عروہ بن زبیر اور ابن عباس سے آثار رسمی لائے ہیں۔ جو ایک مرتبہ بھی دودھ پلینے کو حرمت

کا سبب قرار دیتے ہیں اور عقل بھی اس کی متقاضی ہے کہ جس نے ایک مرتبہ بھی دودھ پی لیا۔ تو گویا اس نے

دودھ پی لیا۔ ابو جریز نے کہا ہے کہ دودھ پتوڑا ہو یا بہت حرمت کو ثابت کرتا ہے۔ جس طرح سحوا

یا بہت کھانا لینا افطار روزہ کا باعث ہے۔ اور حدیث عائشہ جس سے شافعیہ دلیل لاتے ہیں۔ منظر ہے

پس احناف کا مسلک درست ہے

ابو حنيفة عن الحكم عن عماله

ابن مالك عن عروة بن الزبير عن عائشة

قالت جاء الفجر بن ابى القعيس ليستأذن

على عائشة فاحتجبت منه فقل تحتججني

مسي وانا عملك فقالت فكيف ذاك

قال ارضعت امرأة اخي بلبن اخي

قالت فذاكرت ذلك لموسى الله

صلى الله عليه وسلم فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم فتركت

يداك اما تعلمين ان الله يحرم

من الرضاع ما يحرم من النسب

تشریح :- اس حدیث میں بھی مطلق رضاعت ثابت ہوتی ہے

کتاب الطلاق

باب الهزل في الطلاق

ابو حنيفة عن عطاء عن يوسف

بن مالهك عن ابى هريرة عن ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال قلت لئن

حدثتني لئن حدثتني لئن حدثتني

والرجعة

تشریح :- یعنی جس شخص نے مثلاً مزاح میں طلاق دے دی یا نکاح کیا یا عودت سے رجوع کر لیا

تو میوں اثرات مرتب ہوتے۔ گویا طلاق واقع ہو گئی۔ اور رجوع و عودت میں رجوع ہو گئی۔ نکاح بند

ہو گیا۔ اور رجعت نہ رہا مان لگئی۔ خواہ خواہ کہ قدر قدر کرنا ہے کہ میں نے یہ سب کچھ مزاح کے طور پر کیا

تھا۔ میری نظر ان الفاظ کے معانی یا ان کے نتائج پر مرکوز تھی۔ شریعت میں اس کا یہ قدر نہ سنا جائے۔

معتود و تصرفات کا یہی حکم ہے۔ مثلاً بیع و عیوہ۔ ان میں مذکورہ بالا شرطیہ کو اس لئے بیان کے

ساتھ مخصوص فرمایا کہ ان کی اہمیت و دیگر تصرفات سے زائد ہے۔ ان معاملات میں مزاح ہرگز نہ کرنا چاہیے

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ انہی بن ابی القعس

نے ان کے پاس آنے کی اجازت چاہی (آیت مجاہد

کے نزدک کے بعد) تو آپ نے ان سے یہ کہہ دیا کہ

وہ (انہی) مجھے کہہ کر تم مجھے یہ کہہ کر کہتی ہو حالانکہ

میں تمہارا درناؤں (چاہوں حضرت عائشہ نے کہا یہ

کیسے۔ انہوں نے کہا کہ میری بھانجی نے میرے بھائی

کا دودھ تم کو پلایا ہے۔ (حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ

میں نے اس دہات کا بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا

اسے فرمایا خاک آلود ہوں تمہارے ہاتھ کی تم اتنا نہیں

جانتی کہ دودھ سے وہی رشتے حرام ہوتے ہیں جو نسب

سے ہوتے ہیں یعنی وہ تمہارے چچا ہی تو ہوتے۔

اگر نسب سے نہیں تو رضاعت سے)۔

طلاق کا بیان!

طلاق میں مزاح کرنیکا بیان

حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلاق۔ نکاح۔ اور

رجعت تین چیزوں ایسی ہیں جن میں جھجکا اور زل

دونوں کا شمار نہیں کیا جاتا ہے

تشریح :-

تشریح :-

تشریح :-

تشریح :-

تشریح :-

تشریح :-

تشریح :-

بَابُ الْعِدَّةِ!

ابو حنیفہ عن ابی الذریعہ عن جابر
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لسودة
حين طلقها اعتدای

بَابُ - عِدَّتِ کابیان!

حضرت جابر سے روایت ہے کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت سودة کو طلاق دینی
پا ہی تو فرمایا عِدَّتِ گزارو

تشریح :- یہ امر مختلف فیہ ہے کہ آنحضرت نے حضرت سودة کو طلاق سے دی تھی۔ اور پھر حضرت
سودة کے نکاح سے آپ کے رجعت فرمائی۔ یا طلاق نہیں دی تھی۔ بلکہ محض ارادہ فرمایا تھا کہ حضرت سودة
نے التباکی کہ آپ کے نکاح میں رہیں تو رجعت آپ نے طلاق کا ارادہ ترک فرمایا۔ آخری بات صحیح تر ہے کیونکہ
کتب صحاح و سنن میں لہذا ارادہ طلاقا دھبت یومہا لعائشہ کے الفاظ ہیں کہ آنحضرت نے طلاق کا
ارادہ ہی فرمایا تھا۔ کہ حضرت سودة نے اپنی باری کا دن حضرت عائشہ کو بخش دیا۔

مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ حضرت سودة طلاق سے خوف زدہ ہوئیں تو انہوں نے اپنی باری
حضرت عائشہ کو بخش دی۔ طہرائی میں بھی ارادہ ان یفاد قہا کے الفاظ ہیں کہ آنحضرت نے نہ تو مفارقت
کا ارادہ ہی فرمایا تھا۔ لہذا اس سے پتہ چلا کہ رجعت آپ نے طلاق نہیں دی تھی۔ بلکہ حضرت سودة نے ارادہ کا
پتہ چلا کہ اپنی باری حضرت عائشہ کو دے دی۔ اور ارادہ طلاق کو ترک کر دیا۔ یہی وجہ ہے کہ طہرائی تہری
نے حدیث میں طلاق کے معنی ارادہ طلاق کے لئے بھی اور عِدَّتِ کے لئے بھی ترجمہ حدیث میں اسی خیال کو پیش نظر
رکھا ہے۔ دوسرے طرف بیہقی عودہ سے مراد حدیث میں ظہور کی لائے ہیں کہ آنحضرت نے حضرت
سودة کو طلاق دی۔ پھر جب آپ نماز کے لئے تشریف لے گئے تو حضرت سودة نے آپ کا دامن پکڑ
کر عرض کیا کہ مجھ کو مردوں کی حاجت نہیں۔ یعنی فطری تقاضوں سے خالی ہوں۔ مگر میرا ارمان ہے کہ شہر
میں آپ کا نزاع میں آسوں۔ اس لئے کہ آنحضرت نے رجعت فرمائی۔ ابن سعد بھی اسی کے ہم معنی
الفاظ سے حدیث لائے ہیں۔ اس میں یہ بھی ہے کہ حضرت سودة نے اپنی باری کا دن اور رات حضرت
عائشہ کو بخش دیا

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم

عن الاسود عن عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال لسودة حين طلقها اعتدای
تشریح :- اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہو کہ سودة طلاق کے لئے عِدَّتِ لازمی ہے۔ نہ
غیر مطلوبہ کے لئے جس کو حضرت عزامہ نے بھی ان الفاظ سے ظاہر فرمایا ہے۔ فعاد لکھ علیہن من
عداة بائی خصوصاً واقف کی وضاحت و تشریح حدیث بالا میں گذری

بَابُ الطَّلَاقِ فِي الْحَيْضِ!

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم
عن رجل عن ابن عمر انہ طلق
امراة دھى حیاض فحب ذلک
علیہ خراجہا فاکما طهرت من
حیضہا طلقہا واحتسب بالتطیفة
التي کان واقع علیہا وھی
حائض

بَابُ - حَيْضٍ مِّنْ طَلَقٍ دینا!

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے
اپنی عورت دھى حیاض کو طلاق دی اور
وہ عائدہ تھیں۔ اس بنا پر ان پر عیب الزام لگایا
تو انہوں نے رجوع کر لیا۔ پھر جب رانہ کی بوی حیض
سے پاک ہوئیں تو انہوں نے ان کو دھى حیاض کو طلاق دی
اور وہ طلاق شمار میں لائی گئی جو وہ ان کو بحالت حیض
سے چکے تھے

تشریح :- حدیث سے وضاحت ہوئی کہ حیض کے وقت کی دی ہوئی طلاق لغو نہیں گئی۔
بلکہ شمار میں اگر طلاق مانی گئی۔ اس میں ظاہر یہ خارجی اور داخلی اختلاف کرتے ہیں۔ روایت سے بھی دلیل لاتے
ہیں اور قیاس سے بھی کام لیتے ہیں۔ روایت کے سلسلہ میں ابی الزہری کہ روایت کو جو وہ ابن عمر سے کرتے
ہیں اور جو ابوداؤد میں نقل ہے پیش نظر رکھتے ہیں کہ اس میں لہذا حیض کے الفاظ لائے ہیں گویا اس کو
کچھ نہیں جانا۔ اور اس طلاق کو شمار میں نہیں لیا۔ اور قیاس آرائی یہ کرتے ہیں کہ حیض کے وقت کی طلاق
حرام و ناجائز ہے اور جب حرام و ناجائز ہوئی تو کیوں مانی جائے گی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ روایت
ابی الزہری میں لہذا حیض کے لفظ کے غیر محفوظ ہونے پر تمام ناقدین حدیث و حاکمین روایات
کا اتفاق ہے۔ کیونکہ ابن عمر کے دو مردوں شمار دوں سے جوابی الزہری سے کہیں زیادہ ثقہ ہیں اور نقل اہل
یہ جہز نقل نہیں۔ بلکہ اس کے خلاف نقل ہے۔ مثلاً حدیث ذیل میں ہے۔ پھر یہ کس قدر مونی بات ہے
کہ تمام روایات میں حتیٰ کہ ابی الزہری کہ روایت میں رجوع کرنے کا حکم ہے اور رجعت طلاق کے بعد
ہوتی ہے۔ اگر طلاق واقع نہیں ہوئی۔ تو رجوع کرنا کیسا۔ یا ممکن ہے۔ لہذا حاکمین کے برعکس
ہوں کہ اس طلاق کو مشکوک عمل اور ایک مناسب فعل نہیں جانا نہ یہ کہ یہ طلاق ہی نہیں ہوئی۔ دوسرے
ان کی قیاس آرائی بھی غلط ہے۔ کیونکہ یہ کیا ضرور ہے۔ کہ جو چیز حرام و ناجائز ہو وہ صحیح بھی نہ ہو اور
اس پر احکام مرتب نہ ہوں۔ مثلاً غصب کی ہوئی زمین پر نماز ناجائز ہے۔ مگر پھر بھی صحیح ہے

بَابُ حُرْمَةِ اللَّعْبِ

بِالطَّلَاقِ!

ابو حنیفہ عن ابی اسحق عن ابی ہریرہ
عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

بَابُ - طَلَقٍ کورتاشا بنانا

حرام ہے!

حضرت ابی موسیٰ اشعری نے کہا۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں کو کہیں کہ لائے کہ

وَكُلُّ مَا بَالٍ قَوْمٌ يَلْعَبُونَ بِحُدُودِ اللَّهِ
يَقُولُونَ قَدْ طَلَقْتُكَ قَدْ طَلَقْتُكَ
تَشْرِيح: عورتوں کے تلک کرنے کی ایک صورت یہ ہوتی تھی کہ طلاق دیتے اور عدت میں رجوع کر لیتے۔ پھر طلاق دیتے۔ رجوع کر لیتے۔ اور یوں بے چاری عورتوں پر بڑی مصیبت کو تلک کرنے۔ لہذا شرع نے اس سلسلہ میں اتنا ہی احکام صادر فرمائے۔ کہیں الطلاق سوتان کا اصول قائم کر کے اس بدعت سے روکا کہیں یوں فرمایا۔ ثَلَاثَ حُدُودَ اللَّهِ کہ یہ اللہ کی حدیں ہیں فلا تَعْتَدُوهُنَّ تو ان آگے نہ بڑھو۔ حدیث ذیل بھی اسی سلسلہ احکام کی ایک کڑی ہے:

بَابُ عَدَمِ وَقْعِ طَلَاقٍ

بَابُ - دیوانہ کی طلاق طلاق

نہیں

المعتوه!

البو حنیفۃ عن منصور عن الشعبي
عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يجوز للمعتوه طلاق ولا بيع ولا

تشریح: - نسائی اور ابن ماجہ اسی سلسلہ میں حضرت عائشہ سے اس مضمون کی مرفوع حدیث لائے ہیں کہ آپ فرمایا میں سے قلم اٹھایا گیا یعنی احکام شرعیہ کی ذمہ داری سے بری ہو گئے ایک سوئے والا جب وہ جاگے دوسرا پچھ جب تک وہ بڑا ہو۔ تفسیر مجنون تاکہ وہ افاقہ پائے۔ اور باہوش ہو۔ حضرت علی سے بھی اسی مضمون کی حدیث نقل ہے جس کو ترمذی لائے ہیں۔ لہذا ان ہی احادیث کے تحت طلاق مجنون کی غیر نافذ ہے۔ البتہ اس کی بیع و قسم و نفوذ رہتی ہے۔ اور دست اور بیور کی طلاق اشناف کے نزدیک واقع ہوتی ہے اس میں حدیث دفع عن العتق والشیان دھا اشکرھو علیہ عارض نہیں۔ کیونکہ اولاً تو وہ ضعیف ہے چنانچہ ابن حجر نے بوض المرام میں اس پر تصریح کی ہے۔ پھر ممکن ہے۔ یہ مراد ہو کہ اخروی ذمہ داری اٹھالی گئی۔ یہ نہیں کہ فعل مع اپنے احکام کے لغو ثابت ہوا۔ مثلاً اگر جماع پر مجبور کیا گیا تو گواہی کی ذمہ داری اس سے چھٹ جائے گی۔ مگر غسل اس پر واجب ہوگا۔ اس کا بیع و روزہ فاسد ہوگا۔ اور اس کی طرح کی مثالیں شریعت میں بہت سی موجود ہیں:

بَابُ عَدَمِ الطَّلَاقِ

بِمَجْوَرِ التَّخْيِيرِ

البو حنیفۃ عن حماد عن ابراهيم
عن الاسود عن عائشة خیرنا رسول الله صلى

الله عليه وسلم فاذا قرأنا فلا نعدنا ذلك
طلاقا

تشریح: - اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی۔ کہ اگر شوہر اپنی بیوی کو طلاق لینے کا اختیار دے اور وہ اپنے نفس کو طلاق دے تو طلاق ہوئی ورنہ اگر وہ بھائے طلاق لینے کے شوہر کو پسند کرے تو کچھ بھی نہیں۔ شوہر کی طرف سے محض ایسا اختیار مل جاتا طلاق کے حکم میں نہیں:

بَابُ

خيار العتق!

البو حنیفۃ عن حماد عن ابراهيم
عن الاسود عن عائشة انها اعتقت

برين و لهما ذوج مثنى لال ابی اعما
فخیرھا رسول الله صلى الله عليه وسلم

فاختارت نفسها ففارق بينهما
وكان ذكرا وحرًا

تشریح: - یہ حدیث ایک اختلافی امر میں شافعیہ اور مالکیہ کے خلاف بحث ہے۔ اختلاف کی یہ ہے۔ کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مذکورہ نوڈی کو خیار عتق حاصل ہے۔ خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام امام شافعی و مالکی کے نزدیک یہ خیار محض اس وقت ہے کہ باندی کا خاندان غلام ہو۔ یہاں یہ سوال ہے

بَابُ - صرف اختیار لینے سے

عورت کو طلاق نہیں ہوتی!

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شوہر کو اختیار دیا کہ طلاق لینے کا تو شوہر نے آپ کو اختیار کر لیا۔ (گو یا طلاق نہ ملے)

تو یہ عورت طلاق میں شمار نہیں ہوتی:

تشریح: - اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی۔ کہ اگر شوہر اپنی بیوی کو طلاق لینے کا اختیار دے اور وہ اپنے نفس کو طلاق دے تو طلاق ہوئی ورنہ اگر وہ بھائے طلاق لینے کے شوہر کو پسند کرے تو کچھ بھی نہیں۔ شوہر کی طرف سے محض ایسا اختیار مل جاتا طلاق کے حکم میں نہیں:

بَابُ - منکوہہ نوڈی کو آزاد

ہونے کے بعد اختیار ہے

چاہے وہ خاوند کے ساتھ

رہے یا علیحدہ ہو جائے!

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بریرہ نوڈی کو آزاد کیا جس کا خاوند الابی اس کا آزاد

کر دہ غلام تھا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اختیار دیا کہ وہ اپنے شوہر کے نکاح میں ہے یا اس سے علیحدگی اختیار کرے چنانچہ اس نے علیحدگی

چاہی تو آپ ان کے درمیان تفریق کرادی۔ حالانکہ اس کا شوہر آزاد تھا:

تشریح: - یہ حدیث ایک اختلافی امر میں شافعیہ اور مالکیہ کے خلاف بحث ہے۔ اختلاف کی یہ ہے۔ کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مذکورہ نوڈی کو خیار عتق حاصل ہے۔ خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام امام شافعی و مالکی کے نزدیک یہ خیار محض اس وقت ہے کہ باندی کا خاندان غلام ہو۔ یہاں یہ سوال ہے

کہ بریرہ کا شوہر غلام تھا۔ یا آزاد حدیث ذیل چونکہ آزادی پر ولایت کرتی ہے اس لئے یہ ان کے خلاف حجت ہے دراصل ابن عباس سے تو یہ ہر مروی ہے کہ یہ آزاد تھا۔ اور حضرت عائشہؓ سے وہ طریق سے اس کی روایت ہے ایک اسود سے۔ دوسری عروہ القاسم سے۔ اسود کی روایت اس کے آزاد ہونے کو ثابت کرتی ہے اور عروہ سے بھی دو روایات ہیں ایک اس کا آزاد ہونا معلوم ہوتا ہے۔ دوسری سے اس میں شک کا شبہ پڑتا ہے۔ لہذا ان حالات میں اس کی آزادی کا وثوق ہوا اور یہ خفیف مائیک جو عروہ کی ایک روایت ظاہر کرتی ہے وہ کالعدم ہے۔

بَابُ طَلَاَقِ الْاِمَةِ

ابو حنیفہ عن عطیۃ بن ابن عمر

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلاق الامۃ اثنتان وعلا نقا جفستان

باب۔ لونڈی کی طلاق کا بیان!

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لونڈی کی طلاق دو ہیں۔ اور اس کی مدت دو حیض ہیں۔

تشریح :- یہ حدیث دو امور میں شافعیہ و مالکیہ کے خلاف حنیفہ کے لئے حجت ہے اور اول یہ کہ نقد و طلاق کا وار و مدار عورتوں پر ہے یا مردوں پر۔ دوسرے یہ کہ مدت حیض سے ہے یا طہر سے حنیفہ ہر دو امور میں پہلی صورت کے قائل ہیں۔ اور شافعیہ و مالکیہ دوسری صورت کے یعنی امر طلاق میں اگر شوہر غلام ہو اور عورت آزاد تو حنیفہ کے نزدیک وہ عورت تین طلاقوں میں اس پر حرام ہوگی۔ اور شافعیہ کے نزدیک وہ ہی ہیں۔ اسی طرح اگر شوہر آزاد ہو اور عورت لونڈی تو اس کے برخلاف حنیفہ کے نزدیک دوسری طلاقوں میں وہ عورت شوہر پر حرام ہو جائے گی۔ اور شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک تین میں امر طلاق میں کفار حنیفہ کی حجت یہ ہے جس کے الفاظ ہیں الطلاق بالرجال والعقد بالنساء کو لفظ مردوں کے لحاظ سے ہے اور مدت عورتوں کے لحاظ سے۔ احناف کی قوی دلیل یہی مرفوع حدیث ہے۔ جو جواب ہے کہ طلاق تعدا میں عورتوں پر مدار رکھتی ہے نہ مردوں پر اب ذرا ہر دو فقرات کا استدلال دیکھئے ان کی حدیث کسی صحیح یا حسن طریق و سند سے مرفوع مروی نہیں بلکہ موقوف ہے۔ حافظ ابوالضرع ابن جوزی کے قول کے مطابق یہ ابن عباس پر موقوف ہے بعض کے نزدیک یہ زید بن ثابت کا قول ہے حنیفہ کے پاس حدیث ذیل مرفوع موجود ہے۔ جس کو ابو داؤد۔ ترمذی واری ابن ماجہ ابن جریر کے طریق سے لائے ہیں اور مظاہر ابن اسلم سے روایت کرتے ہیں وہ قاسم سے وہ عائشہ سے۔ لہذا بعض صحابی کے طریق سے قول کے مقابلہ میں حدیث صحیح مرفوع ہی قابل ترجیح ہے۔ اگر کہیں احناف کے پاس قول صحابی ہوتا۔ اور ان کے پاس مرفوع حدیث تو اس قدر زور باندھتے کہ مخالف بے حقیقت نظر آتا۔ مگر یہ ان کو ایک ترکیب کامیابی کی اور یا د ہے اور فقہانی کا ایک درجہ یہ یہ ہے کہ ان کی طرف سے اس مرفوع حدیث کو تو اس کے کسی راوی کو جرح و قدح کا نشانہ نہ تھے اور یوں مخالف کو اپنے سامنے بے حقیقت کیجئے۔ چنانچہ یہاں بھی مظاہر ہر مسم شراب لپٹ پڑے۔ جو داؤد نے کہا

کہ یہ حدیث مجہول سے ترمذی ایک طرف سے بولے کہ علم میں مظاہر سے یہ ہی حدیث معروف ہے ذہبی نے میزان میں کہا کہ ابی ماسم النبل یحییٰ بن معین۔ ابی حاتم الرازی در بخاری نے اس کو ضعیف بتایا ہے۔ مگر حافظ صاحبہ کہ ابی حاتم نے اس کی توثیق کی ہے۔ اس کے جواب میں احناف کہتے ہیں کہ ابی حاتم کی توثیق تو خود بخوبی سے نقل کی ہے اور ماکہ ابن عباس سے یہ حدیث لائے ہیں اور کہا ہے کہ یہ حدیث اگر صحیح ہے۔ مگر یحییٰ نہیں لائے۔ پھر حدیث عائشہ نقل کر کے کہتے ہیں کہ مظاہر ابن اسلم بصرفہ کے ایک فیح ہیں۔ ہمارے پیش رو مشائخ میں سے کسی نے ان پر جرح نہیں کی۔ اور حقیقت بھی یہی ہے۔ کہ کسی نے مظاہر کو دفاع کذاب نہیں کہا۔ نہ حفظ و ضبط یا ان کی عدالت میں کوئی تعرض کیا۔ جہالت کا سوال جو ابو داؤد نے اٹھایا ہے۔ اور جس کی طرف کلام ترمذی بھی پیش ہے تو یہ سوال یوں دور ہوتا ہے کہ جہالت راوی یہ ہے کہ ایک سے زائد اس سے کوئی روایت کرنے والا نہ ہو۔ یہاں ایسا نہیں۔ مظاہر سے ابن جزیر۔ ثوری ابو عامر نے روایتیں کی ہیں۔ ابن عدی اس کے واسطے سے ابی ہریرہ سے روایت لائے ہیں کہ انحضرت ہر شرب الی عمران کی آخری دن آیات تلاوت فرمایا کرتے تھے۔ تو اب جہالت کب رہی۔ اور یوں بلاوجہ مذہب کو کمزور دکھانے کے لئے مبہم حرج محض نہیں ہے۔ پھر بعض صورت میں شافعیہ کا مذہب بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ یحییٰ بن ابان نے خود امام شافعی کو ایک لطیف پرایہ ہیں ایسا قائل کیا کہ ان سے کوئی جواب بن نہ آیا۔ عیسیٰ نے ان سے پوچھا کہ اگر شوہر آزاد ہو اور اس کی عورت لونڈی مذکور ہوا اور شوہر طلاق نہ دے تو چاہے تو کی کرے۔ امام موصوف نے فرمایا کہ طہر میں طلاق سے پھر حنیفہ سے پاک ہو کر دوسرے طہر میں اور کہنا ہی چاہتے تھے کہ حیض سے پاک ہو کر پھر حنیفہ سے طہر میں کہ عیسیٰ نے کہا کہ اس حضرت رک جھکے اب طلاق کیسی کہ مدت تو ختم ہوئی۔ کیونکہ مدت تو ان کے نزدیک بھی عورت کے لحاظ سے ہوتی ہے۔ امام محمد یہاں آیت قرآنی سے ایک لطیف استدلال کرتے ہیں کہ قرآن میں مطلقون بعد تحنن ہے کہ ان کو طلاق دو ان کی مدت کے لئے تو یا طلاق مدت کی رو سے دو۔ مثلاً اگر شوہر غلام ہے اور اس کی بیوی آزاد تو طہر ان اجماع اس کی مدت تین قمر سے ہے تو اس کی رو سے ملاقات بھی تین ہوگی یا مثلاً شوہر آزاد ہے اور اس کی زوجہ باندہ کی تو اس کی مدت تین قمر ہیں تو ملاقات اس کی طلاق بھی طہر طہر مدت وہی ہوگی یہ ساری بحث مسئلہ طلاق پر تھی۔ اب کامسئلہ تو اس میں شافعیہ و مالکیہ حضرت عائشہؓ زید بن ثابت اور ابن عمر کا قول پیش کرتے ہیں۔ مگر درحقیقت بعد تحقیق ان کے پاس حضرت عائشہؓ کا ہی قول رہ جاتا ہے۔ کیونکہ زید بن ثابت اور ابن عمر کا قول پیش کرتے ہیں۔ مگر درحقیقت نزدیک اس کے خلاف روایت ثابت ہے۔ اور احناف کی طرف خلفائے اربعہ۔ ابی بن کعب۔ معاذ بن جبل، ابی الدردار۔ عبادہ بن صامت۔ ابی موسیٰ اشعری وغیرہ ہیں۔ پھر طاؤس۔ عطاء۔ ابن السیدب۔ سعید بن جبیر۔ مجاہد۔ حسن بصری۔ ثوری۔ واذاعی وغیرہ بھی اسی کے قائل ہیں امام احمد نے بھی اسی طرف رجوع کر لیا۔ فہرست احناف پر قرآن و حدیث شاہد ہیں اور مثل روایت

میں۔ قرآن میں اس طرح کہ فرمایا واللّٰہ یبأس من المحیض من حیض سے مایوس ہو جائیں۔ اس سے متاثر اشارہ فرمایا کہ قرود سے مراد حیض ہے۔ پھر حدیث کے لئے ثلاثہ قرود کا لفظ استعمال فرمایا گویا جمع کی شکل میں یعنی کم از کم کئی تین طہر اور جمع کی یہ صورت ممکن نہیں جبکہ طلاق طہر میں دی جائے۔ جبکہ وہ سنت ہے کیونکہ باقی کے دو طہروں میں حدیث ختم ہو گئی تو پہلا طہر تو ناقص ہی رہا پورا طہر کب شمار ہوا۔ اور حقیقت میں دو طہر مکمل شمار میں آئے۔ اور قرود سے حیض مراد لینے کی صورت میں یہ غلط نہیں کہ اس صورت میں مکمل تین حیض ہو سکتے ہیں۔ امارت میں یہی حدیث قوی حجت ہے عقل و درایت سے یوں کہ برادرت رحم کا پتہ درحقیقت حیض ہی سے نکلتا ہے نہ طہر سے تو حدیث اسی سے قرار پانا قرین قیاس ہے۔

بَابُ النِّفْقَةِ وَالسُّكْنَى لِلْمَكْتُومَةِ!

ابوحنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود قال قال عمر بن الخطاب لا تکلم کتاب ربنا وسنة نبینا صلی اللہ علیہ وسلم بفعل امر الا لا تذری صدقت ام کذابت المطلقة ثلاثا لکما السکنی والنفقة۔

باب ۱۲۱۔ طلاق مبتوتہ میں عورت کیلئے مکان اور نفقہ ہے!

حضرت عمر بن الخطابؓ کہہ کر ہم نہیں چھوڑیں گے اپنے رب کی کتاب کو اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو ایک عورت کے کہنے سے کہ ہم نہ چھوڑیں گے۔ یا جھوٹ نہیں طلاق دی ہوئی عورت کے لئے جائے رہائش ہمیں ہے اور نفقہ بھی۔

تشریح :- عورت سے مراد طہر نہ تیس بن خالد القبری ہے جو صحاح کی میں ہیں اور مہاجریت میں سے ہیں۔ حدیث میں یہ بحث ہے کہ تین طلاق دی ہوئی عورت کے لئے جائے سکونت اور نفقہ ہے یا نہیں۔ امام ابوحنیفہؒ سکنتی اور نفقہ دونوں اس کے لئے مانتے ہیں۔ امام احمد اس کے لئے نہ سکنتی مانتے ہیں نہ نفقہ۔ امام شافعیؒ و مالک اس کے لئے سکنتی مانتے ہیں نہ نفقہ۔ مذہب حنبلیہ کی دلیل حدیث فاطمہ ہے جو کتب صحاح میں نقل ہے اور یہ کہ رو سے مطلقہ ذلت کے لئے نہ سکنتی ہے نہ نفقہ۔ کیونکہ وہ کہتی ہے کہ مجھ کو میرے خاوند نے طلاق دی۔ تو میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔ آپ نے میرے لئے سکنتی اور نفقہ ہر دو بخیر نہیں فرمائے۔ شافعیہ و مالکیہ اس کے لئے سکنتی مانتے ہیں قرآن کے ماتحت مانتے ہیں کہ فرمایا اسکا ذہن صحت میں تھا۔ حدیث سکنتی کہ جہاں تم رہو ان کو بھی رکھو۔ اور حدیث فاطمہ مذکور کے میں نظر اس کے لئے نفقہ کے اتالی نہیں ہیں۔ مذہب حنبلیہ کے ثبوت پر اول قرآن کی صریح آیات ولالت کرتی ہیں کہ وہ بارہ سکنتی فرمایا ولاتخی جوہن من جوہن کہ ان کے گھروں سے نہ نکالو۔ یا ارشاد ہوا اسکوہن من حیث سکنتی کہ جہاں تم رہو ان کو بھی رکھو۔ اور بسند نفقہ ارشاد ہوا ولم تطلقا متاع بالحدیث کہ طلاق دی ہوئی عورتوں کے لئے فائدہ دینا ہے اچھی طرح۔ یا فرمایا

لینفق ذو سعة من سعته کرکشا نش والے کو چاہئے کہ اپنی کشا نش سے خرچ کرے۔ یا کہا دعلی الموولہ و ذقہن و کسوتخن اور اس پر اس کا لڑکا ہے ان کا لڑکا اور کپڑا ہے۔ روایت کے میدان میں مذہب حنبلیہ کی قوی دلیل حضرت عمرؓ کی حدیث ذلی ہے۔ جو دیگر کتب صحاح میں مذکور ہے اور جس میں آپ سخت پیار میں حدیث فاطمہ کی ترویج کرتے ہیں۔ کہ ایک وہ عورت جس کی سچائی اور جھوٹ کا کچھ علم نہیں ہم اس کے قول سے فرمان خداوندی اور سنت نبوی کو کس طرح چھوڑ دیں حقیقت میں حضرت عمرؓ کی شان عظمت و جابریت علمی کو دیکھ کر حدیث فاطمہ کو ضعیف ثابت کرنے کے لئے یہ حدیث مکرانی ہے۔ حضرت عمرؓ کے الفاظ حدیث کے مترادف ہیں کہ گویا وہ اس حدیث کی مرفوع دعایت کرتے ہیں کیونکہ اصول حدیث میں یہ طے ہے کہ صحابی کا یہ کہنا کہ یہ ہمارے ہی کی سنت ہے۔ اس حدیث کا میں دفع ہے۔ پھر ان سے ابراہیم کے واسطے سے مرفوع بھی ثابت ہے طحاوی اور دارقطنی سے یہ زیادتی بھی ثابت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے اسے اس حضرت کو یہ کہنے سنا کہ مطلقہ ثلاثہ کے لئے سکنتی اور نفقہ ہے۔ اسی طرح ابن مسعود۔ امام دارقطنی سے بھی حدیث فاطمہ کی ترویج ثابت ہے۔ حضرت عائشہ سے خود مسلم میں نہایت صاف الفاظ میں مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ فاطمہ کی ترویج ثابت ہے۔ حضرت عائشہ ایسے الفاظ نقل کرتی ہے۔ بخاری میں یوں ہے کہ آپ کو فرمائی ہیں کہ فاطمہ خدائے نہیں دیتی کراہی بات کہتی ہے۔ سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ اس عورت نے لوگوں کو فتنہ میں ڈال دیا۔ یہ وہ تابعی ہیں جو عائشہ کے معاصر ہیں معلوم ہوتا ہے۔ کہ انہوں نے اس کے خلاف صحابہ کا اتفاق پایا۔ مسلم میں ہے کہ وہ ان نے کہا کہ ہم اس حدیث کے کہنے سے اس قوی قول کو نہیں چھوڑ سکتے جس پر ہم نے لوگوں کو پایا ہے۔ پس یہ اجماع صحابہ ہے۔ دومسری روایت بھی حال میں کہ مطلقہ ثلاثہ کے لئے سکنتی و نفقہ ہے طحاوی میں ابراہیم کے واسطے ابن مسعود و عمر سے دعایت ہے کہ ہر دو صحابہ نے مطلقہ ثلاثہ کے لئے سکنتی و نفقہ تسلیم کیا۔ وارقطنی میں حضرت جابر سے ایسی ہی روایت ہے۔ مسلم والوداد میں حمزہ الوداع کے سلسلہ میں حضرت جابر سے طویل حدیث ہے۔ میں میں ہے وانہن ینفقن و کسوتخن کہ ان کے لئے تم پر نفقہ اور کپڑا ہے۔ تو تو جابر حدیث فاطمہ سے اور روایات صحیحہ بھی متعارف ہوئیں۔

حدیث فاطمہ میں اضطراب بھی ہے۔ جو اس کو کمزور بناتا ہے کیونکہ اضطراب حدیث کے ضعیف ہونے کی نشانی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کے شوہر نے اس کو نہا نہ طلاق دی تھی۔ بعض کے نزدیک وہ طلاق سے کر سکر گیا تھا۔ ایک قول ہے کہ وہ خود آنحضرت سے پوچھا گئی تھی۔ دوسرا قول ہے کہ چند لوگ گئے تھے ایک خیال ہے کہ اس کا شوہر ابو عمر بن سفین تھا۔ دوسرا خیال ہے کہ اس کا خاوند ابو جعفر بن میسرہ تھا۔ علاوہ ازیں اگر معصومی دیر کے لئے اس کو صریح تسلیم کر لیں تو ماننا پڑے گا کہ آنحضرتؐ کا یہ حکم کسی خاص مذہب کی بنا پر بھی تھا۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ زمانہ دراز تھی۔ اس لئے اس کو جابائے رہائش سے محروم کیا گیا کیونکہ اس کا یہ غیب شامہ کے نزدیک اس کے نکالنے سے زیادہ سمجھنا بعض خیال ہے کہ اس کی بدخلقی کی وجہ سے ایسا کیا گیا۔ نفقہ کے بارہ میں یہ ہے کہ اس کا شوہر غائب تھا۔ اس نے شوہر کے متعلقین سے

نفقہ کا مطالبہ کیا۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہم پر تیرا کوئی نفقہ نہیں۔ یہی فیصلہ آنحضرت نے صادر فرمایا کہ چونکہ اس کے شوہر نے کوئی مال نہیں چھوڑا اس لئے اس کا نفقہ دیکھنی اس کے شوہر کے متعلقین پر واجب نہیں۔ فاطمہ نے اس خصوص میں مالی پرہیز نہیں کیا اور اس لئے اس کا نفقہ دیکھنی اس کے شوہر کے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقہ کو نفقہ دیکھنی نہیں دلا یا۔ لوگ اسی مطلقہ انکار پر چل پڑے۔ لہذا ماننا پڑے گا۔ کہ حدیث فاطمہ بصران تا ویلات کے قابل قبول نہیں۔ قرآن کی تفسیر دیکر رہا ہے۔ گیارہ صحابہ اس کو نیلے ثابت کر رہے ہیں۔ روایات صحیحہ اس کے معارض میں۔ اضطراب اس میں موجود ہے۔ اب خود ہی سمجھ لیجئے کہ ان غلامیوں کی کیا حیثیت ہوگی جو اپنے مذہب کی بنا فاطمہ کی حدیث پر رکھتے ہیں۔

بَابُ عَدَّةِ الْمَتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجَهَا!

بَابُ - اُس عورت کی عدت کا بیان جس کا خاوند فوت ہو گیا ہو!

اسود سے روایت ہے کہ سیدہ اعلیہ عمارت کی بیٹی کا خاوند فوت ہو گیا اور وہ حاملہ تھی پس جب بچہ گزرنے پر نہ ملے ہوئی اتفاق سے ابوالسائب بن بلک اس کے پاس آیا اور اس کو دیکھ کر کہا کیا تو نے بن سوہ کر نکاح کا ارادہ کیا ہے ہرگز نہیں قسم اللہ کی تیری عدت بے مدت ہے یعنی اگر حاملہ کا خاوند مر جائے اور یا چھ ماہ تک بچہ نہ پڑے تو اس کی عدت چار مہینہ دس دن سے ہوگی۔ اور اگر یہ مدت گزر جائے تو اور وضع حمل نہ ہو تو عدت وضع حمل سے ہوگی (سیدہ یسین کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور آپ سے اسکا ذکر کیا آپ نے فرمایا کہ اس نے غلط کہا جب آپ نے تو مجھ کو خبر کرنا کہ اس کو صحیح بات کی فحاشی کوئی)

تشریح :- اس مسئلہ میں چاروں ائمہ کا اتفاق ہے۔ کہ جس حاملہ عورت کا خاوند مر جائے اس کی عدت وضع حمل سے ہے۔ اس میں خلاف صرف حضرت علی سے ایک منقطع طریق سے مروی ہے اور حضرت ابن عباس سے صحیح طریق سے لیکن اپنے خیال سے جو جوہر فرمایا۔ جیسا کہ عبدالبر نے اس پر تصریح کی ہے۔ البتہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ عورت نفاس ختم ہونے سے پہلے نکاح کر سکتی ہے

یا نہیں۔ مسلم و نسائی کی روایات سے یہ پتا چلتا ہے کہ جب مرد علی پہلی شق کے قائل ہیں۔ النبی شوہر کو چاہئے کہ خون نفاس کے رکنے سے پہلے قربت نہ کرے۔

بَابُ نَسْخِ عَدَّةِ الْوَفَاةِ

فِي الْبَقَرَةِ

الْبُحَيْفَةِ عَنْ حَمَادٍ عَنْ ابِرَاهِيمَ

عن علقمة عن عبد الله قال من شاء باهله ان سورة النساء القحطی من ذلت بعد العلو و فی رواية عن عبد الله بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لنسخت سورة النساء القحطی من کل عداد اولیات اجماعت ان یضعن حملهن

بَابُ - سورة بقرة میں وفات کی

مذکورہ مدت عدت منسوخ ہے

حضرت عبداللہ کہتے ہیں کہ جو چاہے میں اس مبارک کتابوں کے چھوٹی سورۃ نسا (سورۃ طلاق) بے حدیث (سورۃ بقرة) کے بعد کرتا ہے۔ ایک روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے یوں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چھوٹی سورۃ نسا نے حاملہ کی سب کھڑوں کو منسوخ کر دیا۔ (یعنی حمل والیوں کی عدت سے یہ کدوہ بچ جائیں)

تشریح :- مسئلہ کی وضاحت یہ ہے کہ سورۃ بقرة میں ایک آیت ہے۔ والذین یتوفون منکم ویذرون الزواجا یتربصن بانفسھن اربعۃ اشھر و عشرۃ اکرتم میں جو مر جائیں اور بیویاں چھوڑ جائیں تو (بیویاں) انتظار کریں اپنے نفوس کے ساتھ چار ماہ دس دن تک۔ اس آیت کے عموم کے تحت ہر اس عورت کی عدت چار ماہ دس دن کی قرار پاتی ہے۔ جس کا خاوند فوت ہو جائے خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ۔ پھر سورۃ طلاق میں یوں وارد ہے۔ واولیات الاحمال اجماعت ان یضعن حملهن کرکلی البول کی مدت (عدت) یہ ہے کہ وہ اپنے بچہ کو جن لیں۔ تو اس آیت کی رو سے عدت حاملہ کی خواہ اس کا خاوند مر گیا ہو وضع حمل سے ثابت ہوتی ہے۔ چاہے کم سے کم مدت میں وضع حمل ہوا ہو۔ لہذا حضرت علی سے ہر دو آیت کو جمع کرنے کے لئے احتیاط کی صورت مروی ہے۔ یعنی البطلان علیہن پر عمل کرنا چاہیے۔ کہ اگر وضع حمل چار ماہ دس دن کے بعد ہو تو وضع حمل سے عدت ختم ہوگی۔ اور اگر پہلے تو چار ماہ دس دن کے بعد۔ شافعیہ بھی اس میں گویا ہوا ہے کہ آیت بقرة کو حدیث سبعینہ سے مخصوص مانیں یا منسوخ مگر احناف کے نزدیک سیدہ کی حدیث سے یہ آیت بقرة نہ مخصوص ہو سکتی ہے نہ منسوخ۔ کیونکہ خبر واحد آیت کی مخصوص نہیں نہ اس کی نسخہ البتہ سورۃ طلاق کی آیت اولیات الاحمال سے آیت بقرة کا منسوخ ہے۔ کیونکہ حدیث ذیل عبداللہ بن مسعود اس پر صراحتہ وال ہے و ثابت کوئی ہے کہ سورۃ طلاق کی آیت آیت نزول میں مشائخہ ہے تو اس کی نسخہ ہوئی گویا تاریخ کا پتہ خبر واحد سے چلتا ہے مگر آیت بقرة کا نسخہ آیت طلاق سے ہے۔ نہ خبر واحد سے۔ مجملہ طرانی میں حضرت ابی سے دو آیت ہے کہ انہوں

نے آنحضرت سے دریافت کیا کہ یہ اولاد الاموال کی آیت تین ملاقوں والی عورت کے لئے ہے۔ یا اس کے لئے جس کا شوہر مر چکا ہو آپ نے فرمایا کہ ہر دو کے لئے۔ خلاصہ یہ کہ حاملہ کی عورت آیت ملاق سے منع حمل متین ہو گئی۔ چاہے شوہر کی وفات کے ایک ماہ بعد ہی وضع حمل ہو جاوے۔ موطا امام مالک میں حضرت عمرؓ کا یہ قول نقل ہے کہ اگر حاملہ عورت نے بچہ ایسے وقت جنا کہ اس کے شوہر کی لاش ابھی تختہ پر ہے۔ وہ فن نہیں ہوئی۔ تب بھی اس کی عورت ختم ہو گئی۔

**بَابُ فِي الْمَرْأَةِ تَوَفَى عَنْهَا
زَوْجُهَا وَلَمْ يَرْضَ لَهَا صَدَقًا
وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا**

باب ۱۴۷۔ وہ عورت جس کا شوہر مر گیا ہو نہ اس کا مہر مقرر ہوا ہو۔ اور نہ اس کے شوہر نے اس کے ساتھ خلوت صحیح کی ہو!

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ اس عورت کے لئے جس کا خاوند فوت ہو گیا ہو اور نہ اس کا مہر مقرر ہوا نہ اس کے ساتھ اس کے خاوند نے خلوت صحیح کی ہو۔ مہر مثل ہے اور اس کیلئے بیارت ہے اور اس پر مدت و نفات بھی واجب ہے۔ اس پر متعلق بن سنان اشجعی نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بروح نبوی و اشقی کے بارہ میں تمہارے فیصلہ کے ماتم فیصلہ صادر فرمایا۔

تشریح :- حضرت علیؓ اس مسئلہ میں اختلاف منقول ہے کہ وہ ایسی عورت کے لئے مہر نہیں مانتے۔ کیونکہ اس کے ساتھ خلوت صحیح نہیں ہوئی۔ مگر ان کا یہ مذہب بروایت صحیحہ منقول نہیں۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث صحیح طریق سے مروی ہے۔ ترمذی نے اس کو سنن صحیح کہا ہے۔ پھر معتقل حضرت عبداللہ کی رائے پر حدیث مرفوعہ سے شہادت پیش کرتے ہیں۔ بلکہ اشجع کے حکایت سے لوگ بھی یہی شہادت دیتے ہیں۔ جن میں جراح اور ابوسلمان بھی ہیں۔ چنانچہ ابوداؤد کی روایت سے جو بطریق قنادہ مروی ہے صاف ظاہر ہے۔ لہذا حضرت عبداللہؓ کی رائے بلا شک و شبہ درجہ ثبوت کو پہنچی۔ بلکہ ابوداؤد ترمذی کی روایت میں یہ بھی ہے کہ حضرت عبداللہؓ نے جب یہ شہادت سنی تو بہت ہی خوش ہوئے۔ کہ آپ کی رائے آنحضرتؐ کے فیصلہ سے مل گئی تو آپ اس کی

صحت میں کوئی شبہ ہی باقی نہ رہا۔ امام شافعیؒ سے اس بارہ میں دو روایات نقل ہیں۔ ایک حضرت علیؓ کی موافقت میں۔ دوسری حضرت عبداللہؓ کی پیروی میں۔ بلکہ یوں منقول ہے کہ حضرت امام شافعیؒ نے حدیث عبداللہؓ بن مسعودؓ کی موافقت میں اپنی رائے ظاہر کی۔

بَابُ فِي الْإِيلَاءِ بِالْكَلَامِ **باب ۱۴۸۔ ایلاہ بالکلام کا بیان!**

حماد عن ابی حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم عن علقمۃ قال فی المؤلی فیہ الجماع الا ان یكون له عندہ ففیہ ما لسانہ

علقمہ سے روایت ہے کہ مولیٰ ایلاہ کرنے والے کا رجوع جماع کرنا ہے مگر یہ کہ اس کو کوئی عذر ہو جو اس کو جماع سے باز رکھے۔ مثلاً یہ کہ مرد عورت کو بیماری لاحق ہو۔ عورت کا مقام مرد کو معلوم نہ ہو۔ ان کے درمیان چار ماہ کی مسافت ہو۔ مرد عین یا مقطوع الذکر ہو یا عورت کسی اور جماعی نقص سے ناقابل جماع ہو وغیرہ وغیرہ تو ایسی صورت میں اس کا رجوع زبان سے ہے۔

تشریح :- ایلاہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص قسم کھائے کہ میں اپنی بیوی کے پاس چار ماہ یا اس سے زائد نہیں جاؤں گا۔ تو یہ قول ہوا۔ اور اس کا یہ فعل ایلاہ۔ اس کے بارہ میں قرآن کی یہ آیت وار ہے۔ **الَّذِينَ يُولُونَ مَنْ لَمْ يَرْحَمُوا مِنْهُمْ لَعَنَ اللَّهُ كَذِبَتْ أَفْئِدَتَهُمْ وَالْأَلْبَانِ** اس پر کفار و کین واجب ہوا۔ اور ایلاہ جاننا یا اگر مدت حیضہ میں وہ بیوی کے پاس نہیں گیا۔ یہاں تک کہ مدت گزر گئی تو اس پر اس صورت میں تلافیہ۔ بالکلیہ حیضہ اور حیضہ کے درمیان اختلاف ہے۔ مذکور الصلوٰۃ حسب کی رو سے مدت گزر جانے پر اس کو حاکم کے سامنے پیش کیا جائے گا۔ اور مجبور کیا جائے گا کہ گویا وہ ملاق سے یا رجوع کرے۔ گویا مدت گزر جانے پر بھی مولیٰ کو ان کے نزدیک رجوع کا حق ہے۔ حیضہ کے نزدیک مدت گزر جانے پر خود بخود ایک ملاق یا سہ واقع ہو جائے گی۔ اور پھر اس کو رجوع کا کوئی حق نہ رہے گا۔ مدت کے دوران میں وہ رجوع کر سکتا ہے۔ نہ بعد میں مجبور صحابہ کا یہی مسلک ہے جو حنفیہ کا ہے۔ جن میں سے عمر عثمان۔ علی۔ ابن عمر۔ ابن مسعود۔ ابن عباس۔ زید بن ثابت وغیرہ حضرات ہیں۔ اکابر تابعین مثلاً عطاء۔ حکیمہ۔ سعید بن مسیب۔ ابی بکر بن عبد الرحمن مکیول۔ ابن الحنفیہ۔ شعبی۔ سفینی۔ مسروق وغیرہ بزرگ بھی احناف کے ساتھ متفق ہیں۔ یہ بات پہلے پہل سے عمل میں ہے کہ مجبور صحابہ حنفیہ کے خلاف ہیں۔ بلکہ صحیح تر روایات احناف کے مذہب کی تائید کرتی ہیں۔ چنانچہ عبدالرزاق مصنف میں روایت لائے ہیں کہ عثمان وزید بن ثابت ایلاہ میں کیا کرتے تھے کہ جب چار ماہ گزر جائیں تو ایک ملاق ہے اور عورت اپنے نفس کی زیادہ ختم نہ کرے اور وہ مطلقہ کی

ہے یا نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک جائز ہے ان کی دلیل حضرت جابر کی حدیث ہے۔ جو صحیحین میں ان الفاظ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ایک غلام کو مدبر کیا اور اس کے سوا اس کے پاس کوئی اور مال نہ تھا اس کی خبر آنحضرت کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ اس کو کوئی مجھ سے خریدتا ہے۔ نعیم بن عبد اللہ نے آٹھ سو درہم میں خرید لیا۔ اور آپ نے اس کی قیمت نعیم کو دے دی۔ لسانی میں بول رہے کہ وہ شخص قرض دار تھا۔ اور محتاج آپ کے اس غلام کو بیچا اور فرمایا کہ اس کی رقم سے قرض چھوڑا دے۔ پھر یہ حدیث ذیل بھی بخلاہ اس خیال کی تائید کرتی ہے۔ امام صاحب کے نزدیک مدبر کی بیع جائز نہیں۔ ان کی حجت ابن عمرؓ کا مرفوع حدیث ہے جو دارقطنی ان الفاظ سے لائے ہیں المدبر لا بیع ولا یدھب وهو حرم ثلث المال۔ کہ مدبر غلام نہ بیچا جائے نہ ذبح کیا جائے اور وہ ثلث مال سے آزاد ہے۔ اس کی رفع کی صحت میں بعض کلام کرتے ہیں۔ بہر حال موقوف تو بلا شک صحیح ہے۔ دارقطنی نے بھی اس کو موقوف صحیح مانا ہے۔ تو گویا یہ قول صحابی ہوا در صحابی کا قول ایسے امر میں جس میں قیاس کو کوئی دخل نہ ہو۔ مرفوع کے مرتب میں مانا گیا ہے۔ لہذا یہ قول حدیث مرفوع کے حکم میں ہوگا۔ رہا حدیث جابر کا معاملہ تو وہ اس حدیث موقوف سے نہیں ٹکراتی۔ کیونکہ حضرت جابر کی حدیث ایک خاص واقعہ بیان کرتی ہے۔ جو حدیث ابن عمرؓ کے عموم کی تاطیع منہیں۔ ہاں تعارض اس وقت ہوتا جب ان الفاظ کی کوئی اور حدیث ہوتی۔ بیع المدبر کہ مدبر غلام بیچا جائے۔ پھر وہ حدیث جو حضرت ابی جعفرؓ سے دارقطنی اور بیہقی لائے ہیں۔ دارقطنی عبد اللہ بن ابی سلیمان کے واسطے سے۔ اور بیہقی حکم کے واسطے سے حدیث جابر کی اس فعلی حدیث کی ترجمان ہے۔ اور اس تعارض ظاہری کو رفع کر دیتی ہے۔ کہ اس میں بول ہے۔ لا باس بیع خدامہ عندک بکہ مدبر غلام کی خدمت کے بیچنے میں کوئی سبب نہیں۔ ابن قسطلانی نے اس کو مسئلہ اور اسالہ پر دو طریق سے توضیح بتایا ہے گویا اس حدیث کی روشنی میں حدیث جابر کی یہ تاویل کی جائے گی کہ یہ بیع خدمت مدبر کی سختی جو جائز ہے۔ نہ مدبر کی بیع۔ مدبر بدستور مہود آفا کے مرنے پر آزاد ہوگا۔

باب ۱۴۹۔ ولا کا بیان !

باب ۱۵۰ الولا !

ابو حنیفہ عن حماد بن ابراہیم

عن الامام عن عائشة انها اذ دعت ان تشتري بريرة لتعتقها فقالت مولاها لا يبيعها الا ان تشتري الولا لمسا فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال الولا لمن اعتق

اسود سے روایت ہے کہ عائشہ نے بریرہؓ کو خریدنے کا ارادہ کیا تو اس کے مالکوں نے کہا کہ ہم نہیں بیچیں گے۔ مگر اس شرط پر کہ اس کا حق ولا ہم کو ملے۔ حضرت عائشہ نے اس کا ذکر بھی کر لیا صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ولا کا حق اس کا ہے جو اس کو آزاد کرے۔

تشریح :- آزاد شدہ غلام کے مرنے پر اگر اس کے ذمی الغروض و مصبات میں سے کوئی نہ ہو

تو حق وارثت آزاد کرنے والے آفا کو ملے گا۔ اور اسی حق ولا کہتے ہیں۔ بیاسی کے کثر لیت نے آزاد کرنے والے کو بھی عصبة مانا ہے۔ مگر یہی عصبة سے درجین کمتر ہوگا۔

باب ۱۵۱ التمی عن بیع

الولا وهبت !

ابو حنیفہ عن عطاء بن یسار عن

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان البيع

وهبت !

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حق ولا کی بیع و ہب سے منع فرمایا ہے۔

تشریح :- یہ حکم سابق کے تحت کہ جب آزاد کرنے والے کے لئے متعین ہو گیا۔ تو اس کی بیع یا ہب ہر کس طرح جائز ہو اذ یہ اپنے حق کو کوئی بخر مقل کرے نہ وہ بدلے کہ ایسا کر سکتا ہے۔ نہ صفت اس پر حلف و خلف سب کا اتفاق ہے۔ نووی نے شرح مسلم میں کہا کہ جنہوں نے کہا اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے اور اس کو جائز قرار دیا ہے ان کو غالباً یہ ممانعت کی حدیث نہیں پہنچی۔

کتاب الايمان

باب ۱۵۱ التمی عن یمن الفاجرة

ابو حنیفہ عن ناعم بن مبدا ان الله

ويقول ابن مفلح بن يحيى بن يطة واطلق بن

السولي والي عبد الله محمد بن علي بن تغلب عن

يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما يعصى

الله تعالى به شيء هو اعجل عقابا من البغي

وعما من شيء اطيع الله تعالى به امر عتواها

من الصلة واليمين الفاجرة تدع الديار

بلا فتم !

حضرت ابی ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی تمام نافرمانیوں میں کوئی چیز ایسی نہیں جو نفاذت سے زیادہ جلدتر عذاب کی مستحق بنائے اور اللہ تعالیٰ کے احکامات شعاروں میں کوئی چیز ایسی نہیں جو صلہ میں سے تیز تر لائق ثواب و اجر شمار دے۔ اور سبھوئی قسم شہر کو فنا کر دیتی ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ کوئی چیز صلہ میں سے جلدتر ثواب کا حق دار نہیں کرتی۔ اور کوئی چیز

تقطع الرحم واليمين الفاجرة فندح الذليل
بلاقع

وفي رواية ما من عمل اطيع الله
تعالى فيه باعجل ثوابا من صلة الرحم
وما من عمل يعصى الله تعالى فيه
باعجل عقوبة من السبغي واليمين
الفاجرة فندح الذليل بلاقع

وفي رواية ما من عصى الله
تعالى فيه باعجل
من السبغي

بغاوت وقطع رحمی سے تیز تر متعلق عقاب نہیں
بھیرتا اور جمبو کی قسم شہروں کو تباہ کر ڈالتا ہے
اور ایک روایت میں ہے کہ کوئی عمل جو
اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں کیا جائے صلہ رحمی سے
بڑھ کر جلد لائق ثواب بنائے والا نہیں اور کوئی عمل
جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کیا جائے بغاوت سے
بڑھ کر جلد متعلق عقاب بنائے والا نہیں اور جمبو کی
قسم شہروں کو فنا کر دیتی ہے

اور ایک اور روایت میں ہے کہ نہیں ہے
کوئی نافرمانی جو اللہ تعالیٰ کی شان میں کی جاوے
بغاوت سے جلد تر عقاب کا سبب بنے والی

تشریح :- یہ قسم غموس کا اثر ہے۔ جو گذشتہ بات پر تعدا لکائی جاتی ہے۔ اس کو غموس اس لئے
کہا گیا کہ یہ گویا قسم کھانے والے کو دنیا میں گناہ اور آخرت میں نادر و ناز میں ڈبو دیتی ہے۔ اہل البوخیض
ماک۔ احمد۔ اوزاعی۔ ثوری۔ اسحق کے نزدیک اس پر کوئی کفارہ نہیں۔ ابن مسعود کا مسلک بھی یہی
ہے۔ اور اس پر قرآن کریم اور سنت نبوی شاہد ہیں۔ شافعی کا مسلک ہے کہ اس میں کفارہ ہے۔ مگر ان
کی صحبت کا پتہ نہیں کہ وہ کس حدیث سے صحبت لائے ہیں

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمبو کی بات۔ امام حق کے ساتھ بغاوت اور قطع رحمی یہ سب گناہ کبیرہ
ہیں۔ بغاوت کے بارہ میں سخت وعیدیں احادیث میں موجود ہیں جو تو ترک مذہب پہنچ چکی ہیں بطرانی
کبیر میں بخاری تاریخ میں لکھ کر ہے مرفوع حدیث اس مضمون کی لائے ہیں کہ بغاوت اور روادی کی فرائض
و چیزیں ایسی ہیں جن میں اللہ تعالیٰ بندہ کو جلد از جلد دنیا میں پکڑ لیتا ہے۔ احمد اپنی سند میں بخاری اور ابی یوسف
میں۔ ابن حبان اور عالم اپنی اپنی صحیح میں ابی بکرہ سے مرفوع حدیث اس مضمون کی لائے ہیں کہ بغاوت اور
قطع رحمی سے بڑھ کر کوئی گناہ ایسا نہیں جس میں اللہ تعالیٰ بندہ کو دنیا میں جلد از جلد پکڑ لے علاوہ اس حدیث
کے جو اس کے لئے آخرت میں رکھا جاتا ہے۔ بہر حال کتاب و سنت سے اس کا ٹکین گناہ ہونا ثابت
ہے اور علماء امت کا اس پر اتفاق ہے۔ البتہ بعض مدراول کی بغاوت کے بارے میں علماء کے
مختلف اقوال ہیں۔ مثلاً جنگ صفین میں بعض اس طرف گئے کہ یہ بغاوت نہ مبنی۔ مگر چونکہ وہ بزرگ
جو مصروف پر کارہائے اہل اجتہاد تھے اس لئے وہ اپنے اجتہاد پر سبک لگے اس کے کہ نفوذ باللہ گناہگار
ہوں عکد اللہ باہور ہوں گے۔ جلیا کہ اجتہاد کا حکم ہے۔ ایک فرقہ اس طرف بھی گیا ہے کہ گویا درحقیقت
جنگ صفی مگر ان بزرگوں کو یہ احادیث اس وقت تک عدم شہرت کی بنا پر نہ پہنچ سکی تھیں تو وہ معذور تھے
مگر یہ قول قابل پذیرائی نہیں۔ کہ ایسی مشہور متواتر احادیث کیسے ان بزرگوں پر پوشیدہ رہ سکتی ہیں۔ اسی لئے

اکثر نے اس کو بغاوت مانا ہے مگر یہ اجتہادی امر ہے جو موجب اجر و ثواب ہے۔ نہ سبب گناہ ہے نہ جلیا
نفوذ باللہ گناہ کبیرہ ہو۔ پھر ایسے خیال کا کہیے تصور ہو جبکہ خود حضرت علی سے ابن عدی اپنی کتاب میں
مرفوع حدیث اس مضمون کی لائے ہیں کہ دروغ بغاوت سے کہو کہ بغاوت کے علاوہ کسی چیز کی سزا تیز
تر پہنچنے والی نہیں۔ رہا جنگ بمل کا واقعہ تو وہ نہ قصد و عزم سے واقع ہوا۔ نہ اس میں انکار خلافت تھا
کہ بغاوت میں اس کا شمار ہوتا۔ تو وہ محل اختلاف نہیں بن سکتا۔ پھر جبکہ خود حضرت عائشہ سے ترمذی
ابن ماجہ اس مضمون کی مرفوع حدیث لائے ہیں کہ وہ جملہ ابو ثواب کو تیز تر لجلے بغیر رسانی اور صلہ رحمی
ہے اور وہ بدی جو سزا کو جلد تر پہنچائے بغاوت اور قطع رحمی ہے

بَابُ نَذْرٍ مَعْصِيَةٍ فِيهِ
الْكُفَارَةُ وَعَدَمُ الْوَفَاءِ

باب۔ گناہ کی منت ماننا اور اس
میں کفارہ ہے اور اس کے پورا نہ
کرنے کا بیان!

ابو حنیفہ عن محمد بن الزبير
عن الحسن بن عمران قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
من نذر ان يطيع الله فليطعه
ومن نذر ان يعصيه فلا
يعصه

ولا نذر ما في غضب

تشریح :- حدیث ذیل میں آخری جملہ کی ترمیمانی یہ ہے کہ بحالت غصہ نذر کا اعتبار نہیں۔ کیونکہ
جوش غضب میں انسان کی عقل باقی نہ رہتی ہے۔ اور اس کیفیت غضبی میں اس کا فعل اضطراری ہوتا ہے
نہ اختیار کی کہ اس پر نذر کا حکم مرتب ہو۔ یا یہ کہ ایسے امر میں نذر نہیں جو موجب غضب خدا ہو۔ اور اللہ
کی ناراضگی کا سبب بنے۔ پہلی صورت گویا حضرت علی کے مسلک کی ترمیمان ہے اور قسم بخود ایک
شکل کہ آپ کا یہ قول منقول ہے۔ اللہ هو الیمن فی الغضب کہ بحالت غضب قسم کھانا قسم لغو ہے
ملاؤں بھی اسی خیال کے قائل ہیں

ابو حنیفہ عن محمد بن الزبير
عن الحسن بن عمران بن حصبين قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذر في

حضرت عمران بن حصین نے کہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی
کی بات میں نذر کا پورا نہیں ہے اور اس کا کفارہ

معصیت اللہ تعالیٰ و کفارۃ کفارتہ میں، یہی ہے جو قسم کا ہے۔
تشریح:۔ حدیث ذیل میں آخری مسئلہ اور میان اختلافی ہے۔ امام شافعی و مالک کے نزدیک گناہ کے کام کی منت میں کوئی کفارہ نہیں۔ کیونکہ نذر معصیت لغو و عبث ہے۔ تو اب اس میں کفارہ کا کیا کام اور احادیث کے باب میں یہ ان احادیث کو پیش نظر رکھتے ہیں جن میں کفارہ کا ذکر نہیں اور یا محض یہ الفاظ ہیں کہ لا فاعل لذلک فی معصیتہ کہ گناہ کی بات میں نذر کا پورا کرنا نہیں بلکہ نذر فی معصیتہ اللہ کی معصیت اللہ میں نذر کا پورا کرنا نہیں۔ امام ابو حنیفہ و امام احمد و اسحق و مالک سے کہ نذر معصیت میں کفارہ عین ہے۔ روایت کی رو سے ان کی محبت ایک تو حضرت عمران کی حدیث یہی ہے جو صاف گویا ہے کہ اس میں کفارہ عین جیسا کفارہ ہے۔ اور مسلم کی حدیث میں کون کلام کر سکتا ہے۔ نیز ترمذی وغیرہ میں حضرت عائشہ سے بھی مرفوع حدیث ہے اور یہی الفاظ مروی ہیں کہ نذر کا کفارہ عین کا سا کفارہ ہے۔ نووی نے شرح مسلم میں قائلین کفارہ کی تردید میں بڑے بڑے ہندو الفاظ سے کہا ہے۔ اما حدیث کفارہ دینہ کفارۃ الیہمین فضعیف بالغاۃ الحدیثین کہ کفارۃ کفارۃ الیہمین کی حدیث بالغاۃ الحدیثین ضعیف ہے۔ حافظ سے نذر لگایا آخر کہا کہ اس حدیث کو لحاظ دی اور ابن المسکین نے صحیح کہا ہے۔ تو اب اس کے ضعف پر اتفاق کیا۔ پھر قیاس بھی اسی مذہب کی تائید کرتا ہے کیونکہ عین لازم نذر سے ہے بدین صورت کہ نذر نام ہے ایجاب مباح کا یعنی ایک مباح چیز کو اپنے اوپر واجب کر لینے کا اور یہ مستلزم ہے تحریم حلال کو جو عین عین ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کی عین کی ترجمانی فرماتے ہوئے فرمایا کہ جو تمہارا خدا ہے اللہ نذر کہ آپ کیوں حرام کرتے ہیں اس کو جو آپ کے لئے حلال ہے لہذا بحفاظت روایت و روایت احادیث کا مسلک حق پر ہے۔

بَابُ يَمِينِ اللَّغْوِ! باب ۱۵۳ یمن لغو کا بیان!

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم

عن الاسود عن عائشة قالت سمعت فی قول اللہ عز وجل لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم اللہ باللغو فی ایمانکم هو قول الرجل لا والله و بلی والله ۛ

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس بات کی تفسیر میں لایا خدا خدا اللہ باللغو فی ایمانکم کہ اللہ تمہاری لغو باتوں کے بارے میں تم سے سوائے نہیں کرے گا۔ سننا ہے کہ اس سے مراد ان کا یہ قول ہے کہ شلا، لا والله و بلی والله یعنی نہیں قسم اللہ کی۔ اور ہاں قسم اللہ کی ۛ

تشریح:۔ یہ حدیث دراصل قسم لغو کا مسئلہ بیان کرتی ہے۔ پہلے قسم کی تین قسمیں ہیں ایک عین عین ہے وہ یہ کہ گذشتہ بات پر قصد اجماعی قسم کھائی جائے اس سے ان کی گناہگار ہو جائے اور شریعت میں اس پر بڑی وعید ہے۔ کہ آنحضرت نے فرمایا جس نے مجھ کو قسم کھائی۔ اللہ اس کو ناردوزخ میں داخل

کرے گا۔ یہ آہوی اجازت دیتی ہے۔ جیسا کہ آگے گذرا۔ اس کا تدارک تو یہ واستغفار ہے اس میں شفیق کے نزدیک کفارہ نہیں۔ شافعی کے نزدیک کفارہ ہے۔ دوسری منعقدہ یہ کہ کسی بات پر انسان قسم کھائے کہ وہ مستقبل میں اس کو کرے گا۔ یا نہیں کرے گا۔ اس میں مانع ہونے پر کفارہ ہے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و لکن یدواخذکم بما عقدتم الایمان شفیق قسم لغو اس کی تفسیر میں صحابہ اور بعد کے لوگ مختلف القول ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک وہ یہ ہے کہ انسان بے سوچے سمجھے قسم کے الفاظ منہ سے نکالے جیسا کہ بعضوں کی عادات سے اور اس کو وہ اپنا کلیہ کلام کر لیتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ یہ ہے کہ انسان کسی گذشتہ بات پر قسم کھائی۔ گو یا اس کو غلط فہمی ہوئی قسم میری حال اس نے اپنے علم کے لحاظ سے صحیح کھائی۔ مثلاً ایک کام کے بارے میں اس کو یقین ہے کہ میں نے کہا ہے اور اس نے اس کے کہنے پر قسم کھائی۔ بعد میں ہو جائے کہ میں نے اس کو نہیں کیا تھا۔ یا اس صورت کا الٹ کیا۔ یا مثلاً دوسرے ایک آدمی دیکھا اور کہا کہ اللہ کی قسم یہ نہ دیکھتا ہوں پھر یہ نہ دیکھتا ہوں بلکہ عمر بھر تھا۔ اس میں کوئی کفارہ نہیں حضرت ابن عباس۔ مجاہد حسن۔ سفیانی۔ قتادہ۔ کمال وغیرہ کی لغو کی یہی تفسیر کرتے ہیں حضرت علیؓ کے نزدیک لغو وہ قسم ہے جو غصہ میں کہی جائے۔ سعید بن جبیر کے نزدیک وہ قسم ہے جو عینیت میں کھائی جائے۔ یہ مسئلہ کی ایک مام سی وضاحت تھی۔ اب حدیث ذیل کے بارے میں یہ امر قابل ملاحظہ ہے کہ یہ حدیث بظاہر مذہب شافعی کی ترجمانی کرتی ہے۔ مذہب شافعی کی امام محمد نے اپنی مؤلفی میں اس الجھن کو حدیث بظاہر مذہب کے کہ کائنات یہ الفاظ منہ سے نکالے اور اس کو یقین ہو کہ میں صحیح سمجھا ہوں۔ پھر بعد میں واقعہ اس کے خلاف ثابت ہو اور اس کا یقین غلط نکلتے۔ کیونکہ حنیفہ کے نزدیک قصد کو عین لغو میں داخل ہے۔ شافعی کے نزدیک نہیں۔ پھر یہ بھی کہ یہ امام صاحب ضعیف طریق سے مروی ہے۔ بہر حال امام صاحب کا مشہور مذہب اپنی جگہ صحیح مانا جائے گا ۛ

حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشة فی قول اللہ عز وجل لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم قالت هو قول الرجل لا والله و بلی والله مقام یعمل بہ علامہ متنا لا یعتقد علیہ قلبہ حدیثاً ۛ

حضرت عائشہ اللہ عز وجل کے قول لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم کی تفسیر میں فرماتی ہیں لغو یہ ہے کہ آدمی کہے لا والله و بلی والله اسکا الیہا کلام جس میں اس کا دل کسی بات پر (قسم) کا قصد کرے دگو یا کلیہ کلام کے طور پر اور ایک عادت کی بنا پر جس میں شوق سچا کہ چنداں دخل نہ ہو ۛ

بَابُ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْيَمِينِ

يَبْطُلُهَا

ابو حنيفة عن القاسم عن
ابيه عن عبد الله قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من حلف على
يمين واستثنى فله ثنياك

بَابُ ۱۵۲ - قَسَمٌ فِي اسْتِثْنَاءِ لَانِ

سے قسم باطل ہے!

حضرت عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے قسم کھائی
کسی بات پر اور استثنا کیا اس میں تو اس کے لئے
اس کی استثناء ہے یعنی استثناء راجح جائزگی اور
قسم منعقد نہ ہوگی

تشریح :- استثناء سے مراد انشاء اللہ کہنا ہے۔ اگر یہ قسم کے متصل ہی بولا گیا تو قسم کو لغو اور
بے معنی کر دے گا البوداؤد۔ نسائی۔ حاکم بن عمر سے بطریق صحیح یوں روایت لائے ہیں من حلف علی
یمین فقال انشاء الله فقد استثنى۔ یعنی جس نے قسم کھائی کسی چیز پر اور کہا انشاء اللہ تو اس کا استثناء
صحیح مانا گیا اور یمن منعقد نہ ہوگی

حماد بن ابیہ عن القاسم بن
عبد الرحمن عن ابیه عن ابن مسعود
قال من حلف علی یمین وقال ان شاء
الله فقد استثنى
تشریح :- گویا استثناء صحیح مانا جائے گا اور لغو قرار دی جائیگی۔ اسی لئے عام طور پر لوگ
انشاء اللہ ضرور استعمال کرتے ہیں کی گمانت نہ ہوں

شرعی حدود کا
بیان!

کِتَابُ الْحُدُودِ

بَابُ ۱۵۵ حُرْمَةُ الْخَمْرِ وَالْقَمَارِ

وغيرهما

ابو حنيفة عن مسلم عن سعيد بن
جبیر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم

بَابُ ۱۵۵ - شَرَابٌ، جَوَارٌ، اَوْرَاسٌ طَرَحٌ

کی دوسری حرام چیزوں کا بیان

حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر شراب

قال ان الله كره لكم الخمر والميسر
والنمر ما دوا لكوبة

تشریح :- حدیث میں لفظ کوبہ کی تفسیر بعض نے نر و شطرنج سے کی ہے اور بعض نے
سجھوٹے بلبل اور بر بلے بہر حال یہ سب چیزیں حرام ہیں۔ اسی طرح مزماران آلات کو شامل ہے
جو گانے بجانے کے کام میں آتے ہیں۔ مثلاً عود و طنبورہ وغیرہ۔ شراب و آلات طرب و غنا کی حرمت
پر بہت سی احادیث صحیحہ وارد ہیں۔ مسلم میں حضرت بریدہ سے یوں روایت ہے کہ جس نے نر و شتر کھلیا
اس نے گویا اپنا ہاتھ منتر کے گوشت اور خون سے آلودہ کیا۔ امام احمد حضرت ابی امام سے مرفوع حدیث
لائے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ اللہ نے مجھ کو عالم والوں کے لئے موجب رحمت اور سبب ہدایت
بنا کر بھیجا ہے اور مجھ کو حکم دیا ہے کہ میں دنیا سے آلات طرب و عیش۔ بت پرستی۔ صلیب پرستی اور
جاہلیت کو مٹا دوں۔ اور یہ کہ میرے رب نے اپنی عورت کی قسم کھائی ہے کہ میرا جو بندہ بھی شراب
کا ایک گھونٹ لے گا۔ میں اس کو ایسی مقدار میں پیپ بلاؤں گا۔ اور جو میرے ڈر سے اس کو چھوڑ دے
میں اس کو پاکیزہ نہروں سے سیراب کروں گا۔ فقہاء کرام اس پر طویل بحثیں لائے ہیں کہ جو گانا
آلات طرب سے بھیغالی ہو اور دیگر حرام چیزوں سے بھی پاک مثلاً عورت یا امر کی آواز کو اس میں کوئی
دخل نہ ہو اور کسی مسلم کی جو یا دین و مذہب کی توہین سے وہ بری ہو تو ایسا گانا جائز ہے یا نہیں۔
بعض اس کے جواز کے قائل ہیں اور اکثر اس کی کراہت کے۔ شراب و جوئے کی حرمت اور ان کی
برائی پر کئی آیات قرآنیہ ہیں مثلاً یسئلونک عن الخمر والمیسر انما الخمر والمیسر ابغض ما عند اللہ
والا زلما لایہ

بَابُ ۱۵۶ حَدِّ الشَّرْبِ وَحَدِّ الْقَمَرِ

بَابُ ۱۵۶ - شَرَابٌ نَوْشِیْ اَوْرَاسِیْ

کی سزا کا بیان!

یہی سے روایت ہے کہ ابن مسعود کے
پاس ایک شخص اپنے چمچے کو لایا جو بہت تھا۔ اور
نوشہ کی وجہ سے اس کی عقل گم تھی۔ آپ نے حکم دیا اس
کو قید کر دیا گیا یہاں تک کہ جب اس کا نشہ اترتا اور
سہمی سے آفاقہ ہوتا۔ تو حضرت ابن مسعود نے کوڑا
مگوا دیا اور اس کا منہ زنا کاٹ ڈالا اور اس کو زخم کیا۔
اور جلا دیا۔ اس کو کھڑک دیا۔ اس کی جلد پر چمچے
دینی اسکو لٹکا کے اور مارنے وقت اپنا ہاتھ اٹھا

ابو حنيفة عن یحییٰ عن ابن مسعود

قال اقلاد رجل با بن اخ له ثوان قد
ذهب عقله فامر به فحس
حتى اذا اصحا واما عن السكر
دعا بالسوط فقطع ثم رته ثورته
ودعا جلادا فقال اجلد لا علی
جلد لا وارفع يداك في جلدك
ولا تبداً اضبعيلك

نہ اشاعے کے اس کی بغلیں نظر آئیں۔ ساتویں یہ کہ ولی اور سرپرست پر چھوٹے کی تربیت اور اس کی تعلقات و دینی و کجہ مجال و درخور و پرداخت لائے ہوئے اور اگر وہ اپنا یہ فرض نہ سمجھ لایا تو عند اللہ وہ قابل ملامت و سزا ہے۔ آٹھویں یہ کہ اگر شرابی کے منہ سے شراب کی بواقی ہو تو وہ لگائے کے لئے بیوقوف کافی ودانی ہے۔ نویں یہ کہ اگر شرابی کے منہ سے شراب کی بواقی ہو۔ دسویں یہ کہ امام وقت کا مجرم کی سزا ہے دھکا پانا اور دروہوس کرنا ایک مستحق فعل ہے نہ حکم جاری کرنے میں کوئی بے جا نرمی و رعایت۔ گیارہویں یہ کہ امام کی پیشین گوئی میں مجرم کو جہنم کرنے سے پہلے لوگوں کو چاہئے کہ حتی الوسع درگزر اور چشم پوشی سے کام لیں۔ بارہویں یہ کہ معاملہ جب امام کی پیشین گوئی میں ہو کر یا یہ ثبوت کو پہنچ جائے اور براہ راست کی کوئی مشکل باقی نہ رہے تو پھر امام کے لئے کسی طرح روائی نہیں کہ درگزر سے کام لے و در حد کے جاری کرنے میں ٹال مٹول کئے۔

بَابُ فِي مَا يَقْطَعُ فِيهِ الْيَدُ! بَابُ - وَهُوَ مَقْدَارُ مَالِيَّةٍ حَسِّنَ فِي

باعتد کاٹا جاتا ہے!

البو حنيفة من القاسم من أبيه
عن عبد الله قال كان يقطع اليد على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم في عشر دراهم
وفي رواية إنما كان القطع في
عشرة دراهم

تشریح :- اس میں اختلاف ہے کہ کم از کم کتنی مالیت کی چوری پر باعتد کاٹا جائے امام شافعی کے نزدیک کم از کم پانچ درہم کی مالیت پر باعتد کاٹا جائے گا۔ خواہ وہ تین درہم کی قیمت کا ہو یا اس سے کم یا اس سے زیادہ امام مالک و احمد کے نزدیک ربع درہم کی مالیت پر نہ اس سے کم میں ہاقتد کاٹا جائے گا۔ ان کے پیش نظر ابی عمر کی وہ حدیث ہے جو حنفیوں میں الفاظ لائے ہیں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قطع ما دقانی مین قيمة ثلاث دراهم کا حضرت نے ایک چور کا باعتد کاٹا ایک ڈھال کی چوری پر جو تین درہم کی قیمت کی تھی۔ یا عائشہ کی حدیث کہ وہ بھی صحیحین میں ہیں الفاظ مروی ہے۔ لا يقطع يدا السارق الا في دبر دينار فصاعدا کہ نہ کاٹا جائے چور کا باعتد مگر جو تھاقی و دینار یا اس سے زیادہ ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں دینار بارہ درہم کا تھا۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کم از کم دس درہم کی مالیت کی چوری پر باعتد کاٹا جائے گا۔ اس سے کم میں نہیں۔ ان کے مسلک کی دلیل میں کئی صحیح احادیث مرفوعہ اور موقوفہ موجود ہیں۔ احادیث میں یہی حدیث ہی ثبوت اور حجت کہ دس درہم کی قیمتی چیز میں باعتد کاٹا جاتا ہے۔ مصنف عبد الرزاق میں ابن مسعود سے روایت ہے۔ لا يقطع

اليد الا في دينار او عصى كدراهم کہ ہاقتد نہیں کاٹا جاتا مگر ایک دینار یا دس درہم میں۔ پھر سب امر کے نزدیک آنحضرت سے ثابت ہے کہ آپ نے جن (ڈھال) کی چوری میں باعتد کاٹا ہے۔ اختلاف بعض اس میں ہے کہ جن کی قیمت انجناب کے عہد میں کیا تھی۔ دس درہم ہے کہ اس کی قیمت ماننے والے حدیث ابن عمر یا اس کے مثل حدیث پیش کرتے ہیں اور اس پر اپنے مذہب کی بنیاد رکھتے ہیں۔ اور حنفیہ کے سامنے وہ روایات ہیں جو کتب صحاح میں بطریق متعذرہ وارد ہیں۔ مثلاً ابن عباس کی حدیث جو ابو داؤد میں بطریق عظام مروی ہے۔ قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا رجل في مئة قيمة دينارا و عشري دراهم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کا باعتد کاٹا ایک ڈھال کی چوری میں جس کی قیمت ایک دینار یا دس درہم تھی حاکم مستدرک میں اس حدیث کو لاکر کہتے ہیں کہ بشرط مسلم پر صحیح ہے۔ طحاوی بھی اس کو لائے ہیں اور ابن عبد البر بھی تہذیب میں اس کی روایت کرتے ہیں۔ غرض یہ حدیث بکثرت طرق صحیح ہے۔ پھر حضرت ابن مسعود سے عطا اور مہاجر دو کے طریق سے لسانی میں روایتیں ہیں۔ جن کے الفاظ یہ ہیں۔ لع يقطع النبي صلى الله عليه وسلم السارق الا في ثمن المئتين او مئتين دينار کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کا باعتد نہیں کاٹا مگر ڈھال کی چوری میں جس کی قیمت ان دونوں ایک دینار تھی۔ ایمن کی حدیث میں یہ رقم نکالتے ہیں۔ کہ امین کے بارہ ہا اختلاف ہے کہ یہ کون ہیں صحابی تھے یا تابعی۔ صحابی ہونے کی ضرورت میں یہ جنگ حنین میں شہید ہوئے یا آنحضرت کے وصال کے بعد بھی بقید حیات تھے۔ اس وقت ہم اس کی مزید تحقیق میں نہیں کلنا چاہتے۔ صرف اس قدر کہتے ہیں کہ اگر ان کو صحابی مانا جائے۔ تو یہ حدیث مرفوعہ حدیث ثابت ہوئی۔ اور اگر تابعی بھی کہا جائے تو حدیث مرسل منقطعی۔ جو احناف و جمہور علماء کے نزدیک بلا شک قابل قبول اور معتبر ہے کیونکہ یہ ثقہ تو ضرور ہیں جیسا کہ ابوزرعد جیسے جلیل القدر امام ابن حبان وغیرہ نے اس پر تصریح کی ہے۔ مزید برآں حدیث امین کی تائید حضرت ابن عباس کی حدیث سے ملتی ہے جو اس حدیث کی صحت پر چار جامہ لگاتی ہے۔ علاوہ ان ابی بنی ثقیف انجی مصنف میں عبد اللہ بن عمرو بن عاص سے روایت لائے ہیں کان ثمن الجن عشري دراهم کہ ڈھال کی قیمت دس درہم تھی۔ لہذا ان روایات کے پیش نظر ماننا پڑے گا۔ کہ ربع دینار کی احادیث جو صحیحین میں وارد ہیں وہ ملحوظ ہیں۔

امول شرعیہ کے رو سے مذہب حنفیہ کی حقیقت کا انکشاف ہوتا ہے کہ یہ معاملہ بہر حال محدود کا ہے۔ اگر کوئی تعصب کی پٹی انکھول پر مامور کو ان تمام روایات کی صحت میں کلام کرے تو کم از کم یہ روایات اس کے نزدیک معاملہ حد میں شک تھی یا ضعف تو ضرور پیدا کر دیں گی۔ کہ کہ سے کم نصاب سرفرو دس درہم میں تا تین درہم اور ربع دینار۔ اور آئندہ اخبار سے یہ اصول ثابت ہے کہ حد و شہادت سے دور ہو جاتی ہیں۔ اور ان میں احتیاطی پہلو ملحوظ رہتا ہے۔ یہاں بھی شبہ بڑا اور اس جگہ احتیاطی پہلو زیادتی یعنی دس درہم میں ہے۔ نہ ربع دینار یا تین درہم میں۔ لہذا دس دینار ہی کا مذہب درست ہے تاہم ربع دینار بھی یہاں قیاس آرائی کرتے ہیں اور ایک امام اصول کو پیش نظر رکھتے ہیں جس کا اصل

یہاں کوئی قطع نہیں طرح کہ ان کے مذہب کا زیادہ تر مدار تقن مبتن (دو حال) ہے کہ اس کی قیمت اس مختصر تہ کے زمانہ مبارک میں کیا تھی نیزین ورم جلیا کہاں کا مذہب ہے، یاد دس ورم جو احناف کا مسلک ہے کہتے ہیں۔ کہ اختلاف کے وقت اقل تعداد پر عمل کرنا لازمی ہے۔ جو تعینی آنا ہے۔ اور اقل تعداد یہاں تین ورم ہیں تو ایسا ہی مگر حدود میں یہ اصول زیر عمل نہیں، اگر حدود میں یا مول عمل میں لائیں گے تو حدود کا شکبہ کس جاکے گا۔ مجرم کی خلاصی۔ رہائی۔ و سجات کے راستے بند ہو گئے۔ جو حکم شرع کے بالکل برخلاف ہے۔ چنانچہ متعل حدیث میں اس کا بیان آ رہا ہے۔ بلکہ حدود میں معاملہ برعکس ہے کہ اس میں درگزر۔ معافی۔ چشم پوشی اور سخی الواسع اعراض برتا جاتا ہے۔ سخی کہ شہر سے حد منعم ہو جاتا ہے۔ تین سے بیکر دس ورم تک شہر ہی ہے اور درگزر و اعراض کا سبب دس ورم پر حد ہے۔ اور اس کے بعد شہر کی کوئی گناہ نہیں۔

بَابُ دَرَمِ الْحُدُودِ! باب ۱۵۱ حدود کے دور کے بارے

کتابیان !

ابو حنیفہ: عن مقم عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أدركني الحاد ود بالشيئها
تشریح: یہ حدیث پر اختلاف الفاظ عبارات سے کتب صحاح میں موجود ہے۔ بہر حال یہ
اتفاق مسکبہ کہ شہادت سے حدود مل جایا کرتی ہیں۔ ابن ابی شیبہ۔ ترمذی۔ حاکم۔ بیہقی حضرت
اس مضمون کی حدیث لائے ہیں کہ جہاں تک ہو سکے مسلمانوں سے حد کو ٹالو۔ اگر مسلمان کے لئے نہ ہو
کا کوئی پہلو دیکھو اس کو چمکا کر ادا دو۔ اس لئے کہ امام کا معافی میں خطا کرنا منکر اچھے میں خطا کرنے سے
بہتر ہے۔ دارقطنی۔ بیہقی حضرت علی سے اس مضمون کی حدیث لائے ہیں کہ حدود ٹالو۔ مگر بغیر ثبوت
امام کے ہے حدود کا ترک جائز نہیں۔ ابن ماجہ میں حضرت ابی ہریرہ رضی عنہ یوں روایت ہے کہ
منزلوں کو ٹالو۔ جہاں تک ملنے کا موقع مل سکے۔ اس مسئلہ کی قدر سے تشریح گذشتہ حدیث
میں گذری ہے۔

باب ١٥٩ الرجم للزاني المحصن!

البر حنيفة عن علقمة عن ابن
سويد عن أبيه إن كماع بن مالك
أقضى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
إن الآخر قد ذفى ناقره عليه الحمد
فردك رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثلاثاً قال الثانية فقال له مثل ذلك
ثلاثاً قال الثالثة فقال له مثل ذلك
ثلاثاً قال الرابعة فقال إن الآخر قد ذفى
ناقره عليه الحمد فأله عند أصحابه
هل تذكر من عقله -
قالوا -

قال انطلقوا به فارجموا له
قال فانطلق به فرجموا بالحجارة
فلما ابطأ عليه القتل انصرف
الى مكان كثير الحجارة فقام فيه
فأتاه المسلمون فرجموه بالحجارة
حتى قتلوه فبلغ ذلك النبي صلى
الله عليه وسلم فقال هلا خليتو
سبيلي فاختلف الناس فيه
فقال قائل هذا ما عزا اهلك نفسه
وقال قائل اذ ارجوا ان يكون توبة
فقال لقد تاب توبة لوتأبها ثم
من الناس قبل منه
فلما بكتم ذلك قوموا طمعوا
فيه فأتوه ما يصنع بجسده

حضرت بریدہؓ نے روایت سے کہ ماغزین
مالک بنی صلی اللہ علیہ وسلم کھیرت میں آیا اور کہا کہ اس
بھلائی سے دور افتادہ نے زنا کیا ہے۔ آپ اس
پر مد قائم کیجئے۔ آنجناب نے اس کو رد فرمایا۔ پھر
دوبارہ آیا اور اپنی پہلی بات دہرائی۔ آپ نے پھر اس
کو رد فرمایا۔ پھر تیسری بار کہ اپنے اسی اقرار جرم
کا اعادہ کیا۔ آنحضرت نے اس کو پھر رد فرمایا۔ پھر
چوتھی بار کہ کہا کہ بھلائی سے دور افتادہ نے زنا کیا
ہے آپ اس پر مد قائم کیجئے۔ اس پر آپ نے اپنے اصحاب
سے اس کی حالت دریافت فرمائی کہ یہ تو ماغزین نہیں ہے
سب نے کہا جی نہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ اس کو
لے جا کر سنگسار کر دو کیونکہ وہ شادی شدہ تھا،
بریدہ کہتے ہیں کہ پھر اس کے مرنے میں دیر ہوئی تو
وہ اس مقام کو سمیٹ کر زیادہ پتھری زمین میں جا
کھڑا ہوا کہ وہ مہلک جائے مسلمانوں نے اس کو پھینکا
کیا اور پتھروں سے اس کو رجم کر کے مارتا لایہ بنی
صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی تو آپ نے فرمایا کہ تم نے اس کا پھینکا
کیونکہ تم جہاد (جہاد) اپنی جگہ سے تھا کہ نکلا، لوگ
ماغز کے بارہ میں مختلف اقوال مرنے کسی کہنے والے نے
کہا کہ ماغز نے اپنی جان خود ہلاک کی بعض لوگ نے ہم کو
امید سے کہ اس کے لئے توبہ ہوگی یہ باتیں آپ کے ملک
پہنچیں تو آپ نے فرمایا کہ ماغز نے جو توبہ کی
ہے کہ اگر لوگوں کی حما میں بھی یہ توبہ کریں تو توہل
ہو۔ لوگوں تک جب آنجناب کا یہ فرمان پہنچا تو ماغز
کے حق میں مدد خواہ کئے گئے پھر آپ سے دریافت

قال اصنعوا به ما قهنتكم
بموتاكم من الكفن والصلوة عليه
والدفن قال فانطلق به اصحابه
فصلوا
وفي رواية قال افي ما عن بن مالك
رسول الله صلى الله عليه وسلم وافر
بالزنا فرددوا ثم عادوا فزنا
فرددوا ثم عادوا فزنا فرددوا
ثم عادوا فزنا فرددوا
النبي صلى الله عليه وسلم هل تكونون
من عقله شيئا قالوا لا قال فامر
به ان يرجع في موضع قليل الحجارة
قال فابطل عليه الموت فانطلق يخطب
الى موضع كثير الحجارة واتبعه الناس
فخرجوا حتى قتلوه ثم ذكروا
ثنا له لرسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لو اخليتو سبيله قال فاستاذن
قومه رسول الله صلى الله عليه وسلم
في دفنه والصلوة عليه السلام لقد
تاب توبة لوقا بها فامر من الناس فقلل منها
وفي رواية قال لما امر
النبي صلى الله عليه وسلم بما
يلعن بن مالك ان يرجع في
موضع قليل الحجارة فابطل عليه
القتل فذهب به مكانا
كثيرا الحجارة واتبعه الناس حتى
رجعوا فبلغ ذلك النبي صلى
الله عليه وسلم قال اخليتو
سبيله

کیا کہ اس کی میت کو کیا کیا جائے۔ آپ نے فرمایا
کہ جو اپنے مردوں کے ساتھ کرتے ہو اس کے ساتھ
کر و اس کا کفن و دفن کرو اور اس کی نماز پڑھو جو
کتنے ہیں کہ پھر لوگ اس کو لے گئے اور اس کی نماز پڑھی
اور ایک دعائیت میں یوں سے کہ ما عن بن مالک
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ میت میں کیا اور نماز اقرار
کیا۔ آپ نے اس کو روک دیا پھر اس نے دوبارہ نماز
کا اقرار کیا۔ آپ نے پھر دفرمادیا پھر اس کا اقرار
کیا۔ اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا اس کی
عقل میں کوئی فتور ہے؟ لوگوں نے کہا جی نہیں بریدہ
کہتے ہیں کہ آپ کے حکم دیا کہ تم پتھری زمین میں ہی
کیا جائے۔ کتنے ہیں کہ جب اس کے مرنے میں دیر گئی تو
وہ زیادہ پتھری زمین میں کیٹھن جھاگ کھڑا کر لوگوں
نے اس کا پھینکا کیا اور اس کو وہاں رجم کر کے مار ڈالا
اسی واقعہ کا ذکر لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے کیا آپ نے فرمایا کہ تم نے اس کا پھینکا کیوں دھڑوا
بریدہ کہتے ہیں کہ ان کی قوم نے اسے سختی سے اس سے
دفع اور نہانے کے بارے میں پوچھا۔ آپ نے ان کو اس
کی اجازت دی اور فرمایا کہ اس نے ایسی توبہ کی کہ اگر
لوگوں کی جماعتیں وہ توبہ کرتیں تو قبول ہوتی؟
ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ بریدہ
کہتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ما عن بن مالک
کے بارے میں رجم کئے جانے کا حکم دیا تو وہ کہہ پتھر
کی زمین میں جا کھڑا ہوا۔ پھر جب اس کی موت میں
دیر ہوئی تو زیادہ پتھروں والی زمین میں چلا گیا اور
لوگ اس کے پیچھے ہو گئے۔ یہاں تک کہ اس کو رجم
کر ڈالا۔ یہ قصہ سختی کے گوش مبارک میں چڑھا
تو آپ نے فرمایا کہ تم نے اس کا راستہ کیوں نہیں سمجھا
یعنی اس کو جانے دیا نہ بنا؟

وفي رواية لما هلك ما عن بن
مالك بالوجه اختلف الناس
فيه
فقال قاتل ما عن اهلك نفسه
وقال قاتل تاب
فبلغ ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لقد تاب فوجة
لوقا بها صاحب مكس لقبيل
او تابها فنام من الناس لقبيل
منهم

وفي رواية جاء ما عن بن مالك
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو جالس فقال يا رسول الله افي زينة
ناقرا الحد على فاعرض عنه النبي
صلى الله عليه وسلم قال ففعل
ذلك اربع مرات كل ذلك يردد
النبي صلى الله عليه وسلم ويغير من
عنه فقال في الرابعة انك رقت
من عقل هذا شيئا قالوا ما فعلكم
الا عاقلوا وما فعلوا الا خيرا
قال فاذهبوا به فانهم جسدوا
قال فذهبوا به في مكان قليل الحجارة
فلما اصابت به الحجارة جزع قال فخرج
يشد حتى اقي الحرة فثبت لهم قال
فمروا بجلا ميناها حتى سكنت
قال فقالوا يا رسول الله ما عن حين
اصابت به الحجارة جزع فخرج يشد
فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو اخليتو سبيله قال
فاختلف الناس في امره فقال

اور ایک روایت ان الفاظ میں ہے کہ ما عن
جب رجم سے ہلاک ہوا تو لوگ اس کے بارے میں مختلف
باتیں کرنے لگے۔ کسی کہنے والے نے کہا کہ ما عن نے
اپنی جان خود ہلاک کی۔ اور کوئی کہنے والا کہ ما عن
نے اس طرح توبہ کی۔ یہ باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم تک پہنچیں۔ آپ نے فرمایا کہ ما عن نے ایسی توبہ
کی کہ اگر وہ توبہ کوئی چٹکی لینے والا کہے تو قبول
ہو۔ یا لوگوں کی جماعتیں ایسی توبہ کریں تو قبول ہو
جائے؟

ایک روایت میں یوں وارد ہے کہ ما عن بن
مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا جب
کہ آپ بیٹھے ہوئے تھے اور کہا کہ یا رسول اللہ میں نے
زنا کیا ہے مجھ پر حد جاری کیجئے۔ اس سے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے چہرہ مبارک پھیر لیا۔ بریدہ کہتے ہیں کہ پھر اس نے
چار مرتبہ ایسا ہی کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر بار اس کو
واپس قہقہے اور ہنسنے پھیرتے۔ چوتھی بار آپ نے
لوگوں سے دریافت فرمایا کہ کیا قسم اس کی عقل میں کوئی
فتور پاتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ حضرت تم تو اس
کو عقلمند اور اچھے بھائی کرو اور والا سمجھتے ہیں آپ نے
فرمایا کہ اس کو لے جاؤ۔ اور رجم کرو۔ بریدہ کہتے
ہیں کہ اس کو رجم پتھری زمین میں لے گئے۔ جب
اس کو پتھر لگا تو بہت گھبرا ہوا اور جھاگ کھڑا کر ڈالا۔
زیادہ پتھری زمین میں کیٹھن جھاگ کھڑا کر ڈالا۔
لوگوں نے اس پر سیسے پھینک دیے۔ یہاں تک کہ وہ
وہیں ٹھنڈا ہو گیا۔ پھر لوگوں نے اسے سختی سے مارا کیا
کہ یا رسول اللہ سب ما عن کے پتھر لگا تو گھبرا ہوا اور نکل پڑا
کھڑا ہوا۔ آپ نے فرمایا کہ یوں نہیں ہانپنے لگتے ہیں۔ کچھ
لوگوں نے اس کے بارے میں مختلف باتیں بنائیں ایک

طائفة هلك ماعز واهلك نفسا و
وقالت طائفة بل تاب الى الله توبة
لوقت كما قام من الناس لتقبل منهم
قالوا يا رسول الله فما نضمر به قال
اصنعوا به كما تصنعون موتا كره
من القتل والكفن والحنوط
والصلوة عليه والدفن وقد روي
الحديث بروايات مختلفة نحو ما
تقدم

جماعت نے کہا کہ ماغر ہلاک ہوا اور اس نے خود
اپنے تین ہلاک کیا۔ ایک گروہ بولا کہ اس نے اللہ کے حضور
میں مقبول توبہ کی۔ اگر وہ توبہ لوگوں کی جماعت میں بھی
کرتیں تو درجہ قبولیت کو پہنچتی۔ اس کی قوم نے
دریافت کیا کہ یا رسول اللہ اس کی لاش کو کیا کریں۔ آپ
فرمایا کہ جو تم اپنے مردوں کے ساتھ کرتے ہو۔ وہی
اس کے ساتھ کرو۔ مثلاً غسل۔ کفن۔ خوشبو۔ نماز۔
اور دفن میں۔ ساری یہ حدیث مختلف طرق سے
سب سابق مروی ہے

تشریح :- اس حدیث میں چند نہایت اہم مسائل بیان ہوئے ہیں۔ پہلا یہ کہ آیت قرآنی الزانیہ
والزانی فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة۔ کہ زانی عورت و مرد ہر ایک کو سو کوڑے لگاؤ۔ موصوفین
(شادی شدہ) وغیرہ موصوفین کے لئے کوڑے ثابت کرتی ہے۔ مگر آیت الشیخہ والشیخة اذا زنا فاد
جوهما البتة کہ محض نمر اور محض عورت جب زنا کریں تو سزا کر دو ان کو ضرور جو اجماع امت
منسوخ التلاوت ہے۔ اور حکم میں باقی اور محض کے لئے رجم ثابت کرتی ہے گویا آیت منسوخ نہایت
کے لئے ہے اور آیت جلد کنوارے کے لئے پھر احادیث متواترہ و مشہورہ آیت منسوخ کی زبردست
تائید کرتی ہیں۔ بلکہ خود احادیث رجم بوجہ تواتر و شہرت اس کی صلاحیت کہتی ہیں کہ آیت قطعی الدلائل
پر زیادتی کر سکیں۔ مثلاً حدیث ذیل ہی شہرت کی حد کو پہنچ چکی ہے اور یہ حضرات عبادہ بن صامت
ان عباس۔ ابی ہریرہ۔ ابی سعید بریدہ ابن الخصب الاسلمی۔ جابر بن عبد اللہ حبیبہ حبیبہ حبیبہ حبیبہ
عظیم الشان صحابہ مروی ہے اور اس سے کتاب التذکرہ زیادتی جائز ہے۔ کتب صحاح میں حضرت
عمر کا نظریہ نقل ہے کہ آپ تم گناہ کرتے ہیں کہ اگر لوگوں کے یہ کہنے کا خطرہ نہ ہوتا کہ عمر نے قرآن پر
زیادتی کی تو البتہ اس آیت الہیہ والشیخة اذا زنا فاد جوهما البتہ میں کلمہ ڈالتے۔

دوسرا مسئلہ یہ امر بحث طلب ہے کہ زانی کا چار بار اقرار زنا نہ کر کے لگائے جانے کیلئے
ضروری ہے یا ایک ہی مرتبہ کا اقرار کافی ہے۔ امام مالک مشافعی ایک ہی مرتبہ اقرار کو حد لگانے کے
لئے کافی جانتے ہیں۔ وہ ان کے مذہب کی بنیاد و احادیث ہیں۔ جن سے اقرار میں بظاہر کسی تلافی
کا پتہ نہیں چلتا۔ ایک غامض حدیث کہ وہ بھی ماعز بن مالک کی طرح آنحضرت کے سامنے زنا کا
اقرار کر چکی تھی۔ غامض کے ایک ہی اقرار پر اس کو آنجناب کے حکم سے رجم کیا گیا۔ دوسری
وہ حدیث جو حدیث عقیف کے نام سے مشہور ہے کہ اس میں کنوارے زانی پر آپ نے سو کوڑوں
اور سال کی جلا وطنی کی سزا جاری فرمائی۔ اور عورت کے لئے حضرت انیس کو حکم دیا کہ اس سے اقرار کرو
اگر وہ اقرار کر لے تو اس کو رجم کر دو۔ چنانچہ اس میں آنحضرت نے چار بار اقرار لینے کی شرط نہیں لگائی۔

معلوم ہوا کہ چار بار اقرار کی ضرورت نہیں۔ ورنہ آپ ضرور تشریح فرماتے۔ امام ابو حنیفہ و امام احمد اور
اہل کو فرماتے ہیں کہ اس کے قائل ہیں کہ حد لگائے جانے کے لئے زانی کا چار بار اقرار ضروری ہے۔ ان کی توفیق
ماعز بن مالک والی حدیث ہے۔ جو کتب صحاح میں مختلف طرق سے مروی ہے۔ اس میں ہے کہ آنحضرت
نے مجرم سے چار بار اقرار لیا۔ پھر حد جاری کئے جانے کا حکم صادر فرمایا۔ پس اس میں قابل غور بات یہ
ہے کہ آخر کیا آنحضرت کے لئے یہ ممکن ہے کہ آپ جرم ثابت ہو جانے پر حد کے جاری کرنے میں تاخیر
فرمائیں۔ وہ حد جو ثبوت جرم پر فوری صیغہ میں واجب ہوتی ہے اور اس کے اجراء میں تاخیر کسی طرح
گنجائش نہیں۔ لامحالہ یہی کہنا پڑے گا کہ ایک یا دو یا تین بار اقرار سے آنحضرت کے نزدیک جرم ثابت نہیں
ہوا تھا۔ جب چوتھی بار اقرار سے جرم زنا ثابت ہوا تو آپ نے فوراً اس پر سزائے رجم جاری فرمائی۔ اور
یہی نہیں بلکہ اس حدیث کی بعض روایات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آنجناب نے ایک ہی مجلس میں چار
اقرار کو آنجناب سے رو فرمایا۔ پھر دوسرے دن آیا اور اقرار کیا۔ آپ نے اس کی قوم سے تصدیق فرمائی کہ یہ سب
تو نہیں ہے قوم نے کہا کہ یہ تو اچھا بیلا ہے۔ پھر تیسری بار آیا اور انبیا ہی ہوا۔ پھر چوتھی بار جب آیا۔ تو اس کو
رجم کیا گیا۔ احمد اسحق اپنی اپنی سندوں میں اور ابن ابی شیبہ اپنی مصنف میں ابی بکر سے یہی حدیث لکھے ہیں۔
جس میں ہر بار چارہ کا لفظ ہے۔ جس طرح حدیث ذیل میں اتی کا۔ ترمذی و ابی یوسف و ابی حنیفہ و ابی حنیفہ
ہیں کہ وہ جاکر پھر آیا۔ ابن النہاس نے اس کی تصریح کی ہے۔ اسی لئے احناف اس کے قائل ہیں کہ چار بار اقرار
بھی چار مجلسوں میں ہونا چاہئے۔ لہذا سبب حقیقت ہے تو کس طرح باور کیا جاسکتا ہے کہ آنحضرت
مختلف چار مجلسوں تک اجراء کے حد کو ملتے رہتے۔ اور اس میں اس قدر تاخیر ہوئی۔ اب یہ حدیث
عیف کا قصہ تو وہ ابتداء اسلام کا ہے جب آپ نے پہلی بار لکھا ہے۔

تیسرا مسئلہ یہ کہ مدغم کر کے لئے توبہ شمار ہوتی ہے اور اس کیلئے کفارہ گناہ ہو جاتی ہے۔ اور توبہ
اندوہی سے اس کو سبکدوش کر دینے یا یہ کہ توبہ اندوہی کا بار پیرا ہوتی رہتا ہے اور اس کے گناہ
کا کفارہ نہیں ہوتی۔ احناف ان میں سے دوسری حق کے حامی ہیں۔ ان کے نقطہ خیال کے تحت حد کا
مقصد مجرم کو دیکھ دینا اور دوسروں کو عبرت دلانا ہے۔ اور اس کے واسطے سے نظام عالم میں درست
و اصلاح پیدا کرنی ہے۔ کہ حد کو کے خوف سے نبی نوع انسان ایک دوسرے کی ایذا رسانی عیصت دہی
سے دست کش رہیں اور اس و امن و چین و مسرت کی زندگی بسر کریں۔ مواخذہ آخر دی اور عالم آخرت
کی بازی پس اس کے ذمہ بدو بتور باقی رہتی۔ جس سے سبکدوشی اس کو بھی توبہ سے حاصل ہو سکتی ہے اور
ان کے اس خیال کی بنیاد لغو من قرآنیہ ہے۔ جو صاف گمراہی کی حد و گناہ کا کفارہ نہیں۔ مثلاً
ممدو فی القذف جس پر تہمت لگانے پر حد لگائی جاسکے۔ کے بارہ میں فرمایا اولئک هم الغاصون
الذین تابوا لک وہ ہا غاصی ہیں۔ مگر وہ جنہوں نے توبہ کی۔ یا قطع الطریق در اہل زنا کے متعلق ارشاد ہوا
اولئک لہم عذرت فی الدنیا و لہم فی الاخرۃ عذاب عظیم الا الذین تابوا لک ان کے لئے دنیا میں عذرت ہے
اور آخرت میں بڑا عذاب مگر وہ جنہوں نے توبہ کی کہ یہاں ملا توبہ چھوٹا ہے۔ لہذا سبب منشاء کلام

آپس یہ ہوا۔ تو وہ حدیث قابل تبویل ہوگی جو حد کو تو یہ کام اور وقت قرار دیتی ہے اور اس کو کفارہ گناہ ٹھیکرتی ہے تاکہ آیات قطعیہ اللہ تعالیٰ نے معنی پر برقرار رہیں۔ شلاً حدیث ذیل میں اس کا شبہ ہوتا ہے کہ مرد زانیہ کو یہ ہے تو ہم اس کو اس پر معمول کر دیں گے کہ بوقت مناجہر ہونے تو یہ کی جاتی۔ اور بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ مجرم یہاں ایک پیکر ذامت بنا ہوا ہے۔ جس کے ہر رنگ و پہلے سے توبہ آشکارا ہے۔ کیا عجب ہے۔ بلکہ بہت ممکن ہے کہ بوقت حد اس نے توبہ کی ہو۔ جس کو توبہ کی تشریح آنجناب نے نہایت پراثر طریقہ سے فرمائی۔ چنانچہ مسلم کی حدیث سے اس ملک کا پختہ ثبوت ملتا ہے جو وہ حضرت برید سے لائے۔ جس کا مضمون اس طرح ہے کہ معاذ کرام بیٹھے ہوئے تھے کہ حضرت تشریف لائے۔ اور سلام کر کے بیٹھ گئے۔ پھر فرمایا کہ ماغزن مالک کے لئے گناہ کی معافی چاہو۔ جب حد کے بعد استغفار کی گنجائش رہی تو حد معافی گناہ کا سبب کیسے بن سکتی ہے۔ پھر چوری کے بارہ میں ابوداؤد میں ہے کہ چور کے قطع دیکر بعد ایک چور کو بلوایا۔ اور ارشاد فرمایا کہ توبہ واستغفار کر اس نے توبہ کی۔ پھر اُسے بھی اس کی توبہ منظور ہونے کی دعا فرمائی۔ اسی طرح صحیحین میں طریق عائشہ سے مروی ہے کہ فاطمہ الضمریہ نے جو جو حدیں توبہ کی سارے حد میں توبہ ہوتی تو پھر جدید توبہ کی کیا ضرورت تھی۔ یہاں ایک ابن اسحق کی سمجھ میں آئی ہے۔ وہ یہ کہ جو قابل حد مجرم خود اقرار اپنے جرم کا کر لے اور سزا کا طلب گار ہو تو یہ اس کے لئے بمنزلہ توبہ کے ہے اور اس کو جرم میں مانو ذکر کے اس پر جرم ثابت کیا جائے تو اس کے لئے توبہ ضروری ہے۔

بَابُ قَتْلِ الْمُسْلِمِ بِالذِّمِّيِّ

قَصَاصًا

ابو حنیفہ من ربيعة عن ابن
البيہقي قال قتل المسلم بالذمي
و مسلم مسلما معا حد فقال انا احق
من ادنى بذمتہ

تشریح :- اہل ذمہ کی جانوں اور مالوں کی حفاظت۔ وہ بیکہ بھال مسلمانوں پر لازم ہے بشرطیت
کایہ ایک صاف مسئلہ ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ کی رو سے ان کے مالوں کے چور کا پتہ لگایا جاتا ہے۔ ان کی
حد تو اس سے زیادہ کرنے والے پر حد نہ لگائی جاتی ہے۔ ان پر جو بھی تہمت لگنے پر حد قذف
لگائی جاتی ہے۔ چنانچہ یہ قصاص بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ اور احناف کا مسلک یہی ہے۔

کتاب الجہاد

بَابُ حُرْمَةِ خِيَانَةِ الْقَاعِدِينَ عَلَى نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ

جہاد کا بیان !
باب - مجاہدین کی عورتوں سے
پیچھے رہ جانے والوں کا خیانت
کرنا حرام ہے !

ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
جعل الله تعالى حرمة نساء الجاهدين
على القاعدین بحرمة امهاتهم وما من مجل
من القاعدین یغوی احد امن المجاہدین
فی اهلہ الا قیل لہ یوم القیمة اتقص
فما ظنکھ

تشریح :- یہ حدیث مجاہدین کے درجہ دوم تہ کو واضح و آشکار کرتی ہے۔ اور بتاتی ہے کہ ان کے
تعلل کو مجاہدین کی کس قدر پاسداری اور کتنا لحاظ منظور ہے کہ ان کی عورتوں کو احترام و عزت و حرمت
جنگ و ناموس میں جہاد میں نہ جانے والوں کے لئے ان کی ماؤں کے برابر ٹھہرایا۔ اور اگر کوئی خیانت
کرے تو آخرت میں مجاہد کو قصاص لینے کا پورا اختیار دیا جائے گا۔ اور یہ خیانت معاشرہ کا سب سے
بڑا جرم ہے اس سے بچنا بہت ضروری ہے۔

بَابُ الْوَصِيَّةِ لِلْبُعْثِ بِالْمَهْمَاتِ

ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن
برید عن ابیہ قال کان رسول الله
صلی الله علیہ وسلم اذا بعث جنديا

حضرت ابن بريدہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
سرت مجاہدین کی عورتوں کی ان لوگوں پر جو جہاد میں
نہیں جاتے شل حرمت ان کی ماؤں کے۔ اور جو بھی
شخص جہاد میں نہ جائے اور کسی مجاہد کے خیال میں نہ
کرے تو بروز قیامت مجاہد کے کہا جائیگا کہ اس نے
اپنا قصاص لے لے۔ پھر اب کیا گناہ ہے تہارا؟
تشریح :- یہ حدیث مجاہدین کے درجہ دوم تہ کو واضح و آشکار کرتی ہے۔ اور بتاتی ہے کہ ان کے
تعلل کو مجاہدین کی کس قدر پاسداری اور کتنا لحاظ منظور ہے کہ ان کی عورتوں کو احترام و عزت و حرمت
جنگ و ناموس میں جہاد میں نہ جانے والوں کے لئے ان کی ماؤں کے برابر ٹھہرایا۔ اور اگر کوئی خیانت
کرے تو آخرت میں مجاہد کو قصاص لینے کا پورا اختیار دیا جائے گا۔ اور یہ خیانت معاشرہ کا سب سے
بڑا جرم ہے اس سے بچنا بہت ضروری ہے۔

باب - اس وصیت کا بیان جو لشکر وغیرہ بھیجتے وقت کی جاتی

حضرت بريدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی لشکر یا کوئی سپرد
وہ بھیجتے تو اس کے امیر کو وصیت فرماتے خاص کر

فَان كَانَ اثْبَتَ فَاضْرُوعَهُ
فَوَجَدَ فِي كِتَابِ اثْبَتَ فَاضْرُوعَهُ
سَبِيلِي

وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ كُنْتُ مِنْ سَبِي
تَرْبِيَةِ فَضْرُوعٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَظَنَنْتُ رَوَايَ عَائِشَةَ
فَوَجَدْتُ فِي كِتَابِ اثْبَتَ فَاضْرُوعَهُ
بِالسَّبِي

تو اپنے فرمایا کہ ویکھو اگر اس کے موٹے نال نہ لگے
ہوں تو اس کی گردن مارو۔ لہذا انہوں نے مجھ کو
چھوڑ دیا

اور ایک اور روایت میں اس طرح سے کفریہ
کی لڑائی کے قیدیوں میں میں بھی مختار بن گیا
اللہ علیہ وسلم کے حضور میں پیش کیا تو لوگوں نے
میرے زیر ناف بال نہ پائے۔ لہذا مجھ کو قیدیوں
میں چھوڑ دیا گیا

تشریح :- اس حدیث میں بالغ و نابالغ کی شناخت کا ایک صحیح طریقہ بتایا گیا ہے کیونکہ نابالغ
مقتادہ وراثت کی قابلیت نہیں رکھتے تو ان کو قتل کرنا ظلم کے مترادف ہے۔ لہذا ان کو زندہ رکھ کر
قیدی بنالیا گیا

البو حنیفہ وابن ابی لیلیٰ عن الحكم
عن مقسم عن ابن عباس ان رجلا من
المشركين يوم الخندق قتل في الخندق
فأعطى المشركون يجمعهم ما لأهلهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك

حضرت ابن عباس سے روایت ہے
کہ خندق کے دن ایک مشرک خندق میں قتل کیا گیا
تو مشرکین اس کی لاش کے بدلے میں بہت کچھ
مال دینے لگے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس سے منع فرمایا

تشریح :- یہ نہایت میوہ بات ہے کہ مردہ لاش فروخت کی جائے۔ اور اس کے بدلے
مال لیا جائے۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے باز رکھا۔ اور اس کو گوارا نہ فرمایا

بَابُ الذَّهْيِ عَنْ أَنْبَاءِ
الْخَمْسِ حَتَّى يَقْسِمَ

کی ممانعت!

البو حنیفہ عن زاذن عن ابن عمر
قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم خيبر أن يباع الخمس حتى
يقسم

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ
یوم خیبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمس
مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے بیچنے کے منع
فرمایا

تشریح :- مال غنیمت کی تقسیم سے قبل حصص کی خرید و فروخت ممنوع ہے۔ کیونکہ تقسیم کے
پہلے ملک غنیمت ہوئی۔ اور جب ملک ثابت نہ ہو تو بیع جائز نہیں

البو حنیفہ عن مقسم عن ابن
عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
لو قسم شيئا من غنائم بدر الا بعد
مقدمة بالمدينة

تشریح :- امام اعظم کے نزدیک مال غنیمت کی تقسیم دار الحرب میں بلا ضرورت جائز نہیں۔
اور امام شافعی و مالک کے نزدیک جائز ہے۔ یہ اختلاف اس وجہ سے ہے کہ امام اعظم کے نزدیک
غنائم کی ملک مال غنیمت میں ثابت نہیں ہوتی جب تک کہ وہ دارالاسلام میں محفوظ نہ کر لیا جائے
اور ان دونوں اماموں کے نزدیک ثابت ہو جاتی ہے اور اسی اصول کی وجہ سے ان حضرات میں
بہت سے مسائل کا اختلاف پیدا ہو گیا

کتاب البیوع

خرید و فروخت کے احکام

بَابُ التَّقْوَى عَنِ التَّشْبِهَاتِ

البو حنیفہ عن الحسن بن الشعیب
قال سمعت النعمان يقول على المنبر سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الحلال بين والحرام بين وبين ذلك
مشبهات لا يفطنهن كثير من
الناس فمن اتقى التبهات استبرأ
لدينه وعرضه

باب - مشتبہ چیزوں سے پرہیز
شعیب کہتے ہیں کہ میں نے نعمان کو منبر پر یہ
کہتے ہوئے سنا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو
کہتے ہوئے سنا کہ حلال ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر
اور ان کے درمیان مشتبہ چیزیں ہیں جن کو بہت
لوگ نہیں جانتے پس ہمیں نے شبہ کی چیزوں سے
پرہیز کیا اس نے اپنا دین و آبرو بچا لیا

تشریح :- یہ حدیث پورے دین اسلام کا ایک اجمالی خاکہ ہے۔ اور تقویٰ کا ایک بلند معیار
قائم کرتی ہے۔ یعنی حلال ظاہر و آشوب چیزیں جن کا حلال ہونا صاف اور کھلے الفاظ میں دین اسلام
میں بیان ہو چکا ہے۔ مثلاً کھانے پینے وغیرہ استعمال کی وہ اشیاء جو عام لوگوں پر مسلمان
بلا شک و شبہ استعمال میں لاتے ہیں۔ اسی طرح وہ چیزیں حرام ہیں جن کی حرمت پر آیات قرآنیہ و روایت
وارد ہیں۔ مثلاً شراب، سود، مردار وغیرہ۔ اب رہیں مشتبہات تو وہ گویا حلال و احرام اشیاء
کی درمیان چیزیں ہیں جن میں حرمت کی بھی گنجائش ہے اور حلال کا بھی احتمال۔ یعنی یہ حلال و
حرمت کے درمیان گھری ہوئی ہیں اور ہر دو کی متعلی۔ مثلاً ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح
کیا۔ پھر کسی نے یہ شک ڈلوادیا کہ یہ عورت اس شخص کی رضاعی بہن ہے۔ تو یہ شک عورت اس
کے حق میں مشتبہ ہو گئی۔ تو ان کے بارہ میں تقویٰ تو یہی ہے جو حدیث میں ذکر کیا گیا کہ مسلمان ان

مشبہات سے بھی پرہیز کریں۔ کہ گناہ سے آلودگی کا احتمال تک نہ ہے اور دین و عزت کا دامن یقیناً الزام ملنے و شیع سے پاک ہو۔ لیکن حقیقت میں علماء کا اس بارہ میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ مشبہات کا شمار حرام اشیا میں ہے ان سے انسان الیسا ہی بچے۔ جیسا کہ حرام قطعی سے بچتا ہے۔ بعض اس کے قائل ہیں کہ یہ مباح ہیں کیونکہ اصل اشیا میں اباحت ہے جیسا کہ قرآن میں ارشاد ہے۔ **هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جِيعًا ثُمَّ يُبْسِلُكُمْ** اور اسی مسلک بہت سے مسائل نکلتے ہیں۔ بعض اس خیال کے حامی ہیں کہ ان کے بارہ میں کوئی قطعی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کہ آیا یہ چیزیں حرام ہیں یا مباح؟

بَابُ اللَّعْنِ عَلَى الْخَمْرِ وَشَرَابِهَا

وَمُتَعَلِّقَاتُهَا

پر لعنت ہے

ابو حنیفہ عن حماد بن سعید بن جبیر عن ابن عمر قال لعنت الخمر عامیہا وسانتیہا وشاربہا وجامعہا ومرتبہا۔
تشریح:۔ ترمذی میں حضرت انس سے اس مضمون کی مرفوع حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزوں پر لعنت کی۔ شراب کے پھوٹنے والے۔ اس کا پتھر دانے والا۔ اس کا پھینے والا۔ اس کا اٹھانے والا۔ وہ جس کی طرف وہ اٹھا کر لے جاتی جائے۔ اس کا پیچنے والا۔ اس کی قیمت کھانے والا۔ فقیر کے لئے وہ خریدی جائے۔ اور اس کا خریدنے والا۔ غرض شراب جو کچھ قطعی حرام ہے۔ اس لئے اس سے کسی طرح کا بھی تعلق رکھنے والا قابلِ لعنت ہے۔ اور اللہ در رسول کی طرف سے لعنت کا سزاوار ہے۔

حماد عن ابیہ عن محمد بن قیس قال سألت ابن عمر أو سأله أبو کثیر عن بیع الخمر فقال قاتل الله الیهود حرمت علیہم الخمر فحرموا اکلتها واستحلوا بیعها واکتلتها اثمًا فیہا وان الذی حرم الخمر حرم بیعها واکل ثمنها۔
محمد بن قیس کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر سے پوچھا۔ یا ابو کثیر نے ان سے شراب کے بیچنے کا مسئلہ پوچھا تو آپ نے کہا کہ قاتل کرے اللہ یہود کو کہ جب حرام کی گئی چہرہ ان کے لئے تو انہوں نے اس کا کھانا اور حرام رکھا۔ مگر اس کے بیچنے کو حلال قرار دیا۔ اور اس کی قیمت کھا گئے۔ حالانکہ جس نے شراب کو حرام کیا تو اس نے بیچنے کو بھی حرام کیا اور اس کی قیمت کو بھی؟

تشریح:۔ بخاری میں اس طرح ہے کہ آنحضرت فرماتے ہیں کہ اللہ یہود پر لعنت بھیجے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان پر چہرہ حرام کی تو انہوں نے اس کو کھلایا۔ پھر اس کو بیجا اور اس کی قیمت کھائی تو کیا یہ ایک حلیہ کیا کہ چہرہ کو کھلایا کہ اس کی صورت و شکل بدل ڈالی اور یہ سوچا کہ اب اس کا حکم بھی بدل گیا لغو و باطل کیسی بددیانتی و فریب؟ اور اللہ کے احکام کی بے حرمتی ہے۔ ابو داؤد میں ابن عباس سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب کسی قوم پر کسی چیز کو حرام فرمایا تو اس کی قیمت بھی اس پر حرام فرمائی۔ گو یا حرمت کا یہ اصول ہر جگہ جاری و ساری ہے۔ لہذا ایسے لغو حلیہ کی انگریزوں کو اللہ تعالیٰ کی عدول ملے کر نکال کر ہی ہے؟

بَابُ اللَّعْنِ عَلَى أَكْلِ الرِّبَا

بَابُ - سود خوار پر لعنت ہے

ابو حنیفہ عن ابی اسحق عن الحدیث عن علی بن رضی اللہ عنہ قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل الربوا وموکلہ۔
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی سو کو کھانے والے دینے والے اور کھلانے والے (دینے والے)۔

تشریح:۔ امام احمد۔ دارقطنی اور طبرانی اور ابی یوسف اور کثیر بن عبد اللہ بن مظالم سے مرفوع روایت اس مضمون کی لائے ہیں کہ ایک درم کے برابر سود کھانا بیکہ معلوم ہو۔ کہ یہ سود ہے چھپس زناؤں سے زیادہ سخت ہے۔ جب فقیر و مشعب الایمان ہیں ابن عباس سے جو روایت لائے ہیں اس میں اس معنی کے الفاظ زائد ہیں کہ میں شخص کا گوشت حرام کے مال سے بنا ہوا تو وہ اسی کا سزاوار ہے کہ اس کو آگ لگا سکے مسلم وغیرہ میں یہ حدیث یوں مروی ہے کہ سود کے کھانے کھلانے پر بھی آپ نے لعنت بھیجی ہے۔ اور اس کے کھانے والے اور اس پر گواہی دینے والے پر بھی۔ گو یا اللہ در رسول کے نزدیک سود اس قدر سخت گناہ ہے کہ اس کے سلسلہ میں ذرا سا حصہ لینے والا بھی لعنت خداوندی کا مستحق ہے اور آنحضرت کی زبان مبارک سے اس پر لعنت کی گئی ہے؟

بَابُ الرِّبَا فِي

النسيئة

بَابُ - سود ادھار ہی

میں ہے

ابو حنیفہ عن عماد بن عبد اللہ عن ابی اسلمہ بن زید قال انما الربوا فی النسيئة وما كان یذا بسدا فلا بأس۔
حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ القہر سود ادھار میں ہے۔ اور جو ہاتھ دہرا ہوا ہے۔ اس میں کوئی حرج نہیں؟

اسی لئے مسلم اس کو شروع میں لاسے ہیں۔ اور اس پر نہیں ازبش مسائل کا وار و مدار ہے۔ یہ حدیث صحت و حرمت کا ایک جامع اصول و قاعدہ ہے اور جائز و ناجائز خرید و فروخت کے مابین ایک خط افتاب ہے کہ جن اقسام بیع میں وصو کو دھڑی ہو وہ قطعی حرام ہیں اور جن میں ایسا نہ ہو وہ بلاشبہ حلال ہیں یا یوں کہئے کہ یہ حدیث ایک کسوٹی ہے یا ایک معیار ہے جس سے ہر معاملہ بیع کے جواز و عدم جواز کو جاننا اور اور پرکھا جاسکتا ہے۔ مثلاً بھلے گے ہر سے غلام کی بیع۔ معدوم و غیر موجود کی بیع۔ ایک مجہول چیز کی بیع۔ یا اس چیز کا بیچنا جس کی سیڑگی تابو سے باہر ہو۔ یا جس پر بائع کا پورا پورا قبضہ نہ ہو۔ یا پانی کی پھلیوں پر سودا کرنا۔ یا جانور کے تھن کے دودھ پر سریر و فروخت کرنا۔ یا جانور کے پیٹ کے پیر کو بیچنا۔ یا یوں کہہ کر بیچنا کہ ان بکریوں میں سے کوئی بکری بیچتا ہوں۔ یا کچھروں میں سے کوئی کچڑا بیچتا ہوں کہ یہ سب صورتیں اسی اصول کی روشنی میں ناجائز ہیں۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ الْمَرَابَةِ وَالْمَحَاقِلَةِ

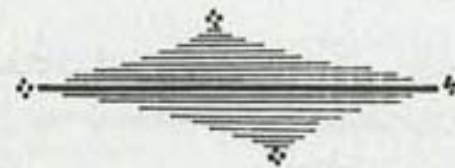
بَابُ - بَيْعِ مَرَاثِمٍ وَمَحَاقِلَةٍ

وَالْمَحَاقِلَةِ

مَنْعَاتٍ

ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ الاخصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه نهى عن المزابنة والمحاقلة

تشریح :- مزابنہ کی یہ ہے کہ کسی تندرکیل و ناپے درخت پر زرمجور کو خشک کھجور کے بدلے میں بیجا جائے۔ یا اگر انکو روڑیں۔ تو بیل پر گے ہوتے تراگوروں کو خشک انکو روڑوں کے عوض بیجا جائے۔ محافلہ کی یہ ہے کہ بابوں میں جو گیہوں ہیں ان کی بیع کی جائے چندکیل خشک گیہوں کے عوض بیجا جائے ہر دو صورتیں اصول مذکور کے تحت ناجائز ہیں کیونکہ یہاں بیع مجہول ہے اور اس میں وصو کے کا احتمال ہے۔ بیع کی یہ شکلیں جو مذکورہ بالا جاہلیت میں رائج تھیں اس لئے ان کو علیحدہ بالتحصیل بیان فرمایا۔ اور ان کی حرمت پر ماف الفاظ میں تصریح فرمائی تاکہ کوئی شبہ باقی نہ رہے اور ہر عالم اور جاہل سمجھ لے۔



بَابُ النَّهْيِ عَنْ اشْتِرَاءِ الثَّمَرَةِ حَتَّى يُشَقَّ

بَابُ - مَيْوَةِ كَوْسَرٍ يَأْزُرُ
هُوَ نَعْلٌ مِنْ خَشَبٍ يَأْجَانَا
مَنْعٌ هُوَ

ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهى عن ان يشتري ثمرة حتى يشقق

تشریح :- یعنی جب تک پھل اپنی طبعی عمر کو نہ پہنچیں ان کی خریدنا منع ہے۔

ابو حنیفہ عن جبلة عن ابن عمر

قال نهى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم عن السلم في النخل حتى يبدأ صلاحه

تشریح :- یعنی اگر درخت پر لگی ہوئی کھجور کو فروخت کیا جائے تو جائز نہیں۔ جب تک وہ

اچھی مراد کو نہ پہنچ جائے۔ اگر اس کو درخت سے کاٹ کر بیچیں تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اگر پھل مکمل اور کھنے سے پہلے خریدنے سے ایک فرق کا نقصان ہے۔

ابو حنیفہ عن عطاء عن ابی ہریرہ

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا سلم النخلة رفقت العاهات یعنی الثریا

تشریح :- بلا و حجاز میں موسم گرما کے شروع میں ثریا فخر کے ساتھ ساتھ نکلتا ہے۔ تو گویا یہ پھلوں پر آفات کے ٹل جانے کا ایک پیغام ہوتا ہے۔ اور ان کے ملو پر پہنچ جانے کی سب سے بڑی نشانی۔

بَابُ الْاِشْتِرَاءِ مِنَ الْمُشْتَرِي

بَابُ - مُشْتَرِي كِي طَرَفٍ شَرْطٍ

المشتري

ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه نهى عن ان يشتري ثمرة حتى يشقق

تشریح :- حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے بیجا

صلى الله عليه وسلم قال من باع نخلاً
موتراً او عبداً اوله مال فالتقوا ولا مال
لبائعه الا ان يشترط المشتري:

وفي رواية من باع عبداً اوله مال
فالمال للبائع الا ان يشترط
المبتاع ومن باع نخلاً موتراً
فثمرته للبائع الا ان يشترط
المبتاع:

تلم لگا یا ہو اکھوڑ کا درخت یا اس غلام کو جس کا
مال ہے۔ تو پھل اور مال بائع کے ہیں مگر یہ شرط
شرط کرے۔
ایک اور روایت میں ہے کہ جس نے غلام
بیجا جس کا مال ہے تو مال بائع کا ہے۔ مگر یہ
کو مشتری شرط کرے۔ اور جس نے بیجا اکھوڑ کا درخت
لگا ہوا۔ تو اس کے پھل بائع کے ہیں مگر یہ مشتری
شرط کرے۔

تشریح :- موتبر اکھوڑ کے اس درخت کو کہتے ہیں جس میں تلم لگا یا ہو۔ اس کی صورت یہ تھی کہ کبکے
لوگ درخت اکھوڑ میں نرمادہ دو قسمیں مانتے تھے۔ اور ایسا کرتے تھے کہ مادہ کو چیر کر اس میں نرمادہ لگا دیا۔
پوست کر دیتے تھے۔ اس ترکیب کے درخت پھل بہت دیتا تھا۔ اس طریقہ کو عربی میں تاجیر اور اردو میں
تلم لگانا کہتے ہیں:

اسی حدیث کی رو سے امام شافعی امام مالک و امام احمد و امام مسلم یہ ہے کہ اگر درخت اکھوڑ موتبر
ہو تو یہ ہی حکم ہے کہ بغیر شرط کے پھل بائع کے ہیں اور مع شرط مشتری کے اور اگر موتبر نہ ہو تو مہر مال مشتری
کے ہیں۔ امام اعظم جو اس دو مسئلے مفہوم کے قائل نہیں۔ اس لئے ان کے نزدیک فعل موتبر یا غیر موتبر
دونوں صورتوں میں پھل شرط سے مشتری کے ہوں گے۔ اور بغیر شرط بائع کے۔ گویا ان کے نزدیک حکم حدیث
کے لئے تاہر کی شرط نہیں۔ ان کے نزدیک یہ قید بطور عادت اور عین طائ اکثر حالات کے لگا دی گئی ہے۔
برال امام محمد اس حضرت سے حدیث نقل کرتے ہیں۔ جس کا ذکر وہاں میں بھی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا میں
اشتری اور ائمتہ انخل فالتقوا ولا مال للبائع الا ان يشترط المبتاع کہ جس نے کوئی ایسی زمین خریدی کہ جس میں پھل
لگے ہوئے اکھوڑ کے درخت ہیں تو پھل بائع کے ہیں۔ مگر یہ کہ مشتری شرط کرے۔ تو یہاں موتبر و غیر موتبر
کی کوئی قید نہیں بلکہ مطلق ہے تو معلوم ہوا کہ یہ حکم دراصل تاہر کی قید سے مستفید نہیں:

بَابُ التَّهَيُّ عَنِ السَّوْمِ

عَلَى السَّوْمِ!

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم
عن لا اهتم عن ابی سعید الخدری
وابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
انہ قال لا یتام الرجل علی سؤم اخیه

حضرات ابی سعید خدریؓ اور ابی ہریرہؓ
روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
نرخ لگائے کوئی آدمی اپنے بھائی کے نرخ پر۔ اور
بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نہ بھیجے اور نکاح کی

ولا ینکم علی خطبة اخیه ولا تشکم
المراة علی عمتها ولا خالتها ولا قال
لمراة طلاق اختها لتکفی ما فی حقیقتها
خان الله هورا زقتها ولا تبایعوا بالقاء لحد
اذا استاجروا جیرا فاعلموا بحیث
تشریح :- اس حدیث میں بعض مسائل کے بزیات بیان کئے گئے ہیں۔ جو معاشرہ کی زندگی میں ہر روز
پیش آتے ہیں۔

پہلی بات حدیث میں نرخ پر نرخ لگانے کی ممانعت ہے وہ یہ کہ دو آدمیوں کے درمیان کسی چیز پر پول
قول کر کے بعد معاملہ ٹھہر گیا ہو۔ یعنی بائع بیچنے پر راضی ہو گیا۔ اور خریدنے پر اور قیمت بھی مقرر ہو گئی۔ مگر
ابھی لین دین عمل میں نہ آیا۔ تو ایسے وقت کسی کے لئے جائز نہیں کہ بھائی کو کہے کہ اپنے بھائی کے معاملہ
کو خراب کرنے کی کوشش کرے۔ اور نہ کہ معاملہ مذکور نہ پہنچا ہو تو ایک چیز پر چند آدمیوں کا بھاؤ کرنا
حرام نہیں۔ چنانچہ غلام کی شکل جائز ہے۔ دوسرا پیغام پر پیغام بیچنا اس صورت میں ناجائز ہے کہ جہاں
سے رضامندی ہو گئی ہو۔ اور ابھی عقد ہونا باقی ہو کہ ایسی صورت میں بیچ میں دخل دینا منع ہے۔ لیکن اگر
رضامندی نہ ہو تو اس صورت میں مختلف پیام بیک وقت بھیجے جاسکتے ہیں۔ اس میں کوئی قباحت
نہیں۔ چنانچہ حاضر نسبت فیس کے لئے معاویہ اور ابی جہم کی طرف سے بیک وقت پیام آئے۔ اور نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو برا نہ کیا۔ پھر آخر حضرت امام سے نکاح قرار پایا۔

تیسرے انبیاء کی طلاق چاہنے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک اجنبی عورت کسی عورت کی مرضی کے تحت مالی پر
رشتہ کر کے اس کے خاوند سے مطالبہ کرے کہ اس کو طلاق دے کہ اس کو نکاح میں لاوے۔ تاکہ نان و نفقہ
اور دیگر اسباب معیشت جو مطلقہ کو نصیب تھے وہ اس کو مہر آجیں۔ اسی کو آنحضرت نے بطور تشدید
مثال دوسرے کے برتن کی چیز اپنے برتن میں انڈینا کہا ہے۔ تو ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ رازق اللہ
ہی ہے۔ ایسا نہ رزق کے اندیشے کے لئے نہ عزت کی فکر میں:

ابو حنیفہ عن معن بن عبد الرحمن

عن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اشترؤا
ملى الله قبا واد کبیت ذالک یا رسول الله قال
تقرؤن بقنا الی مقاسمنا ومعا نمنا:

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خریدو اللہ کے پیغمبر
پر صحابہ نے عرض کیا۔ یہ کیسے یا رسول اللہ! کہنے لگا
دیہیوں کہ تم کہتے ہو خریدو ہم نے ہمارے خنوق کی
تقسیم یا مال غنیمت ملنے تک:
تشریح :- ارشاد نبوی کا منشا یہ ہے کہ اللہ کے پیغمبر پر چیزوں کی خریداری کرو۔ جسکی غیر یقینی حالات
واقعات پر معلق نہ رہے۔ مثلاً کہیں کہیں بخشش یا عطا یا تقسیم ہونے پر یا اموال غنیمت کی وصول یا بی
کہ نہ کہ یہ اصل مہمول پر بیع کرنے کی شکل ہوئی۔ جو شریعت میں ناجائز ہے:

بَابُ الرَّحْصَةِ فِي ثَمَنِ

كَلْبِ الصُّدِّ

ابو حنيفة عن الحسن بن عمار عن
ابن عباس قال مرخص رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ثمن كلب الصبيد

بَابُ شَكَارَى كَتَّةٍ كِي قِيمَتِ وَهَوَلِ

كَرْنِي فِي رَحْصَتِ هِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شکاری
کتے کی قیمت کی رخصت دی

تشریح :- حدیث میں بیچ کلب کا مسئلہ اس میں امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کے درمیان اختلاف
ہے۔ لہذا ان کے اختلاف اور مسئلہ کی صحیح صورت بتائی جاتی ہے۔ امام شافعی کے نزدیک کتہ خواہ
شکاری ہو یا غیر شکاری اس کی خرید و فروخت ناہانر ہے۔ وہ حدیث و قیاس سے دلیل لاتے ہیں۔ احادیث
میں ان کی دو روایتیں ہیں۔ جو صحیحین میں ابن مسعود سے۔ ان الفاظ میں مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے منع فرمایا کتے کی قیمت۔ نا حشر عورت کی اجرت اور کابن کی مزدوری سے قیاس کے تحت
یوں کہتے ہیں کہ کتا جس العین ہے اور نجاست حقارت و ناقذہ کو ظاہر کرتی ہے۔ اور بیع عزت
و قدر کو ظاہر کرتی ہے تو یہ دونوں کیسے جمع ہوں گے۔ اس لئے یہ بیع جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک
اس مام امتناعی حکم سے شکاری کتا اور وہ جس سے ہانوروں کی نگہبانی کھیتی کی حفاظت
گھر کی پاسبانی کا کام لیا جائے۔ یا بچہ بنی ہیں۔ یا بچہ بنی ہیں سے بہت سوں کا یہ ہی مسلک ہے مثلاً عطاء
زہری وغیرہ اس کے قائل ہیں۔ امام صاحب کے مسلک پر محکم و پختہ دلیل یہی حدیث ہے۔ جو کتن کے
لفظ سے بھی واضح ہے اور اسناد کی رو سے بھی درست، یحییٰ بن حبیب العیفری کے فقرہ ہونے پر اس کا
کو شک نہیں۔ مگر صا ودا بن عباس کی ثقاہت بھی معروف ہے۔ لہذا امام صاحب کے مسلک کی بنیاد کو
کرتی ہے۔ مثلاً ترمذی میں حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کتے کے
صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الكلب الا کلب عبدا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کتے کے
داموں سے مگر شکاری کتے کے۔ گو ترمذی نے اس کو صحیح نہیں بتایا۔ مگر دوسری روایات اس کی تائید
میں موجود ہیں سب سے پہلے یہی حدیث ذیل قرآن سے مل کر یہ استثناء کی حدیث اگر صحیح نہیں تو
حسن تو ضرور ظہور کرتی ہے اور یہی بھی قائل محبت ہے۔ یہ بھی اس پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ صحاح و روایات
قیس سے صحیح نہیں جو اس حدیث میں ہے یہ دونوں مسلک کے رجال ہیں۔ جن میں کسی کو کلام نہیں۔ پھر
یہ بھی خود ایک مسئلہ سے حضرت جابر سے ان الفاظ کی حدیث لائے ہیں۔ تھی عن ثمن الكلب
والسنو والاکلب الصبید کہ آپ نے منع فرمایا کتے کی قیمت۔ داموں سے مگر شکاری کتے کے۔ اس
میں یہ غش پیدا کرنے ہیں کہ صحاح کے سلسلہ میں ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں گویا
اس کو مرفوع نہیں کیا۔ سالاہ اہل جرح و التجدیل کے نزدیک یہ کھلی مرفوع حدیث ہے کہتے ہیں۔ کہ

عبد اللہ بن موسیٰ نے صحاح سے مرفوع روایت کرنے میں شک کیا ہے حالانکہ شک اس کے نفع میں حرج نہیں اگر نفع حقیقی نہیں تو
مکمل ہے۔ ورنہ تفسیر روایت کو حضرت جابر سے لائے ہیں اور اس کے الفاظ یہ ہیں لا یصلح ان یکن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کہ اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جانتا ہوں تو اب تو یہ بلا شک مرفوع ہوئی مگر یہاں بھی خود کہتے ہیں کہ بہتر میں جمل نے صحاح
سے اس کی روایت کی ہے۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔ مگر شکاری کتے کی قیمت۔ اس کے
ہے۔ اسی طرح نسائی مابڑ سے روایت لائے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔ مگر شکاری کتے کی قیمت۔ اس کے
لوی سب تفسیر ہے۔ بہر حال ان استثناء کی روایت میں سے کسی کی اسناد میں ضعف پایا بھی جائے تو وہ مباحثات سے قوت پر
میت ہے اور حسن کے یہ شک بھی پختہ ہے۔ اب رہا ان احادیث کا جواب جن سے شافعی محبت لاتے ہیں تو ان کا جواب
یہ کہ وہ یہی ہے جو دیکھا گیا ہے امام میں ہر کتے کی بیع کو روکتی ہیں اور یہ احادیث صحیحان کی تخصیص کرتی ہیں اور شکاری یا کھیتی گھر
جانوروں کی رکھوالی کرنے والے کتے اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ یا یہ کہ مطلق ممانعت کی احادیث منسوخ ہیں کہ ابتداء میں ایسی تھا کہ
آنحضرت نے کتے سے ہر قسم کا نفع حاصل کرنا حرام فرمایا تھا۔ مگر بعد میں اجازت دی پھر پھر موی نے کتے کو کھانا بنے شکاری کتے
کے مارا لے کر پالنے والے کو چاہیں دم اوکھنے کا حکم دیا اور کھیتی کی جوگی کرنے والے کے مارنے پر ایک کتبش کا۔ ابن الملک نے
اس کا ذکر کیا ہے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ ممانعت کی احادیث میں کھانا کتا اور وہ جو سود یا ہوا نہ ہو اور ان میں وہ کتا جو سود یا
ہو اور نفع حاصل کرنے کے قائل۔ امام صاحب قیاس سے بھی اپنے مذہب کی دلیل لاتے ہیں وہ یہ کہ کتا اور وہ شرعیعت
بہر حال مال ہے کیونکہ اس کے پالنے اور اس سے نفع حاصل کرنے کی اجازت ہے پھر پھر بخاری میں ابی ہریرہ سے مرفوع روایت
موجود ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کتے کی بیع میں سے ہر روٹی ایک قیراط کم ہوتا ہے۔ مگر کھیتی اور جانوروں کا رکھوالا کتا۔ پھر
ابن سیرین اور اوصاف کے واسطے سے جو روایت لائے ہیں اس میں شکاری کتے کا استثناء ہے جب کتا مال شہیر اور نفع حاصل کرنے
کے بھی قابل اور ملک میں اس کا شمار ہوا تو اس پر خرید و فروخت بھی جائز ہے جس طرح اور تمام املاک پر پھر اس کی ذاتی حالت
بیع میں حرج نہیں جس طرح امام شافعی نے سمجھا ہے کیونکہ مثلاً ہاتھی جس سے مگراں میں خرید و فروخت جائز ہے اور ملک بھی
قرار پاتا ہے اسی طرح کتا بھی نیز قرآن میں سدائے کتے کا شمار حال ہے تو یہ سدایا ہوا کتا بغیر قیمت دینے کہاں سے
آئے گا بغیر قیمت ادا کئے تو آئے سے ہوا

ابو حنيفة عن ابی یغفور عن سعد بن
عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحییٰ
عناک بن اسید ابی اہل ملک فقال انہ یحییٰ عن
شرطین فی بیع دین و سلم و عن دین ماله یحییٰ
و عن بیع ماله یحییٰ

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے صحابہ کرام بن اسید کو ابی ملک کی طرف لے کر کہہ کر منع کرنا
کہ بیع میں دو شرطوں کے کرنے سے بیع اور دین سے بیع
چیز سے نفع اٹھانے سے اور قبضہ نہ کی ہوئی چیز
کو بیچنے سے

تشریح :- حدیث میں دو شرطوں کی تہد ہے کیونکہ بیع میں یہ دو شرطیں کرنا نا جائز ہے اور تفصیل یہ ہے۔
بیع میں دو شرطوں کے گونے کی صورتیں ہیں جن میں سب کی سب نا جائز ہیں ایک یہ کہ ایک شخص کسی کو اپنا غلام اس شرط سے
بچتا ہے کہ وہ اپنا گھر بھی اس کے ہاتھ بیچے۔ دوسری یہ کہ کہے کہ میں یہ چیز تیرے ہاتھ نقد دے دے میں یہ چیز اس کو اور ہوا
میں یہی بیعت مبرا کہ بعض نے لکھا ہے کہ کہے کہ مثلاً یہ کپڑا میں تیرے ہاتھ فروخت کرنا ہوں اس شرط پر کہ اس کو دھلا

دون کا اور ملادوں کا شیخ عبدالحق ترقی دہلی نے ایسا ہی لکھا ہے بیج اور قرض کی یہ شکل ہے کہ کہے کہ جیسے میں تیرے ہاتھ بچتا ہوں اس شرط پر کہ تو مجھے اتنا روپیہ قرض دے دے۔

فہر مضمون پر سے نفع حاصل کرنے کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک شخص سے کوئی چیز خرید لی اور خریدار نے اس پر بھی قبضہ نہیں کیا اور قبل قبضہ اس چیز سے کرایہ لینے کا حقدار بننے لگا تو یہ اس کے واسطے جائز نہیں بلکہ اس کے کرایہ کا حق بائع کو ہے کیونکہ ایسی صورت میں اگر چیز کو جو جائے تو چیز بائع کی ضائع ہوئی نہ خریدار کی تو اس سے نفع اٹھانے کا حقدار بھی بائع ہو گا نہ خریدار۔
بیج غیر مقبوضہ چیز کی کل یہ ہے کہ جو چیز حلقہ قرض میں ہو اس کو فروخت نہ کیا جائے اور اگر ایسا کیا تو بیج حرام ہے۔

ابو حنیفہ عن عبد الملك بن قزعة

عن ابی سجد الخدری قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یتام احدکم عبداً ولا امة فیہ شیء فانه عقد فی الرقۃ

تشریح :- حدیث کے الفاظ معلوم ہیں۔ بعض نے شرط نہیں رکھی کہ اگر بزرگ کے ساتھ بیج سے جس کے معنی ملامت کے ہیں۔ اور حدیث کی تشریح یوں کی ہے کہ جو غلام مثلاً مذہب یا یونہی ام ولد ہو تو اس کو خرید کر بیچ کر غلام کا مذہب ہو نا اور یونہی کا ام ولد ہونا ان میں نہ کھٹنے والی گڑھ ہے۔ بعض لفظ قرضہ کو بکوں رادہ چھتے ہیں اور معنی معروف مرادیتے ہیں۔ ان کے نزدیک یہ گویا بیج میں وہ بیوں کی شکل ہوتی جو حرام ہے۔

باب النظر عن العسر

ابو حنیفہ عن ابیہ عن ابی مالک

والا شحفی قال حدثنی برقی بن حراش عن حدیفة قال یؤتی بعیدا الی اللہ تعالیٰ یوم القیامة فیقول ای ربانی ما عملت الا خیرا ما اردت جمہ الا لقاءک فکنت اوسع علی المویر فانظر عن العسر فیقول اللہ تعالیٰ آکا احق بذلک منک فثجبا وزوا عن عبدی فقال ابو مسعود الانصاری واشہد علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ سمعہ منہ

حضرت منذر بن عیاض سے روایت ہے کہ نبی کے دن ایک بندہ اللہ تعالیٰ کی بیعت میں لایا جائے گا تو وہ کہے گا اے میرے پروردگار میں نے کوئی کام نہیں کیا مگر نیک جس سے میں نے صرف تیری رضا ہوئی و خوشنودی کا پای پس میں وکیل و نیا نفاختہ حال کو اور درگزر کرتا تھا مگر دست سے ہاں پر اللہ تعالیٰ ارشاد فرما کے گا کہ میں اس لامعانی و درگزر کرنے میں تجھ سے زیادہ حق رکھتا ہوں دیکھ فرشتوں کو کہ کھٹے گا کہ میرے اس بندے درگزر کرو و ابوسعود انصاری نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ انہوں نے حضرت علی بن ابی طالب سے اس حدیث کو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ دیا یہ مطلب کہ میں نے یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے

تشریح :- اس حدیث میں ایک نصیحت ہے کہ معاملات میں لوگوں کے ساتھ نرمی برتنی اور دین میں ان کے ساتھ درگزر و معافی سے کام لینا اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ محبوب ہے کیونکہ وہ بھی اپنے بندوں سے معفو و درگزر سے کام لیتا ہے۔ بعض اوقات امیر آدمی اپنا ملک دیوالیہ ہو جاتا ہے۔ اس وقت اس پر رحم کرنا اور درگزر سے کام لینا اس کے قرض لئے ہوئے میں مہلت دینا ثواب کا باعث ہے

ابو حنیفہ عن اسماعیل بن ابی عالم

عن ام ہانی قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شدد علی اقلی بآلئقا ضعی اذا کان معصری اشدد اللہ تعالیٰ فی قلوبہ

حضرت اسم ہانی کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے میری امت کے ٹنگ دست پر قضاے میں سختی برتی تو اللہ تعالیٰ قہر میں اس کے ساتھ سختی برتنے لگا

تشریح :- اس حدیث میں قرضدار کو مہلت دینے کا ثواب بیان کیا ہے کہ جو قرضدار ٹنگ دست ناوار مناس ہو اور فی الوقت ادائیگی قرض پر قدرت نہ رکھتا ہے تو اس پر بے جا سختی برتنی اور طرح طرح کے دباؤ ڈال کر اس کے عرصہ سیات کو تنگ کرنا اللہ رب العزت کو سخت ناپسند ہے چنانچہ اس کی پاداش میں قرض خواہ پر اس کی قہر میں سختی کی جائے گی

باب النہی عن الغش فی

البیع والشراء

ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن

عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لیس منا من شق فی البیع والشراء

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے خرید و فروخت میں دھوکے بازی کی وہ ہم میں سے نہیں ہے

تشریح :- ہم میں سے نہ ہونے کا مطلب یہ کہ اس میں ہم مسلمانوں جیسے اخلاق و عادات نہیں اور نہ وہ سنت اسلامی ہے۔ ترجمہ میں حضرت ابی ہریرہ سے اس مضمون کی روایت وارد ہے کہ آنحضرت ایک مرتبہ غلہ کے ایک ڈھیر پر سے گز رہے آپ کے اندر لانا ہاتھ والا تو آپ کی انگلیوں تر ہو گئیں آپ نے غلہ کے مالک سے فرمایا یہ تر کی کیسی اس نے کہا کہ یا رسول اللہ اس پر بارش پڑی ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ پھر تو نے اس کو ادھر کیوں نہیں کر دیا کہ لوگ اس کو دیکھ لیتے۔ پھر آپ نے فرمایا جس نے دھوکہ کیا وہ ہم میں سے نہیں ہے

حمار عن ابيه عن حماد بن ابی سلیمان
قال اول من ضیبا الدینا ما یبعث و هو سعد
ابو کرب و اول من ضیبا الدینا ما یبعث الاغیر
و اول من ضیبا الفلوس و اکار کافیا ابیدی
الناس منک و دین کفان

حماد بن ابی سلیمان نے کہا کہ سب سے پہلا
شخص جس نے کھنے پر سکتہ لگا یا بیع یعنی سعد ابو
کرب اور اول وہ آدمی جس نے چاندی پر سکتہ لگا یا
وہ بیع اصغر ہے اور پہلا وہ آدمی جس نے پیسہ کا
سکتہ نکالا اور اس کو لوگوں میں چلن دیا وہ مزد بن کنعان
ہے

تشریح :- یہ کنعان حضرت نوح علیہ السلام کا پوتا ہے۔ روپے پیسے کا زور سب کو معلوم ہے ظاہر
ہے کہ سب کا خیال اس کے ایجاد کرنے والے کی طرف جاتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں اسی شخص کی طرف اشارہ
کیا جس نے یہ ایجاد کیا

کتاب الزہن

ابو حنیفۃ عن حماد بن ابراہیم
عن الامام سور عن عائشة ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اشتری من یهودی طعاً مٹا
و رکھنے کو دے گا

تشریح :- اس حدیث کی بیدہن کردہ زہرہ لوسے کی تھی۔ اور آپ تیس صاع کی مقدار میں جو خیر
میتے۔ اکثر روایات سے پتہ چلتا ہے کہ یہ آنجناب کی زرہ ماونات گروی رہی۔ ابن الملاح
نے کہا ہے کہ حضرت ابو بکر نے آپ کے وصال کے بعد چھڑایا۔ اس حدیث سے دین کے کئی مفید و کارآمد
مسائل کا اتنباط ہوتا ہے۔ اول یہ کہ اس سے معلوم ہوا کہ یہودیوں کو ذمیوں سے مسلمان لین دین و خرید و
فروخت کے معاملات کر سکتے ہیں۔ اگرچہ یہودی سود خواہ جسے بن پر خزان کریم خدا ہے۔ گویا شریعت
نے مسلمانوں کا ان کے ساتھ تجارتی لین دین رکھنا و رکھا ہے۔ دوسرے یہ کہ جس کسی کا اکثر مال حرام
ہو تو اس سے بھی کوئی چیز لی جاسکتی ہے۔ تاوقتیکہ یہ معلوم نہ ہو کہ یہ خاص چیز جو اس سے لی گئی ہے۔
بطریق حرام حاصل کی گئی تھی۔ فیصلہ یہ کہ دین حضرت یعنی شہر میں بھی جائز ہے گو خزان کہ ہم میں سفر
ہی کے سلسلہ میں اس کا ذکر آیا ہے۔ کیونکہ وہاں سفلی قنڈا اتفاق ہے۔ پھر یہاں اس مسئلہ کی حقیقت
بھی بے موقع نہیں ہوگی کہ گروی کھنی ہوئی چیز سے مرتدین و گروی لینے والے نفع حاصل کرنے کا حق
نہیں رکھتا کیونکہ شے کی قیمت اس کا ایک قرض ہے جو بذمہ دین واجب الادا ہے۔ اگر وہ
شے مرتدین سے بھی فائدہ اٹھائے تو قرض پر بلا بدل نفع ہوا جو حکم کھلا ہو ہے۔ اور حرام
شے مرتدین محض مرتدین کے اطمینان و بھروسہ کے لئے رکھی جاتی ہے۔ نہ اس لئے کہ وہ اس کے مستفید
کیونکہ شے نون راہن کی ملک سے نہیں نکلتی اسی لئے اس کا نفع اسی کے لئے ہے اور اس کا نادان

اسی کے ذمہ مرتدین کے ذمہ پھر مرتدین کس طرح شے مرتدین سے فائدہ اٹھانے کا حقد ہو۔ چنانچہ تیسری
سید بن مہدی سے مرسل حدیث لاکے ہیں کہ اسخرف نے فرمایا لا یعلق الرهن الرهن من صاحبه
الذی وھن و لہ غنم و علیہ غنم کہ کسی شے مرتدین کا رہن رکھنا اس کو اس شخص کی ملک سے نہیں
نکالنا۔ جس نے اس کو رہن رکھا ہے اس کے لئے اس کا نفع ہے اور اسی پر اس کا نادان۔ اسی بنا پر
اکثر علمائے نزدیک وہ حدیث منسوخ ہے۔ جو ترمذی حضرت ابی ہریرہ سے مرفوع لائے ہیں۔ اور
اس کے الفاظ میں الظہر جب کہ اذا کان مرھوناً و لین الدین شریب اذا کان مرھوناً و علی الذی
یورکب و یشرب نفقۃ۔ کہ سواری کے جانور کی سواری لی جائے جب کہ وہ گروی ہو اور دوسرے دینے
والے جانور کا دوسرے پایا جائے جبکہ وہ گروی ہو۔ اور جو سواری لیتا ہے یا دوسرے پیتا ہے۔ اسی کے
ذمہ اس کا خرچ یعنی چارہ وغیرہ ہے

کتاب الشفعة

ابو محمد کتب الی ابن سعید بن
جعفر عن سلیمان قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الجار حق بشفعته

تشریح :- مسئلہ شفیع تفصیل آئندہ حدیث میں آ رہی ہے
ابو حنیفۃ عن عبد الکرم
عن المسور بن مخزوم قال اراد
سعد یعم دارہ فقتل الجارہ خذھا
جسبعمائۃ فانی قد اعطیت جہا
ثمانۃ دراهم و لا کن
اعطیتھا لانی سمعت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقول الجار
احق بشفعته

وفی سوادیکۃ عن المسور عن رافع
بن خدیج قال عکر من علی سعد
بنیثافقال لہ خذ لانا ما فی قد
اعطیت مہا اکثر متاعا قطینی
ولکنک احبہ فانی سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

شفعہ کا بیان

حضرت سلیمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پڑوسی اپنے
آئندہ شفیع کو وجہ سے زیادہ حق دار ہے

تشریح :- حضرت مسور بن مخزوم سے روایت ہے کہ حضرت
سعد بن مالک نے اپنا گھر بیچنے کا ارادہ کیا تو آپسے
پڑوسی و حضرت ابو رافع سے کہا کہ تم اس کو بیات
سو میں لے لو۔ اور اللہ مجھ کو اس کے کھلم کھول
سے ہیں۔ لیکن میں تم کو دیکھتے صرف سات سو
میں اس لئے دینا چاہتا ہوں کہ میں نے سائے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے کر پڑوسی زیادہ
حق دار ہے اپنے شفیع کی وجہ سے

اور ایک روایت میں ہے کہ مسور رافع بن
خدیج سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ
حضرت سعد نے اپنے گھر کا معاملہ میرے پاس کیا
اور مجھ سے کہا کہ اس گھر کو تم لے لو اور اللہ مجھ کو اس
سے زیادہ قیمت دے دے کہ جو تم مجھ کو اس کی دیتے ہو۔
لیکن تم اس کے زیادہ مقدار ہو کیونکہ میں رسول اللہ صلی

يقول الجار الحق بشفعته

اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سن چکا ہوں کہ ہمسایہ زیادہ مقدار سے اپنے شفیع کے سبب

اور ایک روایت میں ہے کہ سور رافع صد کے آزاد کردہ غلام سے روایت کرتے ہیں۔ کہ انہوں نے یعنی سند نے ایک شخص سے کہا کہ اس گھر کو تو چار سو میں لے آؤ اور یہ کہنے لگے کہ شیک جھکو اس کے آٹھ سو درم تھے ہیں لیکن میں بھوکا اس حدیث کی وجہ سے دیا ہوں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ پڑوسی زیادہ حق دار ہے اپنے شفیع کی وجہ سے

اور ایک روایت میں حضرت سعد بن مالک روایت ہے کہ انہوں نے اپنے گھر کو چار سو درم میں اپنے پڑوسی کو دینا چاہا لیکن میں سن چکا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے کہ پڑوسی زیادہ مقدار سے اپنے شفیع کے سبب

بعض روایت میں رافع بن خدیج کی روایت سے شانت کرانی ہے کہ وہ گویا سعد کے آزاد کردہ غلام تھے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ وہ آنحضرت کے آزاد کردہ غلام تھے نہ سعد کے جیسا کہ مشیر روایات بتاتی ہیں۔ یا ممکن ہے سعد کی طرف منسوب کر کے لفظ مولیٰ دوست آشنا اور مددگار مراد لیا گیا ہو۔

شفیع کے بارے میں تینوں ائمہ امام شافعی، امام احمد و امام ابو حنیفہ کا اختلاف ہے۔ صورت اختلاف یہ ہے کہ ہر سالہ کے نزدیک شفیع شریک کے لئے ہے نہ پڑوسی اور ہمسایہ کے لئے۔ ان کی دلیل حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے جس کو بخاری وغیرہ لائے ہیں کہ تعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالشفیعة فی کل مالہ یتصدق فاذا دفعت الحد و دوہ صفت الطرق فلا شفیعۃ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر اس چیز میں شفیع کا حکم صادر فرمایا۔ جو اسی یا نبی نہ گئی ہو۔ پس جب حدیں قائم ہوں یعنی ملک میں تقسیم عمل میں نہ آوے اور راستے پھیر دیئے جائیں تو پھر شفیع نہیں۔ امام ابو حنیفہ کے مسلک متعدد احادیث سمجھتے ہیں۔ اول حدیث ذیل ہی اس سے خیر والی حدیث کہ اس میں پڑوسی کو شفیع نہیں۔ امام ابو حنیفہ کے دوسرے حضرت ابو رافع کی حدیث جو بخاری میں ہے۔ الغافل لائے ہیں۔ انہم سمعوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول الجار الحق بشفعته کہ پڑوسی اپنی نزدیکی کے باعث (خلفہ) زیادہ مقدار سے تیسرے حضرت جابر کی حدیث جو مسلم عبد الملک بن ابی سلیمان اور علی

مردی ہے اور جس کو ترندی اور دوسرے اصحاب صحابہ لائے ہیں کہ الجار الحق بشفعته یتصل بہ ودان کا نایابا اذا کان طریقہما واحد۔ یعنی پڑوسی اپنے شفیع کے سبب زیادہ مقدار سے اگر وہ غائب ہو تو اس کا انتظار کیا جائے گا۔ یہ سبب کہ ان کا راستہ ایک ہو۔ چوتھے حضرت عمرو کی حدیث جو ترندی وغیرہ میں الغافل لائے ہیں۔ جاسر الدار الحق بالدار کہ گھر کا پڑوسی گھر کا زیادہ مقدار سے۔ پانچویں نسائی حضرت جابر سے بطریق صحیح مرفوع لائے ہیں کہ تعنی بالشفیعة بالجوار کہ آنحضرت نے پڑوسی کے باعث شفیع کا حکم صادر فرمایا۔ احناف کے مسلک کے بطلان میں مخالفین نے دو پہلو اختیار کئے ہیں۔ اول تو یہ کہ احناف کے مذہب کی احادیث میں لفظ سہلہ سے مراد پڑوسی نہیں جو اس کے معنی مشہور ہیں۔ بلکہ شریک اور کسی مکان یا زمین میں حصہ دار۔ حالانکہ بالکل بے کار معنی دلیل اور وجہ ہے۔ کیونکہ اول تو یہ حقیقت کے خلاف ہے۔ اس کے حقیقی معنی وہی معنی مشہور پڑوسی و ہمسایہ کے ہیں۔ لا محالہ یہ معنی مجازی ہوں گے اور مجاز کے لئے قرینہ اور دلیل چاہئے۔ اور یہاں کوئی دلیل نہیں۔ دلیل اگر ہے۔ تو یہ کہ کسی صورت سے بڑی دلیل یہی جانتے ہیں۔ دوسرے وجہ روایات صحیحہ اس تاویل کی سخت تردید کرتی ہیں۔ مثلاً نسائی۔ ابن ماجہ۔ ابن ابی شیبہ عمرو بن شریب سے روایت نقل کرتے ہیں اور وہ اپنے والد سے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری زمین میں نہ کسی کا کوئی حصہ نہ شرکت التبر پڑوس سے تو آپ نے فرمایا کہ پڑوسی زیادہ مقدار سے اپنی نزدیکی کی وجہ سے۔ تو یہ حدیث اس بات پر دلیل ہے کہ شفیع شریک و حصہ دار کے علاوہ پڑوس کے سبب بھی ہے اور یہ کہ ہمارے معنی شریک نہیں۔ اس کے زیادہ صاف حدیث چاہئے جیسا کہ امام سلوکی نہایت عجیب و افوس سے کہتے ہیں۔ ثروت المشافیۃ العمل بثل هذا الحدیث مع تھمنا نہ و معتد وہم سموا النعم باصحاب الحدیث و کیف یزاد بالجاسر الشیخ و قد لعمرو ابن ابی شیبہ الحدیث کہ شافعی نے اس سیسی حدیث پر عمل ترک کیا جو جو اس کے کوہ مشہور اور صحیح ہے۔ حالانکہ انہوں نے اپنا نام اصحاب حدیث یا حدیث رکھا ہے۔ اور ہمارے شریک مراد لیا۔ جبکہ ابن ابی شیبہ یہ حدیث لائے ہیں پھر یہی مذکور ہے نقل کیا ہے۔ پھر مزید برآں نسائی۔ ابن ماجہ طحاوی انہیں شریک سے بدین الفاظ روایت نقل کرتے ہیں۔ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الجار و الشیخ باحق بالشفیعة ما لان یاخذ ہادی قریب کہ آپ نے فرمایا پڑوسی اور شریک زیادہ مقدار سے شفیع کے باعث جو بھی ہو یا قریب لے اس کو یا سہولت ہے۔ تو اس میں شریک کا عطف جابر کی حدیث سے جو متاثریت کو بتاتا ہے عرض اس قسم کی تمام روایات ناطق ہیں کہ جابر کی تفسیر شریک سے کرنی کوئی معنی نہیں رکھتی دوسرا پہلو انہوں نے تعزید مذہب حنفیہ میں یہ اختیار کیا کہ حضرت جابر کی صحیح احادیث جو عبد الملک بن ابی سلیمان کے واسطے سے ہے اسکو ضعیف ثابت کرنے کے لئے ایسی سے جو ان تک کا زور دیا۔ مگر یہ کوشش پہلی کوشش سے زیادہ مضحکہ خیز ہے۔ ان کی یہ عادت ہے کہ جب کسی راوی کو کزور و کھانا چاہیں تو پھر کسی کسی جرح کر کے والے کو ٹوٹل ہی لائے ہیں۔ اور اس سے عرض نہیں کہ وہ کون ہے۔ ایک ہے

یا کہی۔ پھر اس کے قول کو اس قدر اچھا لگتا ہے۔ چنانچہ یہاں ان کو صرف شعبہ مل کے جنہوں نے مالک میں کلام کیا ہے۔ تو ہم مشربوں کا پورا جھگڑا سمجھنا اس عزیز پر لپیٹ پڑا۔ اور ہر طرف سے یہ آواز آنے لگی کہ یہ نتیجہ ہے۔ صاحب تفتیح نے صاف کہا ہے کہ اس حدیث کے ذیل میں شعبہ کے طعن مالک میں کوئی قباہت نہیں پیدا کرتا کیونکہ وہ نفس ہے اور شعبہ ماہرین فقہ میں نہیں۔ اور شعبہ کے علاوہ جنہوں نے اس میں کلام کیا ہے۔ وہ محض شعبہ کی تباہی میں۔ واقعی ان کی یہ عادت بھی ہے کہ جب کسی ایک کے ساتھ آواز لاتے ہیں تو پھر وہ ایک شخص ایک نہیں رہتا۔ بلکہ اس سے بدل جاتا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ تکلم فیہ انہی کو لوگوں نے اس میں کلام کیا ہے گویا اس سے خود اپنے کو مراد لیتے ہیں اور یوں لوگوں کو ڈراتے ہیں۔ اس لئے صاحب تفتیح نے اس کی صراحت کی ہے۔ پھر صاحب تفتیح کہتے ہیں کہ مسلم عبد الملک سے محبت لاتے ہیں اور بخاری اس سے استناد کرتے ہیں۔ منذری نے بھی مختصر السنن میں اس بارے میں خوب کہا ہے۔ پھر ذرا ایک نظر بہت ہی پریمی ڈالئے۔ کہ وہ کہتے ہیں۔ کہ شعبہ کے کسی نے کہا۔ کہ حضرت آپ عبد الملک کی حدیث کو چھوڑتے ہیں۔ صاحب کمال نے بھی ابن عیینہ کا کلام نقل کیا ہے۔ کہ عبد الملک میں کلام کیا جاتا ہے۔ مگر عبد الملک فقہ ہے۔ مدوق ہے۔ اس جیسے شخص میں کوئی خرابی نہیں نکالی جاسکتی۔ ترمذی نے بھی اس کے حق میں بہت کچھ لکھا ہے۔ محمد بن کاہر بن ابی اسود سے جو ہم پہلے لکھ کر آئے ہیں۔ کہ راوی کی سب سے بڑی کمزوری یہ ہے کہ مخالف مزرب کی روایت رو کر ہے۔ لہذا ان کا یہ پہلو بھی کارگر نہ ہو۔ اولاً اس تمام بحث سے یہ بات پائے ہوئے کو چھوٹی کر دیتا ہے۔ شنفیہ کی اس روایت نے ظاہری معانی پر وال ہیں۔ اور کسی طرح قابل تاویل نہیں۔ البتہ حضرت جابر کی حدیث جو جنہوں نے اس کی محبت سے اس کے کئی جوابات دے سکتے ہیں۔ جو قرین قیاس ہیں۔ اور موافق عقل۔ اول یہ کہ ایک چیز کے ذکر کرنے سے دوسری چیز کا انکار کب نکلتا ہے۔ دوسرے حدیث میں اتنا جیسا کوئی حکم عام نہیں کہ یہ حکم صرف شریف کے لئے ہو۔ تیسرے فلا شنفیہ کا لفظ جو اصل مقابلہ کا سبب ہے۔ اس سے یہ معنی مراد لینا کہ قدر بعد از عقل اور دو روز قیاس ہے۔ کہ جب حدود قائم کر دی جائیں۔ اور اسے پھر جیسے جائیں تو پھر کسی قسم کے تشعب کا وجود نہیں۔ یہ معنی کیوں ملتا ہے۔ ہوں جو ہر سلیم العقل انسان سمجھتا ہے اور جو حقیقت میں مراد ہیں۔ کہ ایسی صورت میں پھر شرکت کا تشعب نہیں۔ جس کا بیان چل رہا ہے۔ کیونکہ شنفیہ شرکت کی طرح تشعب جو ابھی تو اپنی ایک مستقل حیثیت رکھتا ہے۔ جس کے اعزاز میں بھی جدا ہیں اور آثار بھی جدا۔ تو اس کے انکار سے اس کا انکار کیوں ہو؟

۳۵۱
۳۴
ابو حنیفہ عن علی بن الاتر عن مسروق عن عائشة قالت قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد احدکم ان ینزع خنثیہ فی حال طہ فلا یمنعہ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنی کھڑکی یا اپنی پانچے ٹیڈی کی دیوار پر کھنی چاہے تو ٹیڈی کو نہ چاہئے کہ اس کو اس سے روکا

تشریح:- اس میں اختلاف ہے کہ آنحضرت کا یہ حکم وجودی ہے یا تعزیری طود پر۔ امام ابو حنیفہ شافعی و دوسری شیعہ کے حامی ہیں اور امام مالک کے دور روایات میں ایک پہلی حق کے موافق دوسری دوسری کے مطابق ہے۔

کتاب المزارعة!

ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن

جابر قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المزارعة

مزارعت کا بیان!

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے من فرمایا مزارعہ سے ہے

تشریح:- مزارعہ و مزارعہ یہ دونوں لفظ قریب المعنی ہیں۔ زمین کو کراہ پر لینے کی دو صورتیں ہیں۔ مزارعہ یہ کہ پیداوار کے کسی حصہ کے بدلے میں مثلاً ایک تنہائی یا ایک چوتھائی کے عوض زمین کو کراہ پر دیا جائے اور بیج مالک زمین کا ہو۔ مزارعہ میں بھی یہی صورت ہوتی ہے۔ مگر اس میں بیج مالک کا ہوتا ہے۔ یہ ہر دو صورتیں کراہ لینے کی امام ابو حنیفہ و شافعی کے نزدیک اسی جیسا اس حدیث کی روشنی میں نا جائز ہیں حضرت رافع بن خدیج سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار کے قریب گذرے جو آنجناب کو بہت پسند آیا۔ آپ نے فرمایا کہ اس کا سے۔ دیکھتے ہیں کہ میں نے کہا یہ میرا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ یہ تم نے کہاں سے لیا۔ میں نے کہا کہ میں نے اس کو اجارہ پر لیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اس کو پیداوار کے کسی حصہ کے عوض اجارہ پر لینا۔

ابو حنیفہ عن ابی حنبل عن

رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ مکر بمائل فاجبکہ فقال لیمن هذا فقلت لی فقال من ائین هولک قلت استاجرته قال فلا تستأجرک بشئ

وفی رواية ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکر بمائل فقال لیمن هذا فقلت لی وقد استأجرته فقال فلا تستأجرک

اور ایک روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بار پر گذر ہوا۔ تو آپ نے فرمایا کہ یہ کس کا ہے؟ حضرت رافع کہتے ہیں میں نے کہا یہ میرا ہے۔ اور میں نے اس کو اجارہ پر لیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اس کو اجارہ پر لینا۔

تشریح:- یہ زمین کو کراہ پر لینے کی مذکورہ صورت جو اس حدیث میں بیان ہوئی۔ نا جائز ہے۔

کتاب الفضائل

باب فضائل النبی
صلی اللہ علیہ وسلم

ابو حنیفہ عن الہیثم وریعة
عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قبض وهو ابن ثلاث وستین وقبض
ابو بکر وهو ابن ثلاث وستین وقبض
عمرو وهو ابن ثلاث وستین

فضائل کا بیان!

باب ۱۸۲۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے فضائل

حضرت انس رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تریسٹھ سال
کی عمر میں اور حضرت ابوبکر نے بھی تریسٹھ سال کی عمر
میں۔ اور اسی طرح حضرت عمر رضی عنہ نے بھی تریسٹھ ہی
سال کی عمر میں

تشریح :- اس حدیث سے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم مذاہمہ والی کی صحیح عمر معلوم ہوئی۔ اور
کئی دوسری کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی کی وفات بھی تریسٹھ ہی سال کی عمر میں ہوئی۔ گویا
آنحضرت و خلفائے ثلاثہ نے ایک سن عمر میں وفات پائی۔ البتہ حضرت عثمان کی وفات تقریباً اسی یا
اس کے گھراؤ میں ہوئی

ابو حنیفہ عن یحییٰ بن سعید بن
انہ قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علی رأس اربعین سنة فاقام بمكة عشر
ویا لمدینة عشر او ثونی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ومانی لحینہ وراسہ عشر وین شعرة

تشریح :- اس حدیث کی رو سے آنحضرت کی عمر پانچ سو برس کی قرار پائی ہے چنانچہ روایات
مسلم و ترمذی میں اس کے ساتھ یہ لکھا بھی ہے کہ آپ کے ساتھ برس کی عمر میں وفات پائی۔ مگر صحیح ترین
روایت یہ ہے کہ آنجناب کی وفات پندرہ سو برس کی عمر میں واقع ہوئی

ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن
جابر عن قال کان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یعرف جریح العیوب اذا اقتبل
من الیل

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب رات میں تشریف
لائے تو آپ جسم مبارک کی خوشبو سے ہمہ آپ
پر پہچان لیتے

تشریح :- دارمی نے حضرت جابر رضی عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی راستہ
سے گزرتے اور آپ کے پیچھے کوئی اس راستہ سے گزرتا تو آپ کے جسم مبارک کی مہک سے پہچان جاتا
کہ آپ کا گذرا اس راستہ تھا ہے۔ حضرت ثابت بن انس سے یوں بھی روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے
عسیر بن شک یا اور کسی خوشبو کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مہکتا نہیں پایا۔ اور چھوٹے میں
دیباہ یار شیم کو آپ سے زیادہ نرم نہیں پایا۔ صلی اللہ علیہ وسلم

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم
عن علقمة عن عبد اللہ بن مسعود ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یعرف
باللیل اذا اقتبل الى المسجد جریح العیوب

تشریح :- آنجناب کو خوشبو بہت پسند تھی۔ اور آپ خوشبو بہت استعمال فرماتے تھے یہاں
تک کہ جب راستہ چلتے تو مروا معطر ہو جاتی۔ اور قرب وجوار میں خوشبو بھیل جاتی

ابو حنیفہ عن یحییٰ بن سعید
قال کان لی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
حرین ففقدانی وزاد فی

تشریح :- گو یا یہ زیادتی آنجناب کی طرف سے ایک عنایت تھی۔

ابو حنیفہ عن ابراہیم عن انس
بن مالک قال ما مسست بیدی خیرا
ولا حمدا الا ان من کف رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم

تشریح :- ترمذی میں حضرت انس رضی عنہ سے یوں روایت ہے کہ جب آپ کسی شخص سے مصافحہ کرتے
تو جب تک وہ خود اپنا ہاتھ نہ کھینچتا۔ آپ اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں سے نہ نکالتے۔ اسی طرح اس سے
روگردانی نہ فرماتے۔ جب تک وہ خود منہ پھیر کر نہ چلا جاتا۔ اور زانوئے مبارک ہم جلیس کے سامنے
نہ پھیلاتے

ابو حنیفہ عن ابراہیم عن ابیہ
عن مسروق انه سأل عائشة عن خلق
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ل

حضرت مسروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے خلاق کے بارے میں معلومات چاہی۔ تو انہوں نے

اما نقل القرآن:

تشریح:- گویا اس سوال سے یہ بتانا چاہتی ہیں کہ قرآن پورا کا پورا آنحضرت کی عادت طیبہ و خصائل محمودہ کی صحیح ترجمانی کرتا ہے۔ اور آپ کی اخلاقی زندگی اور سیرت پاک کا نہایت واضح نقشہ سامنے رکھتا ہے۔ یا پورے کے خود آنحضرت اپنے انفاق پاک عادت پسندیدہ و اعمال برگزیدہ سے قرآن کریم کی صحیح تفسیر و تشریح فرماتے تھے۔ لہذا جو آپ کے اخلاق سے ناواقف تھے تو وہ گویا قرآن مجید سے نا آشنا تھے۔ گویا ایک قرآن تو دونوں کے درمیان تھا اور دوسرا قرآن خود آنحضرت کی ذات اقدس تھی۔

ابو حنیفہ عن مسعود بن انس

قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب دعوتہ المباحات ویحرم المہات
تشریح:- علامہ سے مراد وہ غلام ہے جو آزاد کر دیا گیا ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ اگر غلام اپنے آہٹا کی طرف سے اگر دعوت پیش کرتا تو آپ قبول فرماتے۔ یعنی اگرچہ خداوند تعالیٰ نے آنحضرت کو دین و دنیا کی ہر نعمت و سرور کا نصیب فرمایا تھا لیکن کبر بنوعزت و فخر و غرور و تکنت و جھوٹی شان و انتخاب کے پاس نہ پہنچ سکتی تھی۔ بلکہ اعمال و بزم و اور معاملات میں تواضع و کماری۔ فروتنی ظاہر فرماتے۔ مثلاً غریب سا غریب آدمی دعوت پیش کرتا۔ تو قبول فرماتے۔ کوئی معمولی سا معمولی سداں بیمار ہوتا تو اس کی مزاج پر کسی دعاوت کو تشریف لے جاتے اور اس کو تسلیم کر لیتے۔ جو سوار کے لئے کبھی حمار کو استعمال فرماتے۔ حالانکہ عرب میں اسرار اونٹ و گھوڑے پر سوار ہوتے اور غریب حمار پر گھڑا کرتے تھے۔

ابو حنیفہ عن حماد بن ابراہیم

عن الاسود عن عائشة قالت کافی النظر الی بیاض قدیمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث اتی الصلوٰۃ فی مرضہ
تشریح:- یعنی مجھ کو وہ منظر ایسی یاد ہے کہ گویا وہ ہیں ابھی دیکھ رہی ہوں۔ اور وہ مارا نقشہ میری نظروں کے سامنے چھپر رہے کہ کھاتے وہ جہاں مرض الموت میں سمجھیں تشریف لے جا رہے ہیں۔

ابو حنیفہ عن حماد بن ابراہیم

عن الاسود عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما مرض المرض الذی قبض فیہ استحل ان یکون فی بیئتی فاحملن حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب مرض الموت میں مبتلا ہوئے تو آپ نے ازدواج مطہرات سے بیکر گھر میں رہنے کی اجازت طلب فرمائی۔ سب کے دیکر زبانی

لہ قالت فلما سمعت ذلک ثمت مسرعة فکنت بیئتی ولین لی خادم وفزنت لہ فراشا حشو ورفقته الا ذخیر فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یماذی بن سراجین حتی وضع علی الفراشی

ہو کر آپ کو اجازت دی کہ جہتی ہیں کہ سب میں نے یہ سنا تو لپک کر گھر میں جھاڑو دی کیونکہ میرے پاس کوئی خادم نہ تھا۔ اور اس انتخاب کے لئے وہ فرش بچھا جس کے کئی کئی یوں میں اونٹ رکھنا بھیڑی ہوئی تھی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو دو کیلے لے کر تشریف آدر ہوئے۔ اور آپ کو میرے فرش پر بچھا دیا گیا۔

تشریح:- آنحضرت کے اس اجازت طلب کرنے کے بارے میں سنہاری میں مفصل تذکرہ موجود ہے۔

ابو حنیفہ عن یزید بن انس

ان ابابکر صلی اللہ علیہ وسلم علیہ وسلم خفة فاستاذنہ الی امرأۃ بلیت خارجۃ وکانت فی حوائط الانفاز وکان ذلک راحة الموت ولا یشرع فذلک ثقتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تلك اللبلة فاصبر ففعل الناس بقرامون فامس ابو بکر غلاما یمتعم ثم یخبرہ فقال استمع ثم یقولون مات محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاشتد ابو بکر وهو یقول واقطع ظہر الا فمما بلغ ابو بکر المسجد حتی ظنوا انه لم یبلغ وارجف النافقون فقالوا لو کان محمد نبیا لم یبت۔

حضرت انس سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری میں افاقہ دیکھا تو اپنی بیوی بنت ناریہ کے پاس جانے کی اجازت چاہی۔ جو انصار کے باغوں میں دانہ منت بذر تھیں۔ حالانکہ یہ فاقہ بہت ہی ہلکا تھا۔ مگر اس کو نہ سمجھ سکے۔ آپ ان کو اجازت نہ دی اور پھر اسی رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دھال ہوا۔ یہ سب سچ ہوئے تو لوگ انجناب کی طرف سے گئے حضرت ابو بکر نے نام کو علم و اہمیت سمجھ کر ان کو خبر نہ بھائی۔ اس نے کہا کہ میں لوگوں کو یہ کہنے سے منع کرتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ذات الی ہیں نشانی کی حضرت ابو بکر نے اور وہ کہتے جاتے تھے انہوں کو ٹوٹ گئی۔ تو حضرت ابو بکر نے مسجد میں نہ پہنچے۔ یہاں تک کہ لوگوں نے گمان کیا کہ آپ کو واقعہ خبر نہ ہوئی۔ اور منافق یہ باتیں بولنے لگے کہ محمد اگر نبی ہوتے تو خدا تعالیٰ انتقال نہ فرماتے اس پر حضرت بول رہے تھے کہ میں کسی شخص کو یہ کہتا ہوں کہ سنو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتقال کر گئے۔ ورنہ لو اسے انکی گردن اڑا دوں گا۔ چنانچہ آپ اس قول سے منافی اس کو اس سے ترک گئے۔ پھر جب حضرت ابو بکر نے

فقال عمر لا اسمع رجلا یقول مات محمد صلی اللہ علیہ وسلم الا صریتہ یا لشیخ فکفوا الذلک۔ فلما جاء ابو بکر والنسبی صلی

اللہ علیہ وسلم مستحی کشف
الثوب عن وجهه ثم جعل يلمنه
فقال ما كان الله ليذ يترك
المكثوث مرقين انت اكرم على الله
من خالك -

ثم خرج أبو بكر فقال
يا ايها الناس من كان يعبد
محمد افان محمد اقامات ومن كان
يعبد سواه فاني قد فارق محمد لا يموت
ثم فزعوا ما محمد الا رسول قد فلت
من قبله الرسل انا ان مات اذ
قتل انقلب على اعقابكم ومن
يقبض على عقبيه فكن يضر الله
شيئا وسيجزى الله الشاكرين
قال فقال عمر بن الخطاب فقرأها
فلها قط فقال الناس مثل مقالة
ابي بكر من كلامه وقراءته ومات
ليلة الاثنين فمكث ليكتين و
يومين ودفن يوم الثلاثاء وكان
اسامة بن زيد وادس بن خوي
ديمان وعلي والفضل يخلونه
صلى الله عليه وسلم :

آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کپڑا پہنا
تھا۔ آپ آنحضرت کے چہرہ مبارک سے کپڑا
اٹھایا اور پیشانی پر بوسہ دیا اور کہا لا تفرقوا عن محمد
آپ کو دونوں کی غمی نہ چکھائے گا۔ آپ اللہ
کے نزدیک اس سے زیادہ بزرگ ہیں اس کلام
حضرت عمر کے قول کی ترویج مقصود ہے پھر حضرت
ابوبکر باہر آئے اور کہا کہ اے لوگو جو محمد کی عبادت
کرتا تھا تو تم لو پروردگار کے اور جو محمد کے ب کی عبادت
کرتا تھا البتہ محمد کا رب نہیں سزا پھر آپ کی آیت
تلاوت کی وہاں محمد الا رسول کہ محمد نہیں ہیں مگر ایک
رسول البتہ ان سے پہلے دیکھی، رسول گندے ہیں۔
اگر وہ مر گئے یا قتل گئے تو کیا تم لوٹ جاؤ
گے اپنی ایڑیوں کے بل اور جو لوٹ جائے اپنی ایڑی
کے بل تو وہ ہرگز نہیں نقصان
پہنچائے گا اللہ کو کچھ اور عنقریب اللہ
جبرائیلؑ کا نگر گزار بندوں کو عرض فرمائے گا کہ اب ہم
نے اس آیت کو اس سے پہلے بھی نہیں پڑھا تھا
پھر لوگ بھی حضرت ابوبکر کے کلام کی طرح کہنے
لگے اور وہی آیت پڑھنے لگے۔ دو شنبہ کی
رات آنحضرت کی وفات ہوئی اور دو رات دو
دن کا وقفہ گزرنے کے بعد یثرب کے دروازے
کی تین محل میں آئی اور دو وقت غسل حضرت ام
بن زید اور ادس بن خوی پانی ڈالتے جاتے تھے
اور حضرت علی اور فضل بن عباس آنحضرت کو غسل
دیتے جاتے :

تشریح :- آنحضرت کی وفات پر حسرت اور انتقال پر ملال کا واقعہ جانکاہ و راکھ و زنا جبرائیلؑ
ہر شخص کی عقل کم مٹتی کہ ایک بیک چراغ نبوت کیوں چھپ گیا۔ حتیٰ کہ حضرت عمرؓ کی ذات پر حضرات
بھی اس صبر کراہدہ کی تاب نہ لاسکی۔ مگر اللہ تعالیٰ نے اس وقت حضرت ابوبکرؓ کو صبر و تحمل عطا فرمایا
اور آپ نے ہر سمریزہ نصیحت بخش۔ سنی آموز خطبہ یا کہ لوگوں کے خیالات صحیح ہو گئے اور منقول

پسے ایک عالم بخودی زائل ہوا۔ غلیل اپنے ٹھکانے آئیں۔ طبعی قوت کو ایک گونہ ڈیارس علی پناہ
خود حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس بے خودی کے عالم میں جب ابوبکرؓ نے وہاں محمد الا رسول
کی تلاوت کی تو معلوم ہوا کہ یہ آیت پہلی ہی بار سنی ہے :

بَابُ فَضَائِلِ شَيْخَيْنِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا !
بَابُ - حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ
کے فضائل !

ابو حنیفة عن سلمة عن ابي
المزروع عن ابن مسعود قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذین من
بعدا ابوبکر و عمر :

حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیروی کرو میرے بعد
خلیفہ ہونے والے ابوبکرؓ و عمرؓ کی :

تشریح :- دوسری حدیث میں آنحضرتؐ نے چاروں خلفاء کی اتباع پر زور دیا ہے اور فرمایا کہ خلفائے
راشدین مہدیین کی پیروی و اتباع کو لازم کیجئے۔ ایک جگہ یوں فرمایا ہے کہ میرے اصحاب مثل ستاروں
کے ہیں ان میں سے جس کی تم پیروی کرو گے ہدایت پا جاؤ گے۔ لیکن یہاں ان دو بزرگوں کو اس خصوصی
فخر سے نوازا کہ انہیں کی اتباع پر زور دیا۔ کیونکہ ان ہر دو حضرات کی شخصیتیں پھر آخر سب کے بالا و برتر ہیں
ان کو جو خصوصیت آنحضرتؐ سے نصیب تھی اس میں یہی دو بزرگ ممتاز تھے :

بَابُ فَضَائِلِ عَمَّارِ
وَعَبْدِ اللَّهِ
بَابُ - حضرت عمارؓ اور عبد اللہؓ
بن مسعود کے فضائل

ابو حنیفة عن عبد الله بن
مرجم عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذین من
بعدا عنی ابوبکر و عمر و عمار و عبد الله
بن مسعود :

حضرت حذیفہ بن یمانؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیروی کرو میرے بعد
ہونے والے ابوبکرؓ و عمرؓ کی اور عمارؓ و عبد اللہؓ
عمارؓ کی اور مسعودؓ تمام موصیبت حضرت عبد اللہؓ
بن مسعودؓ کی :

تشریح :- حضرت شیخین کے فضائل و مناقب کا دہشت کی کتب بھری پڑی ہیں اور آنحضرتؐ
نے بڑی محبت سے ان ہر دو بزرگوں کی توصیف فرمائی ہے۔ کہیں ہے کہ نبیین و مریدین کو چھوڑ کر تمام
اگلے پچھلے و دیگر عمر اہل سنت کے یہ ہر دو بزرگ سرور ہیں۔ ایک جگہ یوں ارشاد ہے کہ ابوبکرؓ و عمرؓ میرے
کاں و آنکھ کی جگہ ہیں۔ ایک مقام میں اس طرح ارشاد ہوا کہ ابوبکرؓ مجھ سے ہیں اور میں ان سے اور وہ دنیا و آخرت

میں برتے یہاں ہیں کہیں اس طرح آیا ہے کہ اگر میرے ساتھ میری بیوی ان کے ساتھ اور میرے بعض ان کے ساتھ ہے کہیں بھی میری بیوی حضرت ابن مسعود کی فضیلت برتری پر بھی محبت ہے اور اچھی دلیل جیسا کہ اعلیٰ قدر نے لکھا ہے اسی لئے حضرت امام عظیم نے بعد ازاں اپنے آپ کی رائے کو تمام صحابہ میں پھیلایا اور اپنے مذہب کی زیادہ تر بنیاد اس میں ہی رکھی۔ کیوں کہ فطرت و علم کے میدان میں آپ کا قدم مضبوط ہے۔ عالمائے دین میں آپ سربراہ اور وہ جہاد ہے۔ اور آنحضرت کا یہ کلام کہ ان کی وصیت سے تم تک کرو ان کی پیروی لازم ہوئے کا پختہ ثبوت ہے۔ سلام تو رہا بشری کے خیال میں اس حدیث میں عید سے مراد امر خلافت ہے یعنی آنحضرت یہ فرماتے ہیں کہ دوبارہ خلافت ابن مسعود کی رائے کو قابل قبول جانو۔ چنانچہ ان کے نزدیک حضرت ابو بکر صدیق کے انتخاب کے بارے میں یہ حضرت ابن مسعود ہی کا کلام ہے کہ یہ تم اس شخص کو دنیا کی راہ نہائی کے لئے زمینیں جس کو آنحضرت نے ہمارے دین کے لئے چنا۔ بعض کے نزدیک یہ حضرت علی کا منقولہ ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے مگر اس لحاظ سے حدیث کے معانی میں دلچسپی پیدا ہو جائے۔ کہ گویا آپ فرماتے ہیں کہ میرے بعد ابو بکر و عمر کی اقتدار کرو۔ جو میرے بعد خلیفہ ہوں گے اور اس بارے میں حضرت ابن مسعود کی رائے کو اہمیت و اودارائی سے تمک کرو۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کی تین کنیتیں ہیں اپنے والد کے لحاظ سے یہ ابن مسعود ہیں۔ اپنی والدہ کے لحاظ سے ابن ام عبدیو یا ام عبدان کی والدہ کی کنیت متقی اور اپنے صاحبزادہ کی نسبت سے ابو عبد الرحمن ہیں۔

بَابُ فَضِيلَةِ عُمَرَ

بَابُ حَضْرَتِ عُمَرَ كَفَضَائِلِ

الْبُحْثُ فِي فَضِيلَةِ عُمَرَ بْنِ الْكَثِيرِ عَنْ مَوْسَى

بن ابی کثیر ان عمر متر بعثمان وهو حزين قال لما يخبرك قال الا اعزن وقد انقطع الصهر بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاله حدان مات بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصانت تحتة فقال له عمر اذ جئت حفصة ابنته فقال حتى استأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك ان ادلك على صهر هو خير لك من

موسى بن ابی کثیر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ عثمان کے پاس گئے۔ اور آپؓ حضرت عثمانؓ غمگین تھے حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ اس چیز نے غمگین کیا انہوں نے کہا کہ میں نے غم نہ کروں جبکہ میرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ دارا دی کوٹ چکا اور یہ وہ وقت تھا کہ آنحضرت کی صاحبزادی حضرت رقیہؓ زوجہ حضرت عمرؓ کے انتقال کو کچھ ہی دن گذر گئے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے تو ان کی خدمت کا تم سے نکاح کئے دیا ہوں۔ حضرت عثمانؓ نے کہا یہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ پوچھ لوں۔ تو اسے حضرت عمرؓ آنحضرت کے پاس واپس لے کر ان سے فرمایا کہ کیا میں تم کو عثمان

عثمان و اذ دل عثمان على صهر هو خير لك منك فقال نعم فقال عمر و جئني حفصة و اذ زوج عثمان ابنته فقال له نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

تشریح :- اس حدیث سے صاحب حضرت عثمانؓ کی بزرگی ظاہر ہوتی ہے۔ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ آنحضرت فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی بھیجی ہے کہ اپنے جگر پاروں رقیہ و ام کلثوم کا نکاح عثمان سے کروں بعض روایات میں یوں ہے کہ حضرت عثمانؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت کی صاحبزادی کا جب انتقال ہوا۔ تو میں زار و فطار رہا۔ آپؐ مجھے پوچھا کیوں روتے ہو۔ میں نے کہا کہ میرے اور آپؐ کے درمیان رشتہ سسرال ٹوٹ گیا۔ آپؐ فرمایا یہ جو بھیل علیہ السلام ہیں جو کہتے ہیں کہ میں اس کی بہن کا نکاح تم سے کروں۔ ایک روایت میں ایسا بھی وارد ہے کہ آپؐ قسم کھا کر فرماتے ہیں کہ اگر میری تلواریں میں ہوں اور وہ میرے بعد میرے مرنے میں تو میں ان کا نکاح تم سے کرتا ہوں۔ تاکہ تم کو وہ سبب غم نہ ہو جائے۔

بَابُ فَضَائِلِ عَلِيٍّ

بَابُ حَضْرَتِ عَلِيٍّ كَفَضَائِلِ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

الْبُحْثُ فِي فَضِيلَةِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ مَوْسَى

بن ابی کثیر ان علی بن ابی طالب متر بعثمان وهو حزين قال لما يخبرك قال الا اعزن وقد انقطع الصهر بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاله حدان مات بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصانت تحتة فقال له عمر اذ جئت حفصة ابنته فقال حتى استأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك ان ادلك على صهر هو خير لك من

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ایک تلمیذ کہتے ہیں کہ میں نے علیؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں وہ پہلا شخص ہوں جو اسلام لایا۔

تشریح :- اس میں ابی سنت والجماعت کا اختلاف ہے کہ سب سے پہلے اسلام سے کون مشرف ہوا بعض نے کہا کہ وہ حضرت ابو بکرؓ ہیں بعض نے کہا کہ حضرت علیؓ ہیں۔ بعض نے کہا کہ حضرت خدیجہؓ ہیں۔ چند ایسے کہہ رہے ہیں کہ وہ حضرت بلالؓ ہیں کچھ کہتے ہیں وہ زید بن حارثہؓ ہیں۔ بعض ان مختلف اقوال کو اس صورت سے تطبیق دیتے ہیں کہ بالغ مردوں کے سب سے پہلے اسلام لانے والے حضرت ابو بکرؓ ہی ہیں اور عورتوں میں حضرت خدیجہؓ سمجھیں۔ حضرت علیؓ آزاد و کردہ غلاموں میں حضرت زید و غلاموں میں حضرت بلالؓ ہیں۔

پھر یہ بھی واضح ہے کہ اسلام لانے میں بیعت خواہ کسی کو بھی نصیب رہی ہو۔ مگر وہ سب درجہ میں بالاتفاق ترجیح صحابہ حضرت ابو بکرؓ ہی ہیں۔ کیونکہ فضیلت و برتری تمام تر محض بدقت اسلام پر نہیں بلکہ چند اور اسباب بھی مثلاً ماہ اسلام میں قربانی دکھانے میں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ دینا

ہر تنگی و سختی پہلیش اسلام میں مسلمانوں کی راستہائی اور کافروں کی گونہائی۔ اسلام کا جھنڈا بلند کرنے اور کفر کا جھنڈا سرنگوں کرنے میں آپ ہی کا نام نامی سب سے پہلے آیا ہے۔ اور وہ کو یہ فخر پروردگار کی نصیب نہیں کیونکہ نہ عورتیں نہ بچے نہ غلام آپ کی ان تمام امور میں ہمسر ہو سکتے ہیں۔ یہیں سے حضرت خدیجہ کی فضیلت بھی ظاہر ہوئی کہ عورتوں میں آپ کا مقام تمام اذواج و ملاقات سے بلند ہے۔ کیونکہ آپ نے بھی اسلام کی سر بلندی اور آنحضرت کی پشت پناہی میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ اور کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی۔ مالی قربانی سے بھی منہ موڑا۔ اور مالی قربانی سے بھی دریغ نہیں کی۔ چنانچہ ایک روایت میں آنحضرتؐ ان کی انصافیت، ان الفاظ سے ظاہر فرماتے ہیں کہ انہوں نے میری اس وقت تصدیق کی جب سب مجھے جھلایا اور انہوں نے اسی وقت مال سے میری مدد کی۔ جب کہ سب نے مجھ کو محروم کیا۔

ابو حنیفہ عن اسماعیل عن ابی

صالح عن ام ہانی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نظر الی علی کرم اللہ وجہہ فافت بیدم قراکھ انفا فقال یا علی بما اجعلت قال یا رسول اللہ انی لہرا شیع منذ کنا وکذا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابشر بالجنة

تشریح :- اس حدیث میں حضرت علی کی منقبت بیان کی گئی ہے۔ کیونکہ آنحضرت کی زبان مبارک سے جنت کی خوشخبری جیسے ہی سنا بہت بڑی خوش نصیبی ہے۔

باب فضیلت حضرت حمزہ

باب ۱۸۷ - حضرت حمزہ کے فضائل

ابو حنیفہ عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سید الشہداء آدم یوم القیامۃ حمزۃ بن عبد المطلب ثم جمل دخل الی امامہ فامرک ذہبا کا

دینی روایت سید الشہداء یوم القیامۃ حمزہ بن عبد المطلب ورجل قام الی امام جائز فامرک

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن میرے پاس میرے چچ بنو ہاشم کے پاس میرے پاس کسی بات کا حکم دیا۔ یا کسی بات سے اس کو روکا (اور پھر اس کو شہید کر دیا) اور ایک روایت میں ہے کہ قیامت کے دن شہیدوں کے سردار حضرت حمزہ بن عبد المطلب ہیں اور وہ شخص جو کسی امام ظالم کے پاس پہنچا اور

ذہبا کا

تشریح :- بعض روایات میں شخص کے بارہ میں آخر میں فقط یہ بھی ہے اور واقعی مطلب اسی سے پورا ہوتا ہے۔ جو ترجمہ میں ظاہر کیا گیا ہے۔ اس حدیث سے حضرت حمزہ کی فضیلت ظاہر ہے اس لئے کہ آپ کو تمام شہداء میں سردار کی نصیب ہوئی۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ سید الشہداء حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی سرداری بھی شہداء میں مسلم ہے۔

باب فضیلة الزبیر

باب ۱۸۸ - حضرت زبیر کی منقبت

ابو حنیفہ عن محمد بن المنکدر

عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من یا تینا بالخبر لیلۃ الاحزاب فیطلق الزبیر فیا تہ بالخبر کان ثلاث مرات فمال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعل نبی حواری

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غزوہ خندق میں ایک شب کو کہ کوئی ہم کو قوم کی خبر لا کر آئے گا۔ تین مرتبہ آپ نے فرمایا۔ (اور حضرت زبیر جبر بار فرماتے ہیں) اس پر حضرت زبیر جاتے ہیں۔ اور خبر لاتے ہیں۔ اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ہر ایک کا ایک حواری خاص ہوتا ہے اور میرا حواری خاص زبیر ہے۔

تشریح :- یہ بھی ایک فخر و اعزاز کی بات ہے کہ آنحضرت کا حواری ہونا ہر کسی کو نصیب نہیں۔ چنانچہ حضرت زبیر کو آنحضرت نے اس شرف سے نوازا۔

باب فضائل عبد اللہ بن مسعود

باب ۱۸۹ - حضرت عبد اللہ بن مسعود کے فضائل

ابو حنیفہ عن المہاجر عن

رجل عن عبد اللہ بن مسعود ان ابیہ و عمہ اسما عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات لیلۃ قال فخر جاد خرج معہما فکما دابا بن مسعود و هو یقول انما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من سوا ان یفرا

ایک شخص سے حضرت عبد اللہ بن مسعود کے بارہ روایت کہ ایک رات حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما اور عید و عید مذمت میں بیٹھے ہوئے پائین کر رہے تھے۔ فرمایا کہ یہ دونوں اصحاب و رفیق صلی اللہ علیہ وسلم باہر نکلے اور تمہیں بنگول کا گدڑ عبد اللہ بن مسعود پر کھلا۔ اور وہ تلاوت قرآن میں مصروف تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کو یہ پسند ہو کہ

القرآن كما انزل فليقرأ على قراءه
ابن ام عبد -

وَجَعَلَ يَقُولُ لَهُ سَلْ تَعْلَمُهُ
فَاَتَاكَ ابُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَتَشَكَّرَانِ
فَبَقِيَ ابُو بَكْرٍ عَمَّ الْيَوْمَ يَبْشُرُ
وَاخْبَرَ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ امْرُؤٌ بِالْعَدَاةِ

فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
إِيمَانًا دَائِمًا لَا يَزُولُ وَنِعْمًا
لَا يَنْفَدُ وَمِرَافَقَةً نَبِيكَ فِي
حَبْطَةِ الْحُلَّةِ

وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ الْهَيْثَمِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ مِمَّا
عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَخَرَجَا وَمَعَهُمَا فَمْرٌوَابَا بِن
مَسْعُودٌ وَهُوَ يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ غَضًا
كَمَا أَنْزَلَ فَلْيَقْرَأْ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ
أُمِّ عَبْدٍ وَجَعَلَ يَقُولُ مَر
سَلْ تَعْلَمُهُ وَذَكَرَ كَمَام
الْأَوَّلِ

قرآن کو اسی پنج سے پڑھے جس سے کہ وہ اترے
تو اس کو چاہئے کہ ابن ام عبد کی قرأت کے طریقہ
پر پڑھے اور آنجناب فرمائے گئے دیکھ ابن مسعود
سوال کرو۔ دیکھ ہاؤ گے پھر حضرات ابو بکر و عمر
نے ان کے پاس ان کو خوشخبری سنانے کے لئے چلے
پس حضرت ابو بکر نے اس میں پیش قدمی فرمائی اور
ان کو اس امر کی خوشخبری دی کہ اور یہ خبر دی کہ بنی
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعا کرنے کا حکم دیا ہے
دیکھو کہ وہ درجہ قبولیت کو پہنچنے کی پاسبانوں نے
کہا اے اللہ میں تجھ سے الیا دیر یا ایمان مانگتا ہوں
جو کبھی رائل نہ ہو اور اسی نعمتیں جو کبھی پوری نہ ہوں
اور تیرے جنت الفردوس تیرے ہی کا سامنا ہے

اور ایک روایت میں حضرت عبداللہ کے
بارہ میں پورے سے حضرات ابو بکر و عمر ایک شب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضور کو شکرت
پھر دونوں اصحاب اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ تڑپا
لائے۔ اور ابن مسعود کے پاس پہنچے جب کہ وہ
نماز تہجد میں قرآن پڑھتے تھے۔ لیکن حضرت
نے فرمایا جس کو یہ بات پسند ہو کہ وہ قرآن کو سن و
تاکت سے پڑھے جیسا کہ وہ اترتا ہے تو اس کو چاہئے
کہ عبداللہ بن مسعود کی قرأت پر پڑھے۔ پھر آپ
فرمائے گئے حضرت عبداللہ کی طرف اشارہ کرتے
ہوئے) مگر کوئی جادو گے۔ اگے حسب سابق حدیث

تشریح :- یہ حدیث بھی حضرت عبداللہ بن مسعود کی بزرگی مرتبہ و عظمت پر دلالت کرتی
ہے۔ کہ اول تو آپ کی قرأت کی تعریف فرمائی اور آپ کی قرأت پر قرآن پاک پڑھنے کا حکم صادر فرمایا
پھر آپ کو مستجاب الدعوات بھی طائر فرمایا۔ گویا یہ حدیث بھی حضرت عبداللہ کی بزرگی شان و بلندی
علم پر چار چاند لگاتی ہے

الْبُحَيْفَةُ عَنْ عَوْنِ عَن

أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا
دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْتَهُ أَرْسَلَ وَالِدَتَهُ أُمَّ عَبْدِ النَّظَرِ
إِلَى هَدَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَذَكَرَ لَهُ وَهَمَّتْ فَتَخْبِرُ بِذَلِكَ
فَيُثَبِّهُ بِهِ

حضرت عبداللہ بن مسعود کے بارہ میں روایت
ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شانہ نبوت
میں تشریف لاتے تو بیٹی والدہ ام عبد کو بلا لیتے
و اس مقصد سے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سکینہ و
دعا اور سیرت و بیعت کو کہیں لہذا وہ اگر ان کو بلا لیتے
کو اس کی خبر کرتیں اور حضرت عبداللہ ان کی دانستہ
کے خدا مائل لیتے کی نقل آتے ہے

تشریح :- اسود بن یزید سے روایت ہے کہ ابو بکر کہتے ہیں کہ میں اور میرے بھائی جب بن
سے آئے۔ اور ایک مدت ثبیر سے تو ہم یہی سمجھتے تھے کہ عبداللہ بن مسعود اہل بیت میں سے ہیں۔
کیونکہ ہم ان کو اور ان کی والدہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بے تکلف آتے جلتے دیکھا۔ اسی طرے
عبدالرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت خدیجہ سے پوچھا ایسے شخص کے بارہ میں
جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سیرت و بیعت میں ملتا جلتا ہو۔ کہ ہم اسی سے یہ سمجھیں تو انہوں نے کہا
میرے نزدیک خدیجہ اور ذہاب یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تر ان ام عبد ہیں۔ ترمذی زافان
سے روایت لائے ہیں اور وہ حضرت خدیجہ سے کہ صاحب نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ کا ش آپ خلیفہ بنا
جالتے۔ آپ نے فرمایا کہ اگر میں تم پر خلیفہ بناؤں اور تم اس کی نافرمانی کرو۔ تو سخت عذاب میں مبتلا ہو
لیکن خدیجہ جو تم سے حدیث بیان کرے اس کو سنا جانو اور عبداللہ بن مسعود جو تم کو پڑھائیں اس کو تم پڑھو
اس کو ترمذی نے حدیث صحیح کہا ہے۔ لہذا ان تمام احادیث کے جس انداز حضرت عبداللہ بن مسعود کی شخصیت
کے قدر بلند ہو جاتی ہے۔ کیونکہ اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ آنحضرت کی خدمت میں ان کو اور ان کی والدہ
کو اس قدر رسائی حاصل تھی۔ کہ زیادہ آمدورفت سے دیکھنے والے کو پتہ چلتا تھا کہ یہ اہل بیت میں
سے ہیں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت خدیجہ کی نظر میں جو خود جلیل القدر صحابی ہیں۔ ان سے بڑھ کر بیعت
سیرت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تر کوئی نہیں۔ اور ان کی بات معیار بیعت و سیرت کے ہے
اور آخری حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت نے خلیفہ بنانے کی چنداں ضرورت یوں بھی نہ
سمجھی کہ حضرت عبداللہ و حضرت خدیجہ جیسی شخصیتیں مسلمانوں میں موجود متقی کن کی راہنمائی میں ہر
دینی و دنیوی کام کجمن و خوبی انجام پا سکتا ہے۔ مثلاً خلافت ہی کا معاملہ۔ اول تو کتاب اللہ و سنت
رسول موجود و میراثی جلیل القدر صحابی موجود ہیں۔ لہذا خلیفہ کے انتخاب کی چنداں ضرورت
نہیں۔ اس سے یہ نتیجہ اخذ ہوا کہ بعد خلیفہ کے ارادہ جن کی بزرگی متفق علیہ ہے۔ علم و روایت سیرت
و بیعت میں حضرت عبداللہ آنحضرت کا صحیح نمونہ ہیں

حضرت عبداللہ حضور و خاندان نبوتی و بیرونی زندگی میں آنحضرت کے رفیق و دونوں
تھے۔ اور آپ کی چادر کی حفاظت ان کے ذمہ تھی۔ اور آپ کے بورہ برادر ہر تھے۔ اور آپ کے عمامہ

آپ کی یاد رکھنا غلطی ان کے ذمہ تھی۔ اور آپ کی سواری کے محافظ۔ آپ کی سواک برواری کا،
فزان کو حاصل تھا۔ آپ کے منہ کے بولنے کی حفاظت بھی ان کے سپرد تھی اور کفش برواری کی خدمت
بھی انہیں کے ذمہ غرض جس خوش قسمت انسان کو آنحضرت کی اتنی زیادہ خدمات بیک وقت سپرد ہوئیں
تو اس سے آنحضرت کی سیرت نہ معلوم کریں تو کسی سے کریں اور اس کا قول معیار نہ ہو تو کس کا ہو یہی وجہ
ہے کہ حضرت امام اعظم کے زیادہ تر اس کا نام شریعہ و مسائل فقہیہ کی بنیاد انہیں کی رائے اور روایت پر ہے۔

البو حنیفۃ عن عون عن ابيه

عن عبد الله انه كان مباحصير رسول الله صلى الله عليه وسلم

وفي رواية كان صاحب معاصر رسول

الله صلى الله عليه وسلم

وفي رواية كان صاحب رداء

رسول الله صلى الله عليه وسلم

وفي رواية كان صاحب الراحلة

لرسول الله صلى الله عليه وسلم

وفي رواية كان صاحب سواك

رسول الله صلى الله عليه وسلم

صاحب الميضأة ومساج

النعيلين

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواک بھی انہی کے پاس رکھ کر
متنی اور خوشگوار اور آپ کے جوتے بھی انہی میں
تھے۔

تشریح :- ان سب خدمات کی وجہ سے جو بزرگی آپ کو حاصل تھی وہ تو متنی ہی تھیں آپ کی

دعائیں بھی تھیں۔

البو حنیفۃ عن معن عن

ابن مسعود قال ما كذبت منذ

اسلمت الا كذبة واحدة كنت

ارحل للنبي صلى الله عليه وسلم

فاني رحل من الطائف فاني

أتى الراحلة أحب إلى رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقلت الطائفية

المكية وكان يكرهها رسول

الله صلى الله عليه وسلم

فلما أتى بها قال من رحل

لنا هذاه

قالوا رحلناك

قال مردوان ابن اقرع

فليرحل لنا فاعيدت الى

الراحلة

وفي رواية قال عبد الله ان

النبي صلى الله عليه وسلم جئ

برجل من اهل الطائف قال فلولي

الطائف فقال أتي الراحلة أحب

اليه قلت الطائفية المكية

فخرج فقال من صاحب هذاه

الراحلة قبل الطائف قال لا حاجة

لنا بها

کی گئی۔ آپ پر چھاپہ ہمارا کجاوہ کس نے بانٹنا

ہے۔ سب نے کہا آپ کے لئے کجاوہ بانٹنے والے

نے (جو طائف سے آیا ہے) آپ کے فرمایا کہ ابن ام

عبید کے کہو کہ وہ ہمارا کجاوہ بانٹے۔ (عبداللہ کہتے

ہیں) پھر میں نے دوبارہ کجاوہ کسا۔

ایک روایت میں ہے کہ عبداللہ بن مسعود

نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کثیر مت میں ایک شخص

طائف سے آیا۔ اور مجھ سے وہ طائفی پہنچنے لگا

کہ آنحضرت کو کون کجاوہ پہنڈے۔ میں نے کہا

طائف یا مکہ کا صاحب آنحضرت پر تشریف لائے

تو دریافت فرمایا کہ یہ کجاوہ کس سے لیا ہے۔ کہا کہ

ایک طائفی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ہم کو... اس فحش

نہیں ہے۔

تشریح :- اس حدیث سے بھی حضرت عبداللہ کی منقبت ظاہر ہوئی ہے۔ غرض آپ کے قابل

فخر و تہنیت سے امام دین پر ہیں۔ ترجمہ حضرت علی سے روایت لیتے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ

اگر میں کسی کو بغیر مشورہ کے امیر بناؤں تو وہ عبداللہ بن مسعود ہوئے کہ ان کو امیر مقرر کرنا تھا۔

مسعودی سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ

بن مسعود کہتے ہیں کہ جب میں اسلام لایا کبھی جھوٹ

نہ بولا مگر ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کجاوہ کس کرنا تھا طائف سے ایک

کجاوہ کسنے والا آیا۔ اور مجھ سے کہنے لگا کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کو کجاوہ پہنڈ زیادہ پسند ہے

میں نے کہا طائف و مکہ والا۔ حالانکہ آپ کو مکہ پسند

فرماتے تھے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے اس

نے کجاوہ کس لیا۔ اور وہ آپ کے دربر و آبا تو آپ نے

فرمایا کہ وہی پریر کیا کہ اس نے کس سے کسی نے کہا

آپ کا وہ کجاوہ کسنے والا جو آپ کے پاس طائف سے

آیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہی کو ابن مسعود کے پاس

لے جاؤ تاکہ کجاوہ کسیں۔

تشریح :- یہ تمام احادیث حضرت عبداللہ ابن مسعود کی منقبت پر دلالت کرتی ہیں۔

بَابُ فَضِيلَةِ خَزِيمَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادِ بْنِ أَرْوَمٍ

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْجَذَلِيِّ مِنْ خَزِيمَةَ

أَنَّهُ مَرَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ أَعْرَابِيٌّ يَجْعَلُ

بُعِيَةً فَقَالَ خَزِيمَةُ أَشْهَدُ لَقَدْ بَعَثَ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي

عَلَيْتِهِ قَالَ تَجِيئُنَا بِالْوَحْيِ مِنَ السَّمَاءِ

فَنُصَدِّقُكَ قَالَ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهَادَتَهُ بِشَهَادَةِ

رَجُلَيْنِ ۚ

وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ مَرَّ بِأَعْرَابِيٍّ وَهُوَ

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَهُوَ يَجْعَلُ مِيعًا قَدْ حَفِظَهَا مَعَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالَ خَزِيمَةُ أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ

بَعَثْتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ ۚ

ذَلِكَ ۚ

فَقَالَ تَجِيئُنَا بِالْوَحْيِ مِنَ السَّمَاءِ

فَنُصَدِّقُكَ ۚ

قَالَ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهَادَتَهُ بِشَهَادَةِ

رَجُلَيْنِ ۚ

وَفِي رِوَايَةٍ أُجَاذَ شَهَادَتَهُ

بشہادۃٔ راجلین سختی مآث ۛ

تشریح :- اس حدیث سے حضرت خزیمہ کی منقبت کا پتہ چلتا ہے اور ان کی عظمت ظاہر ہوتی ہے۔

ہے۔ کہ ان کی گواہی دو آدمیوں کی گواہی کے برابر مانی گئی ہے۔

بَابُ فَضِيلَةِ خَدِيجَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِشَرَاهُ خَدِيجَةَ

بَيِّنَتْ فِي الْجَنَّةِ لَا يَخْبُ فِيهَا وَلَا

نُصِبَ ۚ

تشریح :- ام المؤمنین حضرت خدیجہ عورتوں میں سب سے زیادہ عظمت و شان کی مالک ہیں۔ احادیث

اپنے مراتب سے پر ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک عظمت رکھتی ہیں۔ فرماتی ہیں کہ مجھ کو ایسا شک

کسی پر نہیں آیا علیہ کہ حضرت خدیجہ پر آیا۔ یہ کئی خصوصی صفات سے ممتاز ہیں ایک یہ کہ ان پر کوئی شک

نہیں آتا۔ دوسرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت ان کو تمام ازواج سے دو گنے سے زائد فضیلت

ہوتی تیسرے انہوں نے کبھی آنحضرت کے مزاج میں خشیفتہ سا لہر بھی پیدا نہیں کیا۔ چوتھے سب سے زیادہ

حضرت خدیجہ عورتوں کی صاحبزادی تھیں۔

حضرت خدیجہ پہلے ابن ابی زرارہ کے نکاح میں تھیں۔ پھر عقیق بن مائد کے نکاح میں آئیں۔

اس کے بعد آپ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ملید ہوئے کا فخر حاصل ہے۔ جبکہ آپ کی عمر چالیس

سال کی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک اس وقت پچیس سال تھی۔ ان سے پہلے آنحضرت

نے کوئی نکاح نہیں کیا تھا۔ اور حضرت خدیجہ کی زندگی میں آنحضرت نے کوئی دوسرا نکاح نہیں کیا۔

آنحضرت کی تمام اولاد کو اس کے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے انہیں کے بطن سے ہے۔ ان کی

وفات مکہ میں ہجرت سے پانچ سال یا چار سال یا تین سال قبل ہوئی۔ مختلف روایات کی بنا پر گویا

نبوت کو دس سال کا غرسہ گذر چکا تھا۔ حضرت خدیجہ کی عمر وقت وفات پندرہ سال تھی۔ اور پچیس سال

تک گویا آپ آنحضرت کی رفاقت و معیت میں زندہ رہیں۔ روایات سے پتہ چلتا ہے کہ سب سے

پہلے آپ ہی نے اسلام قبول کیا ۛ

ۛ

بَابُ فَضِيلَةِ عَائِشَةَ كَقِيَّةٍ

رضی اللہ عنہا !

ابو حنیفہ عن حماد بن ابراہیم النخعی عن عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ یہون علی الموت انی رأیتک زوجتی فی الجنة ۞
وفی رواية انی رأیتک زوجتی فی الجنة ثم التفت وقال ہون علی الموت لانی رأیت عائشة فی الجنة ۞

بَابُ حَضْرَتِ عَائِشَةَ صَلَافِہِہِ

فضیلت !

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ آسان ہو گئی موت مجھ پر کہ میں نے دیکھا تم کو اپنی زوجہ جنت میں ۞
ایک اور روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے دیکھا تم کو اپنی زوجہ جنت میں پھر التفات فرمایا اور فرمایا کہ مجھ پر موت آسان و سہل ہو گئی کیونکہ میں نے عائشہؓ کو جنت میں دیکھ لیا ۞

تشریح :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ صدیقہؓ سے بے پناہ محبت تھی۔ ان کے بغیر آنحضرت کو چین نہیں تھا۔ چنانچہ اسی بنا پر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کو حضرت عائشہ کی شہیدیت میں دیکھا دی کہ جنت کی زندگی آنحضرت کے قلب مبارک کو مغرب و محبوب تر ہو جائے کیونکہ زندگی کی خوشگوار سی و بدگوار سی احباب کے وجود و عدم پر مدار رکھتی ہے۔ آنحضرت کو ایک گوارا ہو سکتا تھا کہ آپ کی موتیں غم و رقیق زندگی شریک حیات۔ ہدم و ہجران سرماہ بہ سرمت و خوشی مرکز و جمعی و دل بستگی زوجہ مطہرہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ جنت میں اپنی صحبت سے آنحضرت کی تسلی قلبی و راحت دلی کا سبب بنیں۔ لہذا دنیا ہی میں آپ کو شہادت دے دی گئی کہ حضرت عائشہ جنت میں آپ کے ساتھ ہوں گی۔ پھر خود آنحضرت نے کن پر اثر و پر زور الفاظ میں اس الفت قلبی کی ترجمانی فرمائی ہے کہ حضرت عائشہ کو جنت میں دیکھ لینے سے مجھ پر موت آسان ہو گئی۔ کیونکہ اب یہ کھٹکا مٹ گیا کہ ممکن ہے موت اس موت دلی و فراقی کا سبب بنے اور اس سے ہمیشہ کے لئے جدا کرے ۞

ابو حنیفہ عن الشعبي من

عائشة قالت لقد كن لي خلال

سبع لم يكن لاحد من ارجاء

النبي صلى الله عليه وسلم

كنت اجتهن اليه ابدا واحبهن

شعبی سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ

نے کہا کہ مجھ میں سات عادتیں ایسی ہیں کہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات میں سے

کسی ایک میں تشکیل۔ داولی یہ کہ میرے والد

آنحضرت کو سب سے زیادہ محبوب تھے اور میں

اليه نفسا

وتزوجني بكرا

وما تزوجني حتى اتاك جبريل

بصورتى

ولقد رأيت جبريل وملائكة

أحد من النساء غیری

ولا ن يأتیه جبريل واما معه

فی شعارا

ولقد نزل فی عذركا دأن

يملك فاما الناس

ولقد قبض رسول الله صلى الله

عليه وسلم فی بيتی ولسیتی ویدو می

وبین محلی ونحی ۞

تشریح :- حدیث کی تفصیل آگے آرہی ہے ۞

ابو حنیفہ عن عون بن عامر

الشعبي عن عائشة قالت فی سبع فاعمال

لیست فی واحدات من ازواج رسول الله

صلى الله عليه وسلم تزوجتی وانا بکرم

یتزوج احد امن شاکه بکرا غیرتی وندول

جبريل بصورتی قبل ان یزوجنی ولم

ینزل بصورتی واحدات من شاکه غیری

وآدانی جبريل ولعیرة احد امن

انواجه غیری

وکنت من اجهن اليه نفسا و

ابا

ونزلت فی آیات من القرآن

کا دأن یملك فاما من الناس

وتمات فی لیسیتی ویدو می

خود بھی آنحضرت کو سب سے پیاری تھی۔ دوسری

یہ کہ مجھے کنوا اپنے میں آنحضرت نے نکاح کیا۔

(تیسری) یہ کہ مجھے نکاح نہیں کیا۔ یہاں تک

کہ جبریل علیہ السلام میری شبیہ میں آپ کے پاس حاضر

نہ ہوئے۔ (چوتھی) یہ کہ میں نے جبریل علیہ السلام

کو دیکھا اور میرے علاوہ ازواج میں سے کسی نے

انکو نہیں دیکھا (پانچویں) یہ کہ جبریل علیہ السلام آپ کے پاس

آیا کرتے اور میں آپ کے شعار میں ہوتی۔ (شعار وہ کپڑا ہے

جو جسم سے متصل ہو) (چھٹی) یہ کہ میرے بارہ میں

براستہ اتری اور قریب تھا کہ لوگوں کی جماعتیں

ہلاک ہو جائیں (ساتویں) یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کی روت قبض ہوئی میرے گھر میں، میری

باری کی رات اور دن میں اور میرے گلے اور

سینہ کے درمیان ۞

شعبی سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ

کہا کہ مجھ میں سات عادتیں ایسی ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی ازواج میں سے کسی میں نہیں ہیں۔ (پہلی

سے نکاح کیا جب کہ میں کنواری تھی اور آپ نے اپنی

کسی بیوی سے کنوا اپنے میں نکاح نہیں کیا۔ اور

جبریل علیہ السلام میری صورت میں آئے اس سے پہلے

کہ آپ مجھے نکاح کریں۔ حالانکہ میرے علاوہ آپ

کی کسی بیوی کی شبیہ میں نہیں آئے اور نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے مجھ کو جبریل علیہ السلام کو دکھایا حالانکہ

اپنی کسی بیوی کو نہیں دکھایا اور میں آپ کو اپنی ذات

سے بھی بہت پیاری تھی۔ اور یہ کہ والد بھی آپ کو

بہت محبوب تھے۔ اور میرے بارہ میں قرآن کی چند

آیات اتریں۔ قریب تھا کہ لوگوں کی جماعتیں

ہلاک ہو جائیں اور میری باری کی رات دن میں آپ

ثَنِي بَيْنَ سَحْرَى وَ

نَحْرَى :

وَفِي رَوَايَةٍ أَنَهَا قَالَتْ إِنَّ فِي

سَبْعِ خُصَالٍ مَأْتَنٌ فِي وَاحِدَةٍ مِنْ

اَزْوَاجِهِ -

تَزَوَّجَنِي بِكَرَادِلِهِ يَتَزَوَّجُ بَكْرًا

غَيْرِي -

وَأَتَاكَ جَبْرِئِيلُ بِصُورَةٍ قُلُوبَانِ

يَتَزَوَّجَنِي وَلَمْ يَأْتَهُ جَبْرِئِيلُ بِصُورَةٍ

لِحَدٍّ مِنْ اَزْوَاجِهِ غَيْرِي -

وَكُنْتُ أَحَبَّهُنَّ إِلَيَّ فَضًّا وَ

أَكْبَا -

وَأَنْزَلَ فِي عَذْرَاكَانِ يَهْلِكُ قَامُ

مِنَ النَّاسِ -

وَمَاتَ فِي يَوْمِي وَلَيْلَتِي وَبَيْنَ

مَنْحَى وَدَحَى وَأَرَا فِي جَبْرِئِيلٍ وَلَوْ

يُزَكَّا أَحَدًا مِنْ اَزْوَاجِهِ غَيْرِي :

نے وفات پائی اور میرے گلے اور سینے کے درمیان
اکٹھنٹ کی روح پاک قبض ہوئی :

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ آپ کہتی

ہیں کہ مجھ میں سات خصلتیں ایسی ہیں جو آپ کی کسی

زوجہ میں نہیں ہیں۔ مجھ سے نکاح کیا کنوارا ہی ہونے

کی حالت میں اور میرے علاوہ کسی بوی سے کنوارے

ہمن میں نکاح نہیں کیا۔ اور جبریل علیہ السلام میری صورت

میں نمودار ہوئے۔ مجھ سے نکاح کرنے سے قبل مالک

میرے علاوہ آپ کی کسی بوی کی شکل میں آپ کے

پاس نہیں آئے۔ اور اپنی ذات سے میں آپ کو خوش

پیاری تھی۔ اور میرے والد بھی آپ کو بہت پسند

تھے اور میرے بارہ میں برائت نازل ہوئی۔

قریب تھا کہ لوگوں کی جماعتیں ہلاک ہو جائیں اور

میری باری میں آپ کی وفات ہوئی اور میرے گلے

سینے کے درمیان آپ کی روح نے پڑا کیا کا درجہ

کو جبریل دیکھا۔ سالانہ میرے علاوہ اپنی ازواج

میں سے کسی کو نہیں دیکھا :

تشریح :- ترمذی حضرت عمرو بن عاص سے روایت لاتے ہیں اور حکیم بھی کہا گیا ہے کہ

حبیب بنی سلیک علیہ وسلم نے دریافت کیا کہ سب لوگوں میں آپ کو زیادہ محبوب کون ہے

آپ نے فرمایا عائشہ کہتی ہیں کہ میری نے کہا کہ مردوں میں سے۔ آپ نے فرمایا ان کے باپ دینے حضرت

ابوبکرؓ، حضرت انسؓ سے بھی اسی قسم کی روایت ہے :

حضرت سے ان کا نکاح ہوا جب کہ ان کی عمر مبارک چھ سال کی تھی۔ اور رخصتی ہوئی جب

کہ یہ نرسال کی تھیں۔ آٹھ سال قبل ہجرت پیدا ہوئیں اور اٹھارہ سال کی عمر میں آنحضرتؐ منی اللہ علیہ

وسلم کی جدائی و فراق کا غم اٹھایا۔

ترمذی میں ابن ابی بلک کے واسطے سے روایت ہے کہ جبریل علیہ السلام

رشیہم کے پیرائیں لمبوس ان کی صورت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھینچتے ہیں آگے اور آنحضرتؐ سے

کہا کہ بیاب کی دنیا و آخرت میں زواج ہیں۔

ترمذی ابی سلمہ کے واسطے سے حضرت عائشہ سے روایت لاتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے

حضرت عائشہ سے فرمایا بارے عائشہ یہ جبریل ہیں اور یہ تم کو سلام کہتے ہیں۔ کہتی ہیں کہ میں نے کہا

وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَاحَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ -

ترمذی کی ایک روایت میں حضرت ام سلمہ سے خطاب کرتے وقت آنحضرتؐ کے بھی اسی قسم

کے الفاظ نقل ہیں کہ : آپ نے فرمایا کہ مجھ کو عائشہ کے بارہ میں اذیت نہ دو۔ کیونکہ ان کو یہ فقر حاصل

ہے کہ میں تم میں سے صرف انہیں کے لحاف میں ہوتا ہوں کہ مجھ پر وحی اترتی ہے۔

حقیقت خصلت سے واقفہ انک کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت عائشہ کی برائت میں آیات قرآنیہ

نازل ہوئیں۔ اور یوں شہادت ربانی سے ان کی پاک وائی ثابت ہوئی اور آج تک صفحہ ہستی پر سوا

مریمؑ کے اور کوئی ایسا نہیں ہے :

انہیں احادیث کے میں ایک دلچسپ سوال ہے۔ وہ یہ کہ حضرات خدیجہ و عائشہ و فاطمہؓ میں

کون زیادہ افضل ہیں۔ روایات ہر ایک کی افضلیت پر وارد ہیں۔ جن کی رو سے ان میں سے کسی

ایک کی افضلیت کا فیصلہ کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔ اسی لئے علماء کا اس میں اختلاف ہے۔ احمد و طبرانی

حضرت انسؓ سے : مولیٰ مرفوع حدیث لاتے ہیں کہ سارے عالم کی عورتوں میں بہتر چار ہیں حضرت

مریم بنت عمران، حضرت خدیجہ بنت خویلدہ، حضرت فاطمہ بنت محمدؐ، حضرت آسیہ فرعون کی بوی۔

حاکم اپنی مستدرک میں حضرت عائشہ سے یوں روایت لاتے ہیں کہ حنن کی عورتوں کی سردار چار ہیں۔

حضرت مریم، حضرت خدیجہ، حضرت فاطمہ، حضرت آسیہ۔ بزار طبرانی حضرت عمار بن ابی اسیر سے مرفوعہ

بدی الفاظ لاتے ہیں کہ خدیجہ کو میری امت کی عورتوں پر ایسی فضیلت حاصل ہے۔ جس طرح مریم

کو سارے عالم کی عورتوں پر۔ لسانی میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ اہل حنن کی عورتوں میں

افضل حضرت خدیجہ و فاطمہ ہیں۔ لہذا ان روایات کے پیش نظر حضرات خدیجہ و فاطمہ کی فضیلت تمام

عالم و اہل حنن کی عورتوں پر ثابت ہوتی ہے۔ جن میں حضرت عائشہ و دیگر ازواج بھی آگئیں۔

اب ان میں آپس میں فضیلت تو سنجاری کی روایت سے سیدنا عائشہ اہل الجنۃ کہ فاطمہ اہل

حنن کی عورتوں کی سردار ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان کو حضرت خدیجہ پر بھی فضیلت حاصل

ہے۔ چنانچہ ملازمہ تقی الدین سبکی افضلیت کی ترتیب یوں قائم کرتے ہیں کہ پہلے فاطمہ۔ پھر

خدیجہ پھر عائشہ حضرت عائشہ کی شان میں تو اول تو حدیث ذیل کی خود حضرت عائشہ کی گناہی ہوئی

خصوصیات ان کی افضلیت ثابت کرتی ہیں۔ پھر یہ مشہور حدیث موجود ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا

فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ كَفَضْلِ الْغُرَيْدِ عَلَى سَائِرِ الْمَطْعَامِ کہ عائشہ کی فضیلت تمام عورتوں پر ایسی ہے

جس طرح تریک کی فضیلت تمام کھانوں پر حنن کی خوشجی کی فضیلت کو تو ہم نہیں شمار کرتے کہ فضیلت آپؐ کی تمام لکھنؤ

کو حاصل ہے چنانچہ انہیں شمار کی جائے گی کسی ایک نقطہ خیال پر زعم سبکی کسی نے کسی کو افضل مانا اور کسی نے کسی کو مرگ

بہر علماء کا یہ مسئلہ کہ حقیقت میں افضلیت کا سہر حضرت کے ہی سر ہے۔ کیونکہ مذکورہ روایات بھی اس پر

وال ہیں اودیم نامور بھی اس پر شاہد کہ خود حضرت عائشہ آنحضرتؐ کے نزدیک ان کے محبوب تر ہونے

پر شک کیا کرتی تھیں۔ جس طرح اوپر حدیث کے حوالہ سے بیان ہوا تو ان سے افضلیت تو مناف

ظاہر ہوئی، اور حضرت فاطمہ کی یہ آخر والدہ محترمہ تھیں۔ پھر امام احمد و طبرانی یوں بھی نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عائشہ نے آنحضرت کے دربار کو کہا کہ آپ کو تو اللہ تعالیٰ نے ایک بولہ کی جگہ ایک کمر سن مٹا فرمائی۔ گویا اب ان کی یاد کے کیا معنی۔ یہ سن کر اسجناب بہت ناراض ہوئے۔ حضرت عائشہ خوف سے لرزیں اور کہنے لگیں کہ اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا۔ آئندہ میں ان کا ذکر نہیں کروں گی مگر بھلائی کے ساتھ۔ آنحضرت کی یہ بھی صاف بتاتی ہے کہ حضرت خدیجہ کا مرتبہ ان سے بلند تر تھا۔ وہ خود حضرت عائشہ کی وہ شخصیت ہے کہ ان کے خلاف آنحضرت کسی سے ایک لفظ سننے کا تاب نہیں لاسکتے تھے۔ پھر حضرت خدیجہ کی دوسری خصوصیات کو دیکھیں تو انہیں کی فضیلت کا یہ بھاری نظر آتا ہے۔ کہ قبول اسلام میں ہدایت نصیب ہونا کسی سوت کا ان پر نہ آتا۔ آنحضرت کی تمام تر اولاد کا انہیں سے پیدا ہونا۔ خود حضرت فاطمہ کا والدہ محترمہ ہونا۔ ان کی ازواجی زندگی کا آنحضرت کے ساتھ سب کا زائد مدت ہونا۔ وغیرہ وغیرہ۔ لیکن آخر میں عقل اس فیصلہ پر مجبور ہوتی ہے کہ ہر گلے راز نگ و بوسے و محبت میں ایک ہی اللہ نے خاص خاص خوبیاں رکھی ہیں جو دوسرے کو نصیب نہیں اور یہ امتیازی خطہ کتنی ہی میں مثلاً حضرت عائشہ کی علمی قابلیت و اجتہاد کی بات جس کی وجہ سے وہ سب میں بلند نظر آتی ہیں اور اس سعادت میں کوئی ان کے ساتھ ہمسر کی کام نہیں چھو سکتا۔ یہاں تک کہ کہا گیا ہے کہ جو تھا ان احکام شریعتیہ انہی سے مروی ہیں۔ چنانچہ طبرانی ابی را ح نے ان کے بارہ ہیں کہا ہے کہ یہ لوگوں میں سب سے زیادہ فقیہ سب سے زائد عالم اور اسے میں سب سے زائد صاحب تحقیق عودہ کہتے ہیں کہ میں نے فقہ و شریعت آپ سے زیادہ کسی کو عالم نہیں دیکھا۔ اور عائشہ حدیث شریفہ آپ کی اسی سعادت محمودہ کی طرف منسوب ہے۔ اور حضرت خدیجہ کے حالات پر نظر ڈالیں تو ان کی کمر سنی۔ تجربہ کاری۔ آنحضرت پر جان نثاری و قربانی۔ قبول اسلام میں ہدایت آنحضرت کی تکالیف پر حلاوت و فکری۔ اور آپ کی مسرتوں پر اظہار خوشنودی۔ ان کے درجہ فضیلت کو سب کے بلند و کھاتی ہیں۔ پھر حضرت فاطمہ تو فاطمہ ہی ہیں کہ سرکاری و دولتمدار کی جگہ بارہ ہیں کہ خود ارشاد فرماتے یا خاتما بضعہ مٹنی کہ فاطمہ میرے بدن کا ایک حصہ ہیں۔ ان کے ساتھ آنحضرت کو جو بھی۔ طبع۔ فطری الفت و محبت تھی وہ ان کے درجہ و مرتبہ کو بہت بلند کر دیتی ہے۔ جس میں دوسرے کو کیا تاب کو ان کی ہمسر کی کر سکے؟

ابو حنیفہ عن ابراہیم عن ابیہ
عن مسروق انه كان اذا حدثت عن عائشة
قال حدثني الصديق بنت الصديق
البراءة حبيبة رسول الله تبارك وتعالى
صلى الله عليه وسلم

تشریح :- یوں گویا مسروق جامع و مختصر الفاظ میں حضرت عائشہ صدیقہ کے مناقب بیان فرما رہے ہیں۔ قصہ انک میں حضرت صدیقہ کی سچائی۔ راست گوئی و راست گفتاری پائیدار ت کو پہنچی

اس لئے صدیقہ کا لقب آپ کے نام نامی کے لئے باعث عزت ہوا۔ اور چونکہ آپ کی بشارت، آسمانی شہادت و تقرانی گواہی سے ثابت ہوئی۔ اس وجہ سے آپ کو میرات کے لقب سے ملقب کیا گیا۔ اور چونکہ آپ کی محبت و الفت رسول قبولی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں سب سے زیادہ گہرے ہوئے تھے۔ اس لئے آپ کو حبیبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خطاب سے نوازا گیا ہے

ابو حنیفہ عن الہیثم عن عکرمہ
عن ابن عباس انه استاذن علي
عائشة ليعودها في مكرها
فادلت اليه في اجد غمًا وكرها
وافصر في

فقال للرسول ما انا بالذم
ينصرف حتى ادخل فرجع الرسول
فاخبرها بذلك فاذنت له
فقلت افي اجد غمًا وكرها
وانا مشفقة مما اخاف ان اجم
عليه فقال لها ابن عباس
ابشري فوالله سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول عائشة
في الجنة وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اكرم علي الله ان
يزوجه حبة من حبة جهنم
فقلت فرجعت فخرج الله تعالى
عنك

باب فضيلة الشعبي
رضي الله عنه

ابو حنیفہ عن الہیثم عن عامر
الشعبي قال كان يحدث عن الغازی

حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اجازت پائی حضرت عائشہ کے پاس حاضر ہونے کی کہ ان کی مزاج پر کسی کبر میں حضرت عائشہ نے نے کہلوایا کہ میں اس وقت غم و الم میں مبتلا ہوں۔ لہذا اس وقت آپ واپس جلیے۔ اس حین حضرت ابن عباس نے پامبر سے کہا کہ میں بغیر حاضر ہونے جانوالا نہیں پیامبر واپس ہوا اور یہی کلمہ حضرت عائشہ کے سامنے دہرایا تو آپ نے ان کو ان کی اجازت دی۔ پھر آپ بولیں کہ میں غم و الم میں مبتلا ہوں۔ اور میں درک ہوں جو جانے علم کے جوہر موت سے ہیں ابن عباس نے ان سے کہا شکر ہی حاصل کیے۔ قسم اللہ کی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہنے سے سنا ہے کہ عائشہ جنت میں ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے نزدیک اس سے شریف تر و باعز تر تھے کہ ان کا نکاح دوزخ کی ایک چوگاری سے کرتا۔ اس پر حضرت عائشہ نے فرمایا کہ نہ نے میرے ربخ کو دور کیا۔ اللہ تعالیٰ تمہارے غم وہ فرمائے

باب ۱۹۳ - حضرت شعبی کی فضیلت

حضرت عامر سے شعبی کے بارہ میں نقل ہے کہ جب وہ غازی کے بیان کا آغاز کرتے تو ابن عمر

وابن عمر یجمعہ قال جین یجمعہ حدیثہ
انہ یحدث کأنہ شہد القورہ

کو سنتے۔ تو سنتے وقت کہتے کہ یہ ایسا بیان کرتے
ہیں کہ گویا قوم کے ساتھ تھے

البو حنیفۃ من داود بن ابی ہند
من عامر انہ کان یحدث عن میخاضی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
حلقۃ فیہما ابن عمر فقال انہ لیحداث
حدیثا کان یشہدہ

حضرت شعبی کے بارہ میں نقل ہے کہ جب
وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیرون غازی میں
کرتے ایسے مجمع میں جس میں حضرت ابن عمر
بھی موجود ہوتے تو وہ کہتے کہ امالیسی بات بیان
کرتے ہیں کہ گویا یہ معرکہ میں از خود موجود سنتے

باب فضائل ابراہیم و
علقۃ وعبد اللہ

باب حضرت ابراہیم - علقمہ
اور عبد اللہ کے فضائل

نرف قال سمعت ابلحنیفۃ یقول
سمعت حماد ا یقول کنت اذا فطرت
الی ابراہیم فکل من رأی ہذیہ
یقول کان ہذیہ ہدی علقمہ
ویقول من رأی علقمہ یقول کان
ہذیہ ہدی عبد اللہ ویقول
من رأی ہذیہ عبد اللہ کان
ہذیہ ہدی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم

حضرت ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے
حماد کو یہ کہتے سنا کہ جب میں دیکھتا ابراہیمؑ کو
کو تو ان کی خصلت و سیرت کو دیکھنے والا
ایک کہتا کہ ان کی خصلت میں حضرت علقمہ کی
خصلت و سیرت ہے اور جو علقمہ کو دیکھتا تو وہ
کہتا کہ ان کی سیرت و خصلت میں عبد اللہ بن مسعودؓ
کی سیرت و خصلت ہے۔ اور جو حضرت عبد اللہ
بن مسعود کی خصلت و سیرت کو دیکھتا تو وہ یہ کہتا
کہ یہ بعینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص ہیں
تشریح :- حدیث ذیل سے تینوں بزرگوں کی فضیلت و برتری و سخت و طراقت میں
آنحضرت سے صحیح مشابہت ظاہر ہوتی ہے

باب فضیلة امام ابو حنیفۃ
رحمہ اللہ تعالیٰ

باب حضرت امام ابو حنیفہ کی

فضیلت

ابو حنیفۃ الانصاری قال سمعت
عبد اللہ بن داؤد یقول لابی حنیفۃ من
ادبک من الکبراء قال القامم وسالمو
طاؤس عکرمہ ومکحول وعبد اللہ بن عینار
والحسن البصری وعمر بن دینار وابو الزبیر
وعطاء وقتادۃ وبراہیم والشعبی ونافعا
وامثالہم

حضرت عبد اللہ بن داؤد کہتے ہیں کہ میں نے
حضرت امام ابو حنیفہ سے دریافت کیا کہ آپ سے
کون سے بزرگوں کی صحبت کا فیض اٹھایا ہے
آپ نے کہا :- قامم، سالم، طاؤس، عکرمہ، مکحول، عبد اللہ
بن دینار، حسن بصری، عمرو بن دینار، ابو الزبیر، عطاء
قتادہ، ابراہیم، شعبی، نافع، اور ان جیسوں کی

تشریح :- روایت ہے کہ حضرت امام کے ساتھ کی تعداد چار ہزار تک پہنچتی ہے اور شاگردوں
کا تو کوئی حد و حساب نہیں

کتاب فضل امتہ
صلی اللہ علیہ وسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی امت کی فضیلت
کا بیان

ابو حنیفۃ عن ابی بردۃ عن
ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اذا کان یوم القیامۃ
میکون الی السجود فلا یستطیعون
ان یمجدوا وسجدات امتی
مترتین قبل الامم طویلاً قال
فیقال ادفعوا ماء وسکو فقد جعلت
علاءکم الیہود والنصارى فداءکم
من النار

حضرت ابی بردہ سے روایت ہے اور وہ اپنے
والہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب قیامت کا دن ہوگا
تو سب لوگ سجدہ کیلئے بلائے جائیں گے اور کہنا
سجدہ کرنے کی طاقت نہ رکھ سکیں گے اور میری امت
تمام امتوں سے پہلے دولہے سجدہ کرے گی آپ نے
فرمایا کہ پھر میری امت سے کہا جائیگا اپنے سرٹھاؤ
البتہ میں نے تمہارے دشمن یہود و نصاریٰ کو
آگ کے لئے تمہارا بدل و عوض بنا دیا

تشریح :- یہ سکر دو عالم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی امت کو اس شرف سے نوازا کہ ان کے دشمن اہل کتاب یہود و نصاریٰ کو انش و نزع کے لئے ان کا مذہب قرار دیا۔

ابو حنیفہ عن ابی بردۃ عن

ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیمة یعطی کل رجل من المسلمین رجلاً من الیہود والنصارے فیقال ہذا فداؤک من النار

وفی روایۃ اذا کان یوم القیمة یعطى الله تعالى کل رجل من ہذا الامۃ رجلاً من الکفار فیقال ہذا فداؤک من النار

وفی سادیۃ اذا کان یوم القیمة دفع ائی کل رجل من ہذا الامۃ رجلاً من اهل الکتاب فقیل لہ ہذا فداؤک من النار

وفی سادیۃ ان ہذا الامۃ امۃ مرحومۃ عذاباً بایديہا

تشریح :- اس میں پیشتر حدیث کا اعادہ ہے

ابو حنیفہ عن علقمۃ عن ابن

بریدۃ عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومئذ لا صحابۃ الا من آمن ان تکون اربعۃ اهل الجنة قالوا نعم

قال اترون ان تکون اربعۃ اهل الجنة قالوا نعم قال اترون ان تکون اربعۃ اهل الجنة قالوا نعم قال اترون ان تکون اربعۃ اهل الجنة قالوا نعم قال اترون ان تکون اربعۃ اهل الجنة قالوا نعم

حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے فرمایا کہ تم اس سے راضی ہو کہ تم کو دوزخ کا رعبہ آئے دے یعنی پوری امت اہل جنت کے چوتھے ہو۔ انہوں نے کہا بیشک پھر آپ نے فرمایا کہ کیا تم اس سے خوش ہو کہ تم ایک تہائی اہل جنت ہو۔ اس نے کہا جی ہاں پھر آپ نے فرمایا کہ کیا تم اس سے خوش ہو کہ تم اہل جنت کے نصف ہو۔ اس نے کہا بیشک۔ تو آپ نے فرمایا خوش رہو یا جو اللہ تعالیٰ نے

و ماۃ صلب امتی من ذلک شاکون صغاً

تشریح :- آنحضرت کی طرف سے بشارت ہے کہ آپ کی امت اہل جنت کی دوتہائی ہوگی۔ ترمذی میں اس کے ساتھ دار جہنم من سائر الامم کے الفاظ ہیں یعنی اور امتیں ایک تہائی یعنی پالیس کی نسبت سے ہوگی

ابو حنیفہ عن ابی بردۃ قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان امتی امۃ مرحومۃ عذاباً بائداً یھل فی الدینا۔ و زاد فی روایۃ بالقتل

حضرت ابی بردہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت مرحومہ ہے۔ اس کا عذاب اس کے ملنے فرمایا ہے اور ایک روایت میں بالقتل کا لفظ زیادہ ہے۔ یعنی قتل و غارت و کشت و خون سے

تشریح :- البودادہ۔ بہتھی۔ حاکم۔ طبرانی ابی موسیٰ سے روایت لائے ہیں امتی مرحومۃ لیس علیہا من اب فی الآخرۃ انما عذابا فی الدینا الفتن والزلازل والقتل والہلاک میری امت مرحومہ ہے۔ اس پر آخرت کا عذاب نہیں۔ البتہ اس کا عذاب دنیا میں فتنے ہیں زلزلے ہیں کشت و خون ہے۔ اور طرح طرح کی سبقتیں اور تکلیفیں ہیں

ابو حنیفہ عن زیاد بن یزید

بن الحارث عن ابی موسیٰ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فناء امتی بالظعن والطاعون فقیل یا رسول اللہ الطعن عرفنا فناء الطاعون قال و فناء الامم من الجن و فی کل شہا حۃ

حضرت ابی موسیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کی ہلاک طعن (دیزنہ بازی) اور طاعون سے ہے۔ آپ سے عرض کیا گیا۔ یا رسول اللہ طعن کو تو ہم سمجھ گئے لیکن طاعون کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ مہلک و مہلک و مہلک کا نیزہ چھوٹا ہے۔ اور ان سب (طعن و طاعون) میں ورجہ شہادت ہے

وفی سادیۃ و فی کل شہا حۃ

اور ایک روایت میں ہے کہ دلوں سے

شہداء

ہیں شہید ہیں

تشریح :- یعنی طاعون کی بیماری سے ہلاک ہونے والے کو اللہ تعالیٰ نے شہادت کا درجہ عطا فرمایا ہے۔ یہ چونکہ ناگہانی موت ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے ارادہ رحمت یا احسان کیا۔

ابو حنیفہ عن خالد بن علقمۃ

عن عبد اللہ ابن الحارث عن ابی موسیٰ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فناء امتی بالظعن والطاعون فقیل یا رسول

حضرت ابی موسیٰ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی ہلاک طعن اور طاعون سے ہے۔ آپ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ طعن تو ہم نے جان لیا۔ لیکن طاعون

اللّٰهُ هٰذَا الطَّعْنُ قَدْ عَلِمْنَا مَا الطَّلَعُ
فَنَالِ وَخِزَاعًا لَّكَ مِنَ الْجَنِّ وَفِي حَلِّ
شهادت
تشریح :- گو یا اس میں آنحضرت نے طاعون کی حقیقت کو بھی واضح فرمایا کہ یہ ہلکے مہیت
ناک بیماری ہے جو اجنبی کے اثر سے رونما ہوتی ہے

کتاب الاطعمۃ والاشرب والضحایا والصید والذبائح !

کھانے پینے کی
اشیاء، قربانیاں، شکار
اور ذبیحوں کا بیان !

ابو حنیفہ عن محارب بن
عمرو ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
زہی عن کل ذی ناب من السباع

تشریح :- ہر وہ درندہ جو کچھ رکھتا ہے اس کا کھانا حرام ہے۔ مثلاً شیر، چیتا، بھیریا،
ریچھ، باغی، بندر وغیرہ۔ یہ حدیث سنیہ حضرت ابن عباسؓ، خالد بن ولیدؓ، علی بن ابی طالبؓ،
جابر بن عبد اللہؓ، ابو ثعلبہؓ، انحنسیؓ، ابو ہریرہؓ، صحابہ برگزیدہ سے کتب صحاح میں مروی ہے
اور جو اپنے معنی عمومی کے لحاظ سے قطعی الدلائل سے دور روایت کی وجہ سے بھی قریباً قطعی
ہیں بھوا اور لومڑی کو بھی اس کا حکم عمومی شامل ہے کیونکہ وہ بھی کچھ رکھتے ہیں اور درندوں
میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے۔ امام شافعی و مالک ان دونوں
کو حلال جانتے ہیں۔ ان کے پیش نظر عبدالرحمن بن ابی عمارہ کی وہ حدیث ہے جو ترمذی، ابی
ماجر و نسائی لائے ہیں۔ بدی مضمون کہ عبدالرحمن حضرت جابر سے پوچھنے میں کہ کیا بھو خکا ہے
انہوں نے کہا ہاں۔ پھر کہا کیا میں اس کو کھاؤں۔ انہوں نے کہا ہاں۔ پھر کہا کیا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارہ میں کہا ہے۔ انہوں نے کہا ہاں۔ اب غور فرما کیجئے کہ کیا یہ قطعی
الدلائل حدیث کا عمومی حکم اور کہاں اس حدیث قطعی کی خصوصیت اجازت کیونکہ یہ حدیث
باقی اسناد و روایت پیش حدیث سے بہت کم ہے اور کثرت پھر یہ اس کے معارض کیونکہ
ہو سکتی ہے۔ اور اگر بخود ہی دیکھ کے لئے اس کو صحیح بھی مان لیں تو شک کے وقت حرمت کو
حکمت پر ترجیح ہوتی ہے۔ پھر یہ بھی ہے کہ حکم ابتدائے اسلام کا تھا اور اس قطعی الدلائل

حدیث سے منسوخ ہو چکا۔ عرض یہ حدیث اپنی جگہ اٹل ہے اور ناقابل تردید۔ لومڑی کو شافعی
مجتہد پر قیاس کر کے اسی کے حکم میں شامل کرتے ہیں۔

باب النہی عن اکُل کلّ ذی مخلب !

باب ۱۹۷ ہر چنگل دار جانور کا کھانا
منع ہے !

ابو حنیفہ عن محارب بن
عمرو ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہی یوم خیبر عن اکُل کلّ ذی مخلب
من الطیر

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے خیبر کے دن ہر چنگل والے پرندہ کے کھانے
سے منع فرمایا ہے

تشریح :- باز، شاہین، شکر، گدھ، چیل، وغیرہ شکاری چنگل دار پرندے اس حکم
سے حرام قرار پائے

باب النہی عن اکُل لحوم الحمیر الاہلیۃ

باب ۱۹۸ پالتو گدھوں کے کھانے
کی ممانعت

ابو حنیفہ عن ابی اسحق عن
الدراء قال نہی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عن اکُل لحوم الحمیر الاہلیۃ

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
سلم نے منع فرمایا گھریلو گدھوں کے گوشت
کے کھانے سے

تشریح :- یہ حدیث تقریباً چودہ صحابہ کرام سے مروی ہے۔ اور صحیحین میں بھی ہے اسی کے
علماء کا اس باب میں اتفاق ہے۔ ابن عبدالبر تہذیب میں کہتے ہیں کہ علماء کا اس بارہ میں کوئی اختلاف
نہیں کہ پالتو اور گھریلو گدھوں کو کھانا حرام ہے۔ ابن عباسؓ اور عائشہؓ سے مروی ہے کہ
وہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہ جانتے تھے۔ مگر ان کی طرف سے بھی صحیح وہی روایت ہے جو
سب علماء کے مسلک سے ملتی ہے

بَابُ النَّهْيِ عَنْ خُشَّاشِ الْأَرْضِ!

بَابُ حَشْرَاتِ الْأَرْضِ كَيْفَ كَلَّانِ كِي مَمَانَعَتِ!

ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال نهينا عن خشاش الارض:

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ منع کئے گئے ہم زمین کے کیڑے مکوڑوں (کے کھانے) سے:

تشریح: ان کی علت حرمت ان کی نجاست ہے۔ چنانچہ ابو داؤد کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ جو وہ حشرات الارض کے ذیل میں حضرت ابو ہریرہ سے لائے ہیں۔ کہ ان جناب کے حضور میں جہاد چھپے کا ذکر ہوا تو آپ نے فرمایا۔ کہ وہ ناپاک چیزوں میں سے ایک ناپاک چیز ہے۔ معلوم ہوا کہ جہاد چھپا یا اس سے حشرات الارض کی حرمت ان کی ناپاکی و گندگی پر وارد کرتی ہے۔ اور اسی علت کے باعث زمین کے کیڑے مکوڑے سب حرام ہیں۔ چنانچہ ایت کریمہ و یحرم علیہم الخبا کی بھی یہی تفسیر ہے۔

ابو حنیفہ عن ابی الذہب المکی من جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قتل ضفداً فأفعلیہ شاةً محرمًا کان اوحلاً لا:

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو بھینس کے مینڈک کو۔ تو اس پر ایک بکری ہے۔ خواہ وہ رمار والا، محرم ہو یا حلال:

تشریح: ابو داؤد و طیالسی اپنی مسند میں اور ابو داؤد اپنی سنن میں۔ اسی طرح نسائی اور عاکم عبد الرحمن بن عثمان سے مرفوع حدیث لائے ہیں کہ ایک لمبیٹے آنحضرت سے دعا میں مینڈک کے استعمال کے بارہ میں دریافت کیا۔ آپ نے اس کو اس کے قتل کرنے سے روکا۔ بیٹھی نے کہا ہے کہ مینڈک کے بارہ میں تو یہ حدیث بھی اسی کے ساتھ ساتھ ہے۔ چنانچہ حافظ منذری نے ایک کتاب پہلو سے اس پر روشنی ڈالی ہے اور بہت خوب کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے قتل سے تو بہر حال روکا ہے۔ اور حیوانات کے قتل سے روکا یا تو حرمت کے باعث ہوتا ہے جس طرح آدمی ہیں۔ یا اس لئے کہ اس کا گوشت حرام ہے لامحالہ پہلی وجہ تو یہاں موجود نہیں یعنی حرمت۔ تو دوسری وجہ یہ قرار پائی کہ اس کا چونکہ کھانا حرام ہے اس لئے اس کا مارنا بھی ممنوع ٹھہرا۔ اور اسی بنا پر اس کے مارنے والے پر بکری واجب ہوئی۔ کہ لوگ اس کے مارنے سے دست کش رہیں:



بَابُ حَكْمِ أَكْلِ لُطْبٍ!

بَابُ - گُوہ کے کھانے کا حکم!

ابو حنیفہ عن حماد عن

ابراہیم عن الاسود عن عائشہ انہ اھلای لھا لُطْبٌ فَاُكِلَ لُطْبٌ تَرَسَّوْلُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فَنَهَاھا عَنْ اَکْلِہِ فِجَاءَ مَا تُکِلُ خَامِرٌ لَہُ بَہ۔

فَقَالَ رَسُوْلُ اللہ صلی اللہ علیہ وَسَلَّمَ اَتَطْعَمِیْنَ مَا لَا تَأْكُلِیْنَ:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ کبھی ان کی خدمت میں گوہ بطور بھاریہ ارسال کی ہو سکتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے (کھانے کے) بارہ میں دریافت کیا۔ آپ نے ان کو اس کے کھانے سے روکا۔ اس کے بعد ایک بھکاری آیا کہ کبھی ہیں کہ میں نے یہ گوہ (بھکاری کو) کھانے سے روکا۔ حکم دیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کو تم خود نہیں کھاتیں کیا اسے دوسری کو کھلاتی ہو:

تشریح: اس حدیث میں گوہ کے کھانے کا حکم ہے۔ گوہ کے بارے میں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی مالک کا اختلاف ہے امام اعظم کہتے ہیں اور ہر وہ امام اس کو حلال جانتے ہیں۔ امام شافعی و مالک کے پیش نظر وہ حدیث ہے۔ جو حضرت خالد بن ولید سے صحیحین میں مروی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اپنی خالہ حضرت سیمونہ کے پاس گیا۔ اور ان کے پاس آپ ایک بھوتنی ہوئی گوہ پائی۔ آنحضرت نے اس کی طرف ہاتھ بڑھ لیا یہی تھا کہ ایک عورت نے کہا کہ آپ کو خبر تو کرو کہ آپ کے سامنے کیا پیش کیا گیا ہے۔ چنانچہ عورتوں نے کہا یا رسول اللہ یہ گوہ ہے۔ آپ نے دست مبارک کھینچ لیا۔ حضرت خالد نے پوچھا کہ کیا یہ حرام ہے آپ نے فرمایا نہیں۔ مگر چونکہ یہاں بے ہوش نہیں ہوتی۔ اس لئے میں اسے مکروہ بنا تا ہوں کہ جسے چاہے کھا لے۔ اور آپ دیکھ رہے تھے۔ لیکن مجھے منع نہیں فرمایا۔

امام ابو حنیفہ کے ذریعہ پر کسی مرتب صحیح الاسناد و احادیث وال ہیں اول یہی حدیث کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کو اس کے کھانے سے روک دیا۔ اس سے بھی حرمت قطعیہ نہیں تو اگر سنیہ تو کم از کم یقیناً ہے۔ دوسرے وہ حدیث جو ابو داؤد حضرت عبد الرحمن بن شیل سے مرفوعہ لائے ہیں بخاری عن اکی لُطْبٍ لُطْبٍ کہ آنحضرت نے گوہ کے گوشہ کھانے سے منع فرمایا۔ اس حدیث کو کم و زائد ثابت کرنے میں مخالفین نے بہت کچھ بحث کی ہے اور خود اپنے ہی علم سے اپنے کام کی تردید کی ہے۔ کیونکہ اس کی سند میں مخالفین نے بہت ختم غم بنانہ سے روایت کرتے ہیں۔ لہذا انہیں غریبوں کو جرح و دفع کا نشانہ بنایا۔ یہ بھی گور انشا اللہ تعالیٰ دہ اسمعیل بن عیاش دلیس بھٹہ کا اسمعیل اس کی سند میں مفرد ہیں۔ اور وہ قابل حجت نہیں کیا کسی نے انہیں یہ نہیں دلایا کہ حضرت آپ خود تو اپنی سنن کے باب

ترك الوضوء من الدم من كبر كسے ہیں كرامیعیل کی روایت شامین سے صحیح ہے اور منعم یقیناً شامی ہیں۔
 پھر و جگر ناقد بن شامی ہادی اور بھی ابن معین نے بھی تصدیق کی ہے كرامیعیل کی روایت شامین سے
 صحیح ہے۔ چنانچہ ابوداؤد نے اس حدیث پر سکوت کیلئے جو اس کے صحیح یا حسن ہونے کی صاف اور
 کمال دلیل ہے کیونکہ جس حدیث پر وہ سکوت کریں وہ حدیث کفریہ نہیں ہے یا حسن۔ لہذا اس کے خلاف یقیناً
 سراسر مہبط دھرمی ہے اور بے جا مخالفت۔ تیسرے وہ حدیث جو امام احمد۔ بزار۔ طبرانی وغیرہ
 عبد الرحمن بن حسن سے ہیں مضمون نقل کرتے ہیں کہ عمر اکحضریت کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔
 ہمارا بڑا اڈا ایسی جگہ جو اجماع کو ہیں بکثرت تھیں۔ ہم نے ایک گروہ ماری اور اس کو ذبح کیا۔ جب
 وہ دیکھی میں پڑی ابل رہی تھی تو انجناب تشریف لائے اور آپ اس کو دیکھ کر فرمایا کہ نبی اسلام کیل
 کی ایک امت زمین کے چوبالوں کی شکل میں مسخ ہو گئی ہے اور مجھ کو خوف ہے کہ یہ وہ رہی ہو۔ آپ
 معض خوف و خشک بھی چیز کی حرمت یا کراہت کو ثابت کرتا ہے۔ لہذا یہ حدیث کم از کم گروہ کی کراہت
 کی واضح دلیل ہے۔ چوتھے وہ حدیث جو مسلم حضرت جابر سے لائے ہیں کہ آپ اس گروہ لائی گئی۔ تو
 آپ اس کے کھانے سے انکار کیا اور فرمایا میں نہیں جانتا شاید یہ مسخ کی ہوئی امت ہو وغیرہ وغیرہ
 یہ تو وہ احادیث ہیں جو معمولی طور سے گروہ کے مکروہ ہونے پر دال ہیں۔ لیکن قطع نظر ان کے امام
 صاحب کی مذکورہ حدیث بھی جو زمین کے حشرات کی حرمت ثابت کرتی ہے اور بطریق تافہ
 وابن عمر منقول ہے گروہ کے منوع الاکل ہونے کی طرف سے۔ کیونکہ گروہ بھی حشرات الارض میں سے
 ہے۔ لہذا انہی کے حکم میں شامل ہے اور نہ ہی اس کی طرف کسی مائدہ ہوئے۔ نووی کس قدر دلولت
 کے ساتھ کہتے ہیں۔ واجتمع المسلمون علی ان الضب حلال لیس بمکرم الا ما حکى عن اصحاب
 ابی حنیفہ من کما اھتہ والاما حکا لا القاضی عیاض عن قومنا ھم قالوا ھو حرام وما اھتہ
 یصح عن احد وان ھم عن احد فھو جہ بالنصوص والھما عن قلیلہ کرمسلمانوں نے اس پر اتفاق
 کیا کہ گروہ حلال ہے مکروہ نہیں مگر ابو حنیفہ کے شاگردوں سے اس کے خلاف نقل ہے کہ وہ مکروہ ہے
 یا تا صنی عیاض نے بعض قوم سے اس کی حرمت نقل کی ہے اور میرے گمان میں کسی سے بھی بطریق
 صحیح ثابت نہیں۔ اور اگر ثابت بھی ہو تو روایات صحیح اس کے خلاف حجت ہیں اور اس سے پہلے
 کا اجتماع بھی اس کے خلاف ہے یہ نووی کا نہ ہے۔ ملا علی قاری نے کہا ہے کہ میری نے بھی یہی
 کہا ہے کہ اس کی علت پر اجماع ہے اس غلط بیانی پر ہم خدا کی پناہ چاہتے ہیں۔ مالا نکو تخریض
 کہہ گئے ہیں وقد اختلف اھل العلم فی اھل الضب فذھن فیہ بعض اھل العلم من اصحاب ابی
 صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم وکس ھہ بعضہم یعنی اہل علم حضرات نے گروہ کے کھانے کے بارے میں اختلاف
 کیا ہے اصحاب نبی میں سے بعض اہل علم نے اس میں شکیک دی ہے۔ اور بعض نے اس کو مکروہ مانا ہے
 کیا نووی اور میری نے اجماع کا دعویٰ کرنے وقت ترمذی کا کلام نہیں دیکھا تھا اور کیا ہم سب سنی
 کے ثبوت میں مذکورہ روایات ان کے علم سے غافل تھیں۔ یہ روایت کے پہلو پر گفتگو مضمونی۔ قیاس کی

رو سے بھی بخیر وجہ کراہت ثابت ہے اول یہ کہ یہاں اوگہ میں تعارض واقع ہوا اور تعارض اول میں
 کراہت کا ثبوت زیادہ قریب قیاس ہے۔ دوسرے یہ کہ اصول کا مسئلہ مسئلہ ہے کہ حرمت و حلت
 کی روایات جب ایک جامع ہوں تو حرمت قابل ترجیح ہے۔ تیسرے احتیاط اس کی متقاضی ہے
 کہ جانب حرمت مری ہو کہ اگر حلال ہے اور نہ کھائی تو کوئی خاص گناہ نہیں لیکن اگر حرام ہے اور کھایا
 تو سخت گنہگار ہوگا۔

بَابُ صَيْدِ الْكَلَابِ

المُعَلَّمَةُ!

ابو حنیفہ عن حماد بن ابراہیم

عن حماد بن عدي بن حاتم قال سالت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نقلت يا رسول الله انا نبعت الكلاب
 المعلمة فأنزل مما اسكن علينا
 فقال اذا ذكرت اسرا لله عيها
 ما ليريشر كها كلب فليها قتل
 وان قتل قال وان قتل قلت
 يا رسول الله احك فاني كره
 بالمرضا

قال اذا سميت فسميت فخرق

فعل وان اصاب بعضه فلا
 تلصل

بَابُ سِدِّهَا لَيْسَ بِهِيَ كِتَابُ

ذريعته شكار کرنا!

حضرت عدي بن حاتم کہتے ہیں کہ میں رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ میں نے عرض کیا
 یا رسول اللہ ہم سیدھا لے ہوئے کتوں کو چھوڑنے
 میں تو وہ جو دھکا رہا ہے لے چکے ہیں دیکھا،
 ہم اسے کھالیں۔ آپ نے فرمایا جب دیکھا کہ
 ان کو چھوڑنے وقت تھے بسم اللہ کی ہوا دیکھی
 بے مدد یا ہوا کتا اس کے ساتھ شکار میں شریک
 ہوا ہو میں نے کہا اگر وہ شکار مر جائے۔ آپ نے
 فرمایا ہاں اگرچہ مر جائے۔ پھر میں نے کہا یا رسول
 اللہ ہم میں سے ایک شخص بے پردہ لایا شکار
 کے مارتا ہے تو اس کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا
 کہ جب تم نے بسم اللہ کہہ کر تیرا مارا اور اس تیرے
 اس میں گلے کر اس کو بچاؤ الا تو اسے کھاؤ۔ اور اگر
 شکار اس تیرے عرض سے مر تو اس کو نہ کھائی

تشریح :- سدا یا ہوا کتا وہ ہے جس کو باقاعدہ شکار کی تربیت دی جاتی ہے اور اگر اس کا
 مالک اس کو شکار پر چھوڑے تو وہ دوڑ پڑے اور اگر اس کو ڈانٹ کر روکنا چاہے تو فوراً رک جائے
 اور جب شکاری کو پکڑے تو اس کو بھگے کے لئے روکے رکھے اور تھامے رہے اس کے گوشت کھال یا کسی
 اور عضو بدن کو نہ چھوئے اور نہ کھائے۔ اگر تین مرتبہ ایسا تجربہ اس کے بارے میں ہوا تو وہ سدا یا ہوا کتا مانا
 گیا۔ اور اس کا وہ ہی حکم ہے جو حدیث میں مذکور ہے۔ اس امر میں بنیادی حکم دراصل یہ فرمان خداوندی ہے
 وما علمتم من الجوارح مكلين تعلمون مھما علمكم الله فكلوا مما اسكن عليكم واذكروا ما من الله عليہ

یعنی اور جو سکھاؤ تم نہ تم صیغے والے کو شکار کرنے والوں کو سکھاتے ہو تم ان کو وہ چیز کہ سکھایا ہے۔
اللہ نے تم کو یہ سکھاؤ جو کچھ پکڑ رکھیں تمہارے اوپر اور یاد کرو اللہ کا نام اس پر ہے
ابو حنیفہ عن عطیہ عن ابی سعید
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما جاز من الماء فكل

تشریح :- سوائے اس مچھلی کے جو مرکری پانی کے اوپر آجائے سب مچھلیاں حلال ہیں۔ ترمذی حضرت
جابر سے مروی حدیث یوں نقل کرتے ہیں ما اصططت ولا دھو حی فکلوا وما وجدتموها ميتاً طافوا
حالموا کہ جس مچھلی کو تم زندہ شکار کرو تو اس کو کھاؤ۔ اور جس کو تم مردہ پانی پر تیرتی ہوئی پاؤ اس کو نہ کھاؤ

باب التحییر فی
اكل الخراد

ابو حنیفہ قال سمعت عائشة
بنت محمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اكثر حبنا الله في الارض الجراد
لا اكله ولا احرمه

تشریح :- نوئی نے کہا ہے کہ مڈی کے حلال ہونے پر اجماع ہے۔ ابن العربی نے اندلس کی
مڈی کو اس حکم سے مستثنیٰ کیا ہے کیونکہ وہ محض منروہ نقصان ہے۔ امام مالک کے نزدیک اگر مڈی
کا سر الگ کر دیا جائے تو حلال ہے ورنہ نہیں ہے

ابو حنیفہ عن سعید عن عباد
بن رفاعہ عن رافع بن خدیج ان یعبرا
من ابل الصدقة فذ فطبوخا فكلوا
اهياهم ان ياخذوا دما فكلوا
بسمهم فاصاب فقتله فساكوا
النبي صلى الله عليه وسلم فامر
بأكله

وقال ان كها اوابدا كاوابدا
الوحوش فاذا خشيتم منها
فاصنعوا مثل ما صنعتهم بهذا

حضرت رافع بن خدیج نے روایت کیا ہے
کہ صدقہ کے اونٹوں میں سے ایک اونٹ بھڑک
بھاگ پڑا۔ پس اس کے پکڑنے کا فکر ہوئی جب
اس نے تھکا مارا اور مارنے نہ پایا تو ایک شخص نے اس
کے ایک تیز مارا جو اس کے جاگلا اور اس کو مارا لپٹا
انہوں نے اسے حضرت سے اس کے بارہ میں پوچھا
کہ اس کو کھا جائے یا نہیں اس نے اس کے کھانے کا حکم
دیا اور فرمایا کہ بڑا اونٹ بھی وحشی جانور کی طرح کھاتا
بھڑکے ہوئے ہے۔ لہذا جب تم کو ان کے
بارہ میں خوف و انگیز ہو تو تو الیا ہی کرو۔ سیا

البعير ثم كلوا
کہ تم نے اس اونٹ کے ساتھ کیا۔ پھلے
کو کھاؤ

وفي رواية ان بعيرا من ابل
الصدقة شق فزما رجل
بسمه فقتله فسل النبی
صلى الله عليه وسلم عن اكله
فقال كلوا فان لمها اوابدا
كاوابدا الوحش

تشریح :- یعنی جس کے بوسے اونٹ کو وحشی جانور کی طرح قتل کر دیا۔ اور اس صورت میں
اس کے کھانے کو جائز کر دیا۔

باب التهی عن المجتمه
باب جانوروں کو ہدف بنانے
کی ممانعت!

ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن المجتمه

تشریح :- مجتہدہ جانور ہے جس کو سامنے باندھ کر تیر بازی کے لئے نشانہ بنایا جائے۔ ایسا
جانور اگر مر جائے تو اس کا کھانا حرام ہے۔ بخاری میں ختام سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت
انس کے ساتھ مکہ بن ایوب کے پاس گیا۔ حضرت انس نے چند جوان لوگوں کو دیکھا کہ ایک زندہ مرغی
کو سامنے رکھے ہوئے اس پر نشانہ بازی کر رہے ہیں۔ آپ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زندہ
چار پاؤں کو نشانہ بنانے سے منع فرمایا ہے۔ سلم اس کو ذبايح میں اوداؤد اودا غامی میں لائے ہیں۔
غرض قریب قریب اسی مضمون کی امادیت کتب حدیث میں مروی ہیں

باب حوان الذیج
بالمروة
باب عورت کا پتھرے ذبح
کہنا جائز ہے!

ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر
حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ کعب

اِنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ اَقْبَحُ النَّاسِ مَلِكًا
 اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اَللّٰهِ
 اِنْ فَيْمَةَ كَانَتْ لَهَا رَاعِيَةٌ فَخَافَتْ
 عَلَى شَاةٍ مِنْهَا الْمَوْتَ فَذَبَحَتْهَا
 بِمَرَدَّةٍ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بِاَكْلِهَا.

بن ماکہ بنی صل اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور
 کیا یا رسول اللہ ایک عورت بکریاں چرایا کرتی
 تھی اسے کسی بکری کے مرنے کا خوف ہوا -
 تو اس نے اس کو پختہ ذبح کر ڈالا (تواب
 اس کے کھانے کے متعلق کیا حکم ہے) بنی صل
 اللہ علیہ وسلم نے اس کے کھانے کا حکم صادر فرمایا
 ہے ہیں اور حدیث کی دوسری کتابوں میں بہ اختلاف
 بیان ہوئے ہیں - ایک یہ کہ عورت کا ذبیحہ درست
 نہ کٹ کر خون بہہ سکے ذبح کرنا جائز ہے -
 ورنہ سنی شعبہ کے واسطے عدی بن حاتم سے
 کیا یا رسول اللہ ذرا تباہیے اگر ہم میں سے کوئی
 دلائی کے ٹکڑے سے ذبح کر سکتا ہے -

ابو حنيفة عن الهيثم عن الشيخ
عن جابر بن عبد الله قال خرج
غلام من الانصار قيل احد فمرفي
لوطيه فاصطاد ربا فلو بعد
ما يذبحها فذبحها بجحر فبأ
ها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
تد علقها بيده -

فَامْرًا بِأَعْلَاهَا
وَفِي دَوَائِبِهَا أَنْ رَجُلًا أَكْبَرُ
أَرَبِّينَ فَذُبَّحَهُمَا بِمُرُورَةِ عَيْنِي الْحَيِّ
فَامْرًا بِالسَّبِي عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِأَعْلَاهَا

وَفِي مَرَادِيكِهِ اصْحَابُ رَجُلٍ مِنْ
بَنِي سُلَيْمَةَ اذْبَنَ بِالْأُخْدُودِ
يَكْنُسُ فِيهَا بِحَبَرٍ فَأَمْرٌ
بِهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور ایک روایت میں اس طرح سے کہی کہ
 کے ایک شخص نے اعلان کیا کہ میں ایک خرگوش شکار
 کیا۔ جب اس کو کوئی چھری نہ مل سکی تو اس نے خرگوش
 کو پیچھے سے زخم کر دیا۔ فیصلہ الٰہی علیہ وسلم نے اسکو

بَاكِلَمَا :

خزینوں کے کھالینے کا حکم دیا ہے
 بھی مندرجہ بالا دونوں سطحوں کی تصدیق کرتی ہے

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم بن
 الحنفیہ عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم اکل من ذبیحۃ امراؤ ذمی
 قتل المرأۃ

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کا ذبیحہ تناول فرمایا
 اور لڑائی میں عورت کے قتل کرنے سے منع فرمایا

تشریح :- حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے منہا عورت کے ذبیحہ کی حالت ثابت ہوئی اور حدیث ذیل سے اس کی وضاحت ہوئی :

باب ۲۲ فی فضیلتِ ایام
عشر الاضحیٰ !

باب ۲۳ ذی الحجہ کے ابتدا کی دنوں
کی فضیلت میں

البوحیفة عن محمول بن راشد
 عن مسلم البطين عن سید بن جبیر عن عباس
 بن قال رسول الله صلعم ما من ایام افضل
 الا الله من ایام عشر الاکملی فاکثروا منهن
 فیکم الله تعالی ۛ

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 عشر ذی الحجہ سے بڑھ کر کوئی دن افضل نہیں ہے
 ان دنوں میں اللہ کا ذکر بہت زیادہ کیا کرو ۛ

تشریح :- یہ حدیث عشر ذی الحجہ کے استراجم، برکت، فضیلت اور عظمت کی قین دلیل ہے جو کچھ یہ دن برکت والے ہیں۔ اس لئے ان میں ذکر الہی و انابت الی اللہ بہت بڑے اجر و ثواب کا باعث ہے :

ترمذی و ابن ماجہ میں حضرت ابی ہریرہ سے یہ حدیث منقول ہے کہ اللہ کے نزدیک عشرہ
الحجہ سے بڑھ کر کسی دنوں کی عبادت محبوب نہیں کہ اس کے بدلے کار و روزہ
میں بھر کے روزہ کے برابر ہے اور اس کے ایک رات کی تہجد لیلیۃ القدر کے قیام کے برابر غفلت

البوخزيفة عن الحيثم بن عبد
 الحنف بن سابط عن جابر بن عبد
 الله النخعي عن علي بن عبد الله بن
 علي بن بكشيش عن اشعر بن الحارث
 عنهما عن نفسه والاضعف عن شهدائهما
 حضرت مابر عبد الله سے روایت ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے دو باور والے چیت
 کسے دیامیں رنگے مینڈیوں کی قربانی
 کی ایک اپنی طرف سے دوسری اپنی
 امت کے ہر ایک کے لیے اس پر شکر ادا

اللہ الا اللہ من امتہ و فی روایۃ یحییٰ
ولعید بن جابر بن عبد اللہ

سلسلہ سے روایت ہے جس میں حضرت جابر کا
ذکر نہیں ہے

تشریح :- یہ حدیث صحاح میں تقریباً سات صحابہ سے مروی ہے۔ البتہ کسی ایک آدمی لفظ کا
اختلاف ہے۔ باقی مضمون وہی ہے

البحیفة عن حماد بن ابراہیم
والشعبی عن ابی بردۃ بن یاربانہ ذہب
ثنا قبل الصلوۃ فذاک ذکر خذک
لنسی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
تجزئی عنک ولا تجزئی عن احد
یحدک

حضرت ابی بردہ رضی اللہ عنہ کے بارہ میں روایت
کہ انہوں نے نماز عید سے پہلے ایک بکری کی قربانی
کی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا آپ
حضرت ابی بردہ کو خطاب فرماتے ہوئے ارشاد
فرمایا کہ یہ قربانی محض تنہا ری طرف سے کافی بھی
گئی۔ مگر تمہارے بعد کسی کی طرف سے کافی نہ ہوگی

تشریح :- سوائے ابن ماجہ کے باقی اصحاب صحاح یہ حدیث حضرت جابر بن ابراہیم کے واسطے
سے روایت کرتے ہیں۔ جس میں یہ خصوصیت حضرت ابی بردہ کی طرف منسوب ہے۔ ابن ماجہ ایک اور
صحابی کو اس واقعہ کا ذکر قرار دیتے ہیں۔ بیہقی کی روایت کے مطابق وہ عقبہ بن عامر ہیں اور روایت
الرواد و دیگر رو سے زید بن خالد جہنی۔ تو گویا اس لحاظ سے چار اصحاب اس خصوصیت کے ساتھ
مختص ہوئے۔ بعض نے پانچ کا ذکر کیا ہے

البحیفة عن علقمة بن مرثد
وحامد بن ابراہیم عن عبد اللہ بن
برید عن ابنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
انہ قال انما نھیتم عن لحوم الاضاحی فوق
ثلثة ایام یومئذ ملو سحکو علی فقیہ کرم

تشریح :- ترمذی کی روایت میں یہ الفاظ زیادہ ہیں نہیں اب کھاؤ جب تک چاہو
کھلاؤ اور رکھ چھوڑو۔ پھر حضرت عائشہ سے اس امر کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر
سے ہی نے قربانی کے گوشت کے رکھ چھوڑنے کی ممانعت کے بارہ میں دریافت کیا تو انہوں نے
کہا منع نہیں لیکن صورت یہ تھی کہ قربانی کرنے والے لوگ کم ہوا کرتے تھے۔ تو آپ نے اس کو لینا
فرمایا کہ قربانی کرنے والے قربانی نہ کرنے والوں کو بھی کھلائے۔ ورنہ ہم بالکلیت رکھ کرتے اور
دس روز لیکھاں کو کھاتے اور حقیقت میں اگر حضرت تین روز سے نہ کھاتے تو کھانے کی حالت
دیتے تو بہت سے مسکین بھوکے رہتے اور قربانی کرنے والے گوشت رکھ رکھا کرتے۔ اب جب
صحابہ حیثیت اشخاص کی تعداد بڑھی اور مسکین کم ہو گئے تو تین دن کی پابندی اٹھائی گئی

بَابُ فَضِيلَةِ الْخَلِّ !

بَابُ سِدِّكَ كِي خَوِيَا !

البحیفة ومصر عن حماد بن
بن دقار عن جابر بنہ دخل علیہ وقرب
الیہ خبزاً دخلاً ثم قال ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقول یغفر
الادام الخل

حضرت حماد کے بارہ میں روایت ہے
کہ وہ حضرت جابر کے پاس گئے اور انہوں نے
دوٹی اور سرکہ محار کے سامنے پیش کیا۔ اور کہا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرکہ کو کھاتے
منع کیا ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو میں تمہارے لئے کھانا
پرکتا۔ اور البتہ میں نے سلسلے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو کہتے ہوئے کہ سرکہ کیا خود بنا کر کھا کر ہے

تشریح :- تکلف کی ممانعت میں بہت سی احادیث منقول ہیں۔ ابن عساکر نے اپنی تاریخ
میں حضرت سلمان سے مرفوع روایت نقلی ہے کہ لا تکلفوا بالضعیف کہ وہاں کہنے والے تکلف ذکر
بیہقی شعب الایمان میں یہ حدیث لائے ہیں لا تکلفن احد لضعیفہ بالایقظہ علیہ۔ کوئی اپنی قدرت
و حیثیت سے اور نہ تکلف اپنے مہمان کیلئے نہ کرے۔ بخاری میں حضرت انس سے روایت ہے کہ کم
کو تکلف سے روکا گیا۔ و بیہقی کی سند انروک میں حضرت زبیر سے روایت ہے کہ میں اور میری امت
کے ایک نخت تکلف سے بڑی ہیں

البحیفة عن ابی الزبیر عن
جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یغفر الادام الخل

تشریح :- سرکہ کی خوبیوں میں اسی طرح کے الفاظ صحاح میں کئی ایک طرق سے مروی ہیں ترمذی
میں حضرت امام باقر سے یوں روایت ہے کہ وہ کہتی ہیں کہ آنحضرت میرے پاس تشریف لائے اور مجھ سے
فرمایا کہ کیا تمہارے پاس کچھ ہے۔ میں نے عرض کیا۔ حضور کو بھی دوٹی اور سرکہ ہے۔ آپ نے فرمایا
لاؤ وہ ہی لاؤ۔ البتہ میں گھر میں سرکہ ہو، وہ گھر ترکاری سے خالی نہیں۔ بہر حال سرکہ رسول اللہ کو بہت
پسند تھا

البحیفة عن نافع عن ابن عمر
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الکافریا
فی سبعة امعاء والمؤمن یا کل فی معی

تشریح :- مطلب یہ کہ کافر سید۔ ماب کھانا ہے اور مؤمن جگہ میر پر جاتا ہے

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْأَعْلِ

باب ۲۰ - ٹیک لگا کر کھانے کی

ممانعت!

ممانعت!

ابو حنیفہ عن علی الاقرع عن ابی حنیفہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما انا فلا اکل متکئا اکل کما یا کل العبد و اشرب کما یشرب العبد و اعبد کما تبتی یا متینی الیقین

حضرت ابی حنیفہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تو ٹیک لگا کر نہیں کھاتا۔ بلکہ ایسا کھاتا رہتا ہوں جیسے غلام اپنے مالک سے کھاتا ہے۔ غلام کھاتا ہے جیسے غلام اپنے مالک سے کھاتا ہے۔ اپنے پروردگار کی یہ بات تک کہ مجھ کو موت آئے۔

تشریح :- ٹیک لگا کر کھانے میں کبیر کا اظہار ہے یہ بات اس شخص کو سخت ناپسند تھی۔ اس لیے یہ جیسے کافر طریقہ اختیار نہ فرماتے بلکہ عبادت پرستی سے بچنے لگے اس کی وہی ہوتی نہت تھلا کر خدا کا شکر ادا فرماتے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الشَّرْبِ فِي

باب ۲۱ - سونے چاندی کے

انیۃ الذهب و الفضة

برتن میں پینا منع ہے!

ابو حنیفہ عن حماد عن حذیفہ قال کھا نارتول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شرب فی انیۃ الذهب و الفضة و ان ناکل فیہا و ان نلبس الحی و الدبا و باج قال و لیس لکین فی الدبا و لک فی الاخضر

حضرت حذیفہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو سونے چاندی کے برتن میں کھانے پینے اور لبس کر دیا جس میں سے منع فرمایا ہے۔ نیز فرمایا کہ یہ چیزیں شرکین کے لئے دینا ہیں اور تمہارے لئے آخرت میں ہے۔

تشریح :- مومنین کو ان خرافات دنیوی سے منع کرنے کی وجہ بھی ساتھ ساتھ ملامت فرمادی کہ مومنین کسب چیزیں آخرت میں ہیں۔ اس لئے دینا ہیں ان کو ان اشیاء سے دست کش رکھنا کہ یہ خصوصیت آخرت کی ہے اور مشرک جو کچھ اپنے سارے مزے دینا ہی ہیں تم کو لیتے ہیں۔ اس لئے وہ دینا میں ان سے غار و اٹھاتا ہے۔ تو آخرت میں اس کے لئے کوئی حصہ نہیں۔ فعالة فی الاخرة من غیر

ابو حنیفہ عن مسلم عن عبد الرحمن بن ابی لیل قال نزلنا مع حذیفہ علی دھقان بالمدائن ناتی بطعام فطعمنا ثم دعا حذیفہ بشراب فاتی بشراب فی اناء فضیۃ فغضب بہ وجہہ فساء فاما صنع فقال اتدرون

حضرت عبد الرحمن بن ابی لیل کہتے ہیں کہ ہم حضرت حذیفہ کے ہمراہ مدائن میں کسی دیہاتی کے یہاں اترے وہ کھانا لایا ہم نے کھا یا پھر حضرت حذیفہ نے پانی مانگا۔ تو چاندی کے جام میں پانی لے آیا۔ حضرت حذیفہ نے پانی کا برتن اس کے منہ پر مار دیا۔ ہم کو ان کا یہ فعل بہت ناگوار ہوا۔ تو اس پر انہوں نے

لما صنعت بہ هذا فقلنا لا فقال انی نزلت ملیعہ فی العام الماضي فدعوت بشراب فاتی بشراب فیہ ناخذہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھا فان ناکل فی انیۃ الذهب و الفضة و ان نلبس الحی و الدبا و باج قال و لیس لکین فی الدبا و لک فی الاخضر

حضرت حذیفہ کی سخت برہم گردانی کا سبب و متعلق کا عمل تھا۔ حالانکہ اپنے دیہاتی کو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معنی اس کے باوجود اس نے ایسا کیا تو آپ کو سخت غصہ آیا۔ یہ میزبان کے ساتھ بدسلوکی نہیں۔ بلکہ خلاف شریعت عمل پر سخت سرزنش ہے۔ حضرت حذیفہ کی طرف سے یہ نافرمانی رسول کا تین بھوت ہے۔ کہ وہ اس کو کچھ بھی نہ کہے کہ کسی شخص کو سنت رسول معلوم ہوئے پر پھر وہ اس کے خلاف چلے۔ سبحان اللہ الہی وہ صورتیں کس دیکھ بستی ہیں!

تشریح :- حضرت حذیفہ کی سخت برہم گردانی کا سبب و متعلق کا عمل تھا۔ حالانکہ اپنے دیہاتی کو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معنی اس کے باوجود اس نے ایسا کیا تو آپ کو سخت غصہ آیا۔ یہ میزبان کے ساتھ بدسلوکی نہیں۔ بلکہ خلاف شریعت عمل پر سخت سرزنش ہے۔ حضرت حذیفہ کی طرف سے یہ نافرمانی رسول کا تین بھوت ہے۔ کہ وہ اس کو کچھ بھی نہ کہے کہ کسی شخص کو سنت رسول معلوم ہوئے پر پھر وہ اس کے خلاف چلے۔ سبحان اللہ الہی وہ صورتیں کس دیکھ بستی ہیں!

تشریح :- یہ حدیث پچھلے قصہ کی طرف تشریح ہے۔

ابو حنیفہ عن الحكم عن ابن ابی لیلی قال کھا مع حذیفہ بالمدائن فاستدعانا فأتانا بہ فی جام فضیۃ خمریہ بہ فقلنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن انیۃ الذهب و الفضة و قال لیس لکین فی الدبا و لک فی الاخضر

حضرت عبد الرحمن بن ابی لیل کہتے ہیں کہ ہم حضرت حذیفہ کے ساتھ مدائن میں تھے کہ انہوں نے اپنے دیہاتی ساتھی مانگا وہ چاندی کے جام میں پانی لایا انہوں نے اس کو پینا دیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے چاندی کے برتن اس میں کھانے پینے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ وہ ان کے لئے شرکین کے لئے دینا ہیں۔ تو وہ ہم سے اسے آخرت میں۔

تشریح :- یہ بحث پچھلے گزشتہ کی ہے۔

ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

کہا کہ یہ تم جانتے ہو کہ میں نے اس دیہاتی کے ساتھ ایسا کیا۔ مجھے نہ کہا نہیں کہنے لگے گذشتہ سال میں اس کے پاس اترا۔ اور میں نے پانی مانگا۔ تو اس نے مجھے چاندی کے برتن میں پانی لگا دیا۔ میں نے اس سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو چاندی سونے کے برتن میں کھانے پینے سے منع فرمایا ہے اور اس سے کہ ہم شیشہ اور پتھر کے برتنوں کو پینے پھر کر شرکین کے لئے دینا ہیں اور ہم سے اسے آخرت میں ہے۔

تشریح :- حضرت حذیفہ کی سخت برہم گردانی کا سبب و متعلق کا عمل تھا۔ حالانکہ اپنے دیہاتی کو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معنی اس کے باوجود اس نے ایسا کیا تو آپ کو سخت غصہ آیا۔ یہ میزبان کے ساتھ بدسلوکی نہیں۔ بلکہ خلاف شریعت عمل پر سخت سرزنش ہے۔ حضرت حذیفہ کی طرف سے یہ نافرمانی رسول کا تین بھوت ہے۔ کہ وہ اس کو کچھ بھی نہ کہے کہ کسی شخص کو سنت رسول معلوم ہوئے پر پھر وہ اس کے خلاف چلے۔ سبحان اللہ الہی وہ صورتیں کس دیکھ بستی ہیں!

تشریح :- یہ حدیث پچھلے قصہ کی طرف تشریح ہے۔

ابو حنیفہ عن الحكم عن ابن ابی لیلی قال کھا مع حذیفہ بالمدائن فاستدعانا فأتانا بہ فی جام فضیۃ خمریہ بہ فقلنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن انیۃ الذهب و الفضة و قال لیس لکین فی الدبا و لک فی الاخضر

حضرت عبد الرحمن بن ابی لیل کہتے ہیں کہ ہم حضرت حذیفہ کے ساتھ مدائن میں تھے کہ انہوں نے اپنے دیہاتی ساتھی مانگا وہ چاندی کے جام میں پانی لایا انہوں نے اس کو پینا دیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے چاندی کے برتن اس میں کھانے پینے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ وہ ان کے لئے شرکین کے لئے دینا ہیں۔ تو وہ ہم سے اسے آخرت میں۔

تشریح :- یہ بحث پچھلے گزشتہ کی ہے۔

ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

منی عن الدباء والحنظل
تشریح: ان میں نبیذ پائے۔ چونکہ یہ برتن شرب کے استعمال کے جاتے تھے۔ اور اہل
اسلام میں ان برتنوں کی بھی ممانعت آپ نے کر دی۔ دُبا کر دیکھتے ہیں مراد تو نبیذ ختم سبز ٹھیکہ
ابو حنیفہ من علقۃ عن سلیمان
بن بريدة عن ابيه عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال یحییٰ کھ عن ذیادۃ
القبور فقد اذن ل محمد صلی اللہ علیہ
وسلم فی زیارۃ قبر امہ فزودوها ولا
تقولوا حجرا وعن لحوم الاضاحی ان تمکوا
فوق ثلثة ايام وانا یحییٰ کھ یوسع
موسرکم علی فقیرکم۔

والان قد وسع الله علیکم
تکلووا وتزودوا۔

وعن الشرب فی الحنظل
المزفوفی روایۃ عن النقی
والدباء فاشربوا فی کل طرف
تستوفان الطرف لا یجمل شیئا ولا
یحرمہ ولا تشربو مسکرا۔

وفی روایۃ قال انا یحییٰ کھ
ثلث من زیارۃ القبور فزودوها
ویحییٰ کھ ان تمکوا لحوم الاضاحی
فوق ثلثة ايام فامکوها و
تزودوها فاما یحییٰ کھ ان
تشربو فی الدباء والمزفوف فاشربوا
فیما ہذا الکوفان الطرف لا یجمل
شیئا ولا یحرمہ ولا تشربو
مسکرا۔

وفی روایۃ نحو لا فیه عن
النبیذ فی الدباء والحنظل والمزفوف

نا شربوا فی کل طرف ولا تشربو
مسکرا۔
تشریح: مزفوف روغن لگا ہوا برتن۔ نقیر لکڑی کو تراش کر بنایا ہوا برتن۔
ابو حنیفہ من علقۃ دھا حد ثابہ
عن عبد اللہ بن بريدة عن ابيه عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال اشربوا فی کل طرف فان
الطرف لا یجمل شیئا ولا یحرمہ۔

تشریح: یہ حدیث بھی پیش منقول کا امادہ کرتی ہے۔

بَابُ شَرْبِ النَّبِيذِ! بَابُ - نبیذ کا پینا!

ابو حنیفہ عن حماد بن ابی اسحاق
علقۃ قال روایت عبد اللہ ابن مسعود
هو یا کل طعاما ثم دھا بنیذ فشرب
فقلت سر حاک الله تشریب النبید ولا
تقتدی بک فقال ابن مسعود رایت رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم یشریب النبید
ولولا انی رایتہ یشریب ما شربتہ۔

حضرت علقمہ کہتے ہیں کہ میں نے محمد اللہ بن مسعود
کو دیکھا کہ آپ کھانا کھا یا اور پھر نبیذ کا گلاس
کر لیا۔ میں نے کہا اللہ آپ پر رحم فرمائے۔ آپ نبیذ
پیتے ہیں اور امت آپ کی اقتدا کرتی ہے اس بارے
میں مسعود نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو نبیذ پیتے ہوئے دیکھا ہے۔ اگر میں انتخاب
کو پہنچے ہوئے نہ دیکھتا تو نہ پیتا۔

تشریح: حدیث میں مسئلہ نبیذ کا بیان ہے یا نبیذ کی تعریف ہے کہ خشک انگوروں یا کجوروں
کو پانی میں ڈال دیں اور دیر تک اس میں چھوڑے رکھیں کہ ان کی مٹھاس و شیریںی اس پانی میں خوب اثر کر
جائے۔ اور اس سے ایک افیذہ خوش ذائقہ شربت تیار ہو جائے۔ یہ جس قدر خوش ذائقہ ہو جائے
اسی قدر صحت کو بھی مفید ہو جائے۔ فقیح بھی اسی قسم کے ایک شربت کا نام ہے۔ گلاس میں انگور
یا کجوریں پانی میں دھیرے لگے چھوڑی جاتی ہیں۔ یہ نبیذ یا محضرت نے نوش فرمائی ہے۔ مثلاً اسی
حدیث میں یا شاکل بریدی میں حضرت انس سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے انس یا لہ سے
آنحضرت کو تمام شے کی انشاء پلائی ہیں مثلاً، نبیذ، شہد، دودھ، سلمیٰ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آپ رضی اللہ عنہا
ہم آنحضرت کیلئے نبیذ تیار کرتے ایک خشک میں جو اہر کی جانب سے بند کی جاتی اور اس کے نیچے بھی ایک دھان ہوتا تھا صبح کو
اس میں کجور وغیرہ ڈال کر نبیذ تیار کرتے جس کو آپ خوش جان فرماتے رات کو بارات کو تو اس کو خوش جان فرماتے صبح
کے وقت چنانچہ تمام ملا کے نزدیک یہ نبیذ جاتا اور ملا ہے۔ البتہ اس کو اگر خفیف مابووش ہے
لہذا کہ یہ نشہ کی حد تک نہ پہنچے تو اس کے استعمال میں کچھ مبالغہ نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے

اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اس شرط سے کہ وہ ہاضمہ کی درستی کے لئے استعمال کی جائے نہ لہو و لیس کے لئے۔
 احناف میں سے امام محمد اور امام شافعی و مالک اس کو ناجائز مانتے ہیں۔ مگر احناف کے نزدیک بھی
 فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے اور فقیہ ابو الیث نے کہا ہے کہ ہمارا عمل اسی پر ہے۔ نبیندہ ہر طرح
 انکار و کجھور سے تیار ہوئی ہے۔ اسی طرح اور امتیاز خود دینی سے بھی بنتی ہے۔ مثلاً گھوڑوں۔ جو۔

انجیر۔ شہد وغیرہ

ابو حنیفہ ومیمن عن صحابہ
 عن جابر قال سئل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن نبيذ الزبيب والتمر
 والبسر والشمر
 حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا انگور اور کھجور کی نبید
 سے اور گندہ اور پکی کھجور کی ایک جاتی ہوئی
 نبید سے

تشریح :- صحاح میں یہ حدیث متعدد طرق سے منقول ہے۔ صحیحین میں ابی قتادہ بن ربیع
 سے یوں روایت ہے کہ گندہ اور پختہ کھجور سے ساخنہ ساخنہ اور پختہ کھجور اور انگور سے ساخنہ ساخنہ نبید
 تیار نہ کرو البتہ تیار کرو ان سے الگ الگ گو ان سے الگ الگ نبید بناؤ تو جائز ہے۔ مگر کثرت
 شکل میں نہیں۔ یہ حکم انتہائی اس نقطہ خیال کے تحت ہے کہ کچا کی صورت میں بہت ممکن ہے کہ ایک
 چیز جلد بغیر حاصل کر کے سکر کی کیفیت اپنے اندر پیدا کر لے اور دوسری چیز میں سرایت کر جائے۔
 مگر معلوم نہ ہو اور یوں لامطمئن میں حرام چیز کا استعمال عمل میں آجائے۔ اس لئے یہ صورت ناجائز قرار
 دی گئی۔ مگر واضح ہے کہ یہ مسئلہ بھی اختلافی ہے۔ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک اس مخلوط
 نبید میں اگر نشہ پیدا نہ ہو تو اس کا استعمال جائز ہے۔ اور امام شافعی مالک و احمد کے نزدیک خواہ
 نشہ پیدا ہو یا نہ ہو ظاہری الفاظ حدیث کے تحت حرام ہے۔ امام محمد احناف میں سے نبیوں اور
 کے ساتھ ہیں۔ یعنی حرمت کے وہ بھی حرمت کے قائل ہیں۔ حرمت کے قائلین کی دلیل یہی حدیث
 ہے یا اسی طرح دوسری احادیث۔ احناف کے نزدیک یہاں بھی فتوے امام محمد کے قول پر ہے۔
 امام ابو حنیفہ و امامت کی احادیث کو اتنا تسلیم کرتے ہیں جتنے کہ ان کے نزدیک یہ فتوے امام محمد کے قول پر ہے۔
 امیروں پر وجہوں کا ایک وقت استعمال بند تھا کہ ان کے عزیز مائیں دوسری چیز کا استعمال کر سکیں۔ نہیں کہ وہ
 خود و چہرہ استعمال کریں اور دوسرے ایک سے بھی محروم ہوں یا اسلئے تباہ اسلام میں کسی چیز کو نہ کھائے نہ پئے
 ملت کیلئے وہ اس حدیث سے دلیل لاتے ہیں جو امام محمد کتب الآثار میں لائے ہیں۔ کہ ابن زیاد کہتے ہیں
 کہ میں ابن عمر کے پاس گیا۔ تو آپ نے مجھ کو شربت پلا با جس کے اثر سے میں نے کچھ دنوں تک نہ پیچ سکا کہنے
 ہیں کہ دوسرے روز جب میں صبح ان سے ملا تو میں نے اس کا ذکر کیا۔ ابن عمر نے فرمایا کہ تم نے تو ہم کو
 کو صرف کھجور اور انگور کی نبید پلائی تھی۔ لہذا اگر یہ مخلوط حرام ہوئی تو ابن عمر جو اتباع سنت رسول
 میں شہرہ آفاق تھے کس طرح حرام چیز پیئے یا دوسرے کو پانے۔ شیخ الاسلام کہیں سوطیہ ابی یوسف
 سے بھی اسی قسم کی روایت موجود ہے

ابو حنیفہ عن علقمہ بن مرثد و
 حماد بن ابی سلیمان عن عبد الله بن بريدة
 عن ابيه عن اخيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا تشربوا مسكرا
 حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت
 پکڑنا اور چیز

تشریح :- حدیث کی کتاب میں نشہ اور اشیا کی حرمت کے اقوال سے جبری پڑی ہیں
ابو حنیفہ عن ابی عون محمد الثقفی
 عن عبد الله بن شاذان عن ابن عباس انه
 قال حرمت الخمر قليلا وكثيرا هلا حکو
 من كل شواها
 حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت ہے کہ انہوں نے کہا شراب حرام کی گئی
 تھوڑی ہو یا بہت۔ اور نشہ ہر شراب میں سے

تشریح :- اس حدیث میں امام مالک۔ شافعی۔ احمد اور امام ابو حنیفہ کے درمیان اختلاف ہے
 صورت اختلاف یہ ہے کہ نبیوں اور ان کے نزدیک ہر نشہ اور چیز کو حرام (شراب) کہتے ہیں اور وہ تھوڑی
 اور بہت حرام ہے اور اس کا پینے والا خواہ کسی مقدار میں پینے لائق ہے وہ کہتے ہیں۔ کہ خود اصل
 نماز سے مشغول ہو کر پینے کو چھپانے والی۔ اب جو شراب بھی بسبب نشہ کے عقل کو چھپائے
 وہ حرام ہے اور تھوڑی ہو یا بہت حرام ہے۔ روایت کی رو سے یہ حکم اس حدیث کے
 بھی دلیل لاتے ہیں۔ کہ آپ نے فرمایا کئی مسکو خمر کہ ہر نشہ اور چیز حرام ہے۔ یا اس حدیث کے کتاب نے
 فرمایا الخمر من هاتین النبیئین اکمرة والخلة کمران دون دونوں سے انگور کی بیل اور کھجور عموماً
 انگور کے ساخنہ کھجور کو بھی شامل کیا۔ امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ عمر خزیمہ سے ہے یعنی نشہ اور ذروت جو
 دوسری کسی چیز کو حاصل نہیں اسی لئے اس کو عام البیانت کہتے ہیں اور باعتبار نفث اور یہ نفث حرام
 عرب عمر کو نہ کہنے پانی کو کہتے ہیں جبکہ وہ نشہ اور جو جائے۔ اس معنی میں اس کی حرمت قطعی ہے
 قرآن پاک سے بھی اس کی حرمت ثابت یا ایھا الذین امنوا انما الخمر والمیسر والاذناب الاثیة
 ثابت ہے کہ اور احادیث صحیحہ سے بھی۔ باقی دوسری چیزوں کی شرابوں کی حرمت قطعی نہیں بلکہ ظنی
 اور اجتہاد کی مثلاً گھوڑوں۔ جو۔ حواری۔ کی شراب اور ان میں عمر کے علاوہ دوسرے الفاظ مستعمل
 ہیں۔ مثلاً نمید۔ فیقح۔ سکر وغیرہ۔ چنانچہ ان کا وہ حکم نہیں جو انگور کی شراب کا ہے کہ وہ کہیں حرام
 ہے اور زیادہ بھی۔ تھوڑی پیئے پر بھی حرام ہے۔ اور زیادہ پر بھی۔ بلکہ یہ دیگر شرابوں میں مگر تھوڑی مقدار میں
 استعمال کی جائیں کہ نشہ پیدا کرے تو حرام نہیں ہوں اگر نشہ لائے کی مقدار میں جائیں تو حرام ہیں اور
 ان کے پینے والے پر عید ہادی ہوگی۔ اسی طرح یہ فرق بھی ہے۔ کہ انگور کی شراب کی حرمت سے
 انکار کرنے والا کافر ہے۔ اور دیگر شرابوں کی حرمت سے انکار کرنے والا کافر نہیں۔ کیونکہ ان کا
 ثبوت قطعی ہے قطعاً نہیں۔ امام صاحب کے مسک پر دلیل ابن عباس کی حدیث ذیل سے لائی جاتی
 ہے۔ جو صاف گویا ہے کہ عمر (انگور کی شراب) تھوڑی اور بہت ہر مقدار میں قطعی حرام ہے اور

شراب نشہ کی حد پر حرام ہے اس سے کم مقلد میں نہیں۔ گو یا دیگر شرابوں میں حرمت و حلالیت کے لئے نشہ کو مدعا صلی یا خط امتیازی قرار دیا ہے اور انکو رکی شراب میں الیہا نہیں دواں ایک قطرہ بھی ایسا ہی حرام ہے جیسا کہ پوری بوتل یا اس سے بھی زائد۔ ائمہ ثلاثہ کی حجت لائی ہوئی حدیث کی مسکنجہ کا جواب یہ ہے کہ سیمی بن معین نے اس پر لعن کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ تین احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ایک لاذکار الاول و ثانیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ام احمد بن منبل فرماتے ہیں کہ جس حدیث کو سیمی بن معین نے پہچانی وہ حدیث حدیث نہیں۔ دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ اسحضرت عمر کی حقیقت واضح نہیں فرماتے ہیں بلکہ اس کے منکر کا بیان ہے۔ اور رسول اللہ کا یہ کام بھی نہیں کہ وہ الفاظ کی لغوی یا معنوی حقیقت پر بحث فرمائیں بلکہ یہاں بحث لفظی تحقیق میں ہے۔ اب مخالفین حدیث ذیل کے داسکر کی صحت کو منہایت شد و مد سے باطل کرتے ہیں۔ جس پر پورے مذہب کی بنیاد ہے کہتے ہیں کہ مشکوٰۃ صحیح ہے۔ حالانکہ متعدد طرق سے والہ کا ہی لفظ منقول ہے۔ لہذا فی یوں لائے ہیں حدیث امہ الخی و الدگو من کل شربا کہ اللہ نے میں عمر کو حرام فرمایا اور ہر شراب سے نشہ کو۔ اور بزاز اور دارقطنی بھی یوں ہی لائے ہیں۔ مرفوع بھی لائے ہیں اور موقوف بھی۔ لہذا فی بھی ثقہ راویوں سے اس حدیث کو اسی لفظ سے لائے ہیں لہذا یہ لفظ انی جبکہ صحیح ہے۔ پھر مخالفین کہتے ہیں کہ حدیث کے وصل و انقطاع اور رفع و وقف میں اختلاف ہے جو اس حدیث کے صنف کی دلیل ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ اختلاف حدیث کی صحت میں عارض نہیں کیونکہ شلار رفع زیادتی ہے اور راوی کے ثقہ ہونے پر اس کی زیادتی مقبول ہے۔ اور یہ بات بھی ثابت ہو چکی کہ جس مسئلہ میں اجتہاد کو دخل نہ ہو اس کا وقف رفع ہی کے حکم میں ہے۔ یا شلار انقطاع حدیث کی صحت میں فرق نہیں لاتا۔ کہ جب کہ راوی ثقہ ہو۔ بلکہ ایسی حدیث حکم میں مرسل کے ہوتی ہے۔ اس معاملے میں آج بھی صحیح اور درست حل کی ضرورت ہے۔ مفکرین علما پر حق ہے کہ وہ اس مسئلے میں مزید تشریح کریں۔

بَابُ حُرْمَةِ اَكْلِ ثَمَنِ الْخَمْرِ

بَابُ شَرَابِ كَيْفِيَّتِ كَالْمَاءِ

حرام ہے!

ابو حنیفہ عن محمد بن قیس الہمدانی عن ابی عامر الثقفی انہ کان یجھد فی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کل عام ساریۃ من خمر و فی ساریۃ

محمد بن قیس الہمدانی سے روایت کی گئی ہے عامر الثقفی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر سال شرب انگوڑی کی ایک مشک بطور ہریہ بھی کرتا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ ثقیف کا ایک

ان رجلاً من ثقیف یکنی اباعامر کان یجھد فی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل عام ساریۃ من خمر فاھدی فی العام الذی حرمت فیہ الخمر ساریۃ کما کان یجھد فی لہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا اباعامر ان اللہ تعالی قد حرم الخمر فلا حاجة لنا فی خمرک قال خدا فینہا فاستعن بتمہا علی حاجتک فقال یا اباعامر ان اللہ تعالی قد حرم شرکبہا و بیعہا و اکل ثمنہا

تشریح :- شراب کی حرمت کی تشریح گندہ کی ہے۔

کتاب اللباس

والزینۃ

بَابُ ذِكْرِ قُلُسُوءَةِ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابو حنیفہ عن عطاء عن ابی ہریرۃ

قال کان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثون شامیۃ و فی رواۃ عن عطاء عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انذو بیضاء شامیۃ

تشریح :- بعض روایات میں یا ہے کہ آپ کی کلاہ سفید لاطینی تھی۔ بعض میں اس طرح ہے کہ آپ بغیر عمامہ کے بھی کلاہ پہنتے۔ اور عمامہ کے ساتھ بھی۔ اور بغیر کلاہ کے بھی عمامہ باندھتے اور لڑائی میں آپ کانوں والی کلاہ پہنا کرتے۔

لباس اور زینت

کابیان

بَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کلاہ اقدس

حضرت ابی ہریرہ سے روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کلاہ شامی تھی راوی ایک روایت میں حضرت ابی ہریرہ سے یوں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کلاہ سفید رنگ کی شام کی بنی ہوئی تھی

بعض روایات میں یا ہے کہ آپ کی کلاہ سفید لاطینی تھی۔ بعض میں اس طرح ہے کہ آپ بغیر عمامہ کے بھی کلاہ پہنتے۔ اور عمامہ کے ساتھ بھی۔ اور بغیر کلاہ کے بھی عمامہ باندھتے اور لڑائی میں آپ کانوں والی کلاہ پہنا کرتے۔

باب السدل!

باب السدل کا بیان!

ابو حنیفہ عن علی بن الاکثر
عن ابي جحيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم
مترجل سادل فوجهه فاعطفه عليه
وفي رواية عن علي بن الاکثر عن
النبي صلى الله عليه وسلم منقطعاً

حضرت ابی جحیفہ سے روایت ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس سے
گزرے جو کپڑے لٹکائے ہوئے تھا۔ تو آپ نے
اس کپڑے کو اس کے شانے پر لٹکایا اور ایک
روایت ہے علی بن الاکثر سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
منقطع ہے

تشریح: کپڑے کو بغیر لپیٹے ہوئے لٹکائے اور چھوڑے رکھنا منع ہے اسی لئے انجناپ
نے اس کو اس کے شانے پر ڈال کر اس کو لپیٹ دیا

باب التهي عن لبس الحرير
والديبا ج!باب رشيم اور ديباج
پہننے کی ممانعت

ابو حنیفہ عن الحكم بن ابی بیل
من حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن لبس الحرير والديبا ج وقال انما
يفعل ذلك من لا خلاف له
تشریح: رشیم و دیباج کی حرمت مردوں کے لئے ہے عورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ بولالی
اپنی معجز میں حضرت عبداللہ بن عمر سے حدیث لائے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ایک
میں رشیم کا پارچہ تھا اور دوسرے میں سونہ۔ آپ نے فرمایا یہ دونوں چیزیں تیری امت کے مردوں کی
مراجم ہیں اور عورتوں کے لئے حلال البتہ تین چار انگلی کی مقدار میں رشیم مردوں کے لئے جائز ہے
چنانچہ دوسری روایت میں آنحضرت سے اس مقدار کی رخصت ثابت ہے

باب بیان التماثيل!

باب تصویروں کا بیان

ابو حنیفہ عن ابی اسحق عن
عامر بن حمزہ عن علی بن کوم الله وجهه انه كان

عامر بن حمزہ سے روایت ہے کہ علی بن کوم
دوسرے نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے

علق في بيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم تماثيل فابى
جبريل ثقاتاً فقال له ما
الطائفة التي قتل انا لا قد خل
بيتاً فيه كلب ولا تماثيل
فاجبت التردد لا تعلقه واقطع
سرعوس التماثيل واخرج هذا
الجسد

پردہ لٹکا دیا۔ جس پر تصویریں تھیں حضرت جبریل علیہ
السلام نے اُنے میں دیکھ کر اور پھر اُنے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس۔ آنحضرت نے دریافت فرمایا کہ
تم نے میرے پاس اُنے میں دیکھ کر انہوں نے
کہا کہ تم فرشتے اس گھر میں نہیں جاتے جس میں کتا یا
تصویریں ہوں لہذا آپ پردہ کھول کر بچھالیں۔
اور اس کو نہ لٹکائیں اور تصویروں کے سر کاٹ دیا
اور اس کتے کے پٹے کو بھی نکال دیں

تشریح: یہ حدیث مسند تصویر کے بارے میں ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ رحمت کے ختم
ایسے گھر میں نہیں گھسنے جس میں تصویر ہو یا کتا تصویر کی خرابی سے کون واقف نہیں اس دور میں اسلامی
معاشرہ کو براہ کرنے والی سب سے بڑی چیز تصویر ہے۔ جس نے کئی نسل کی اخلاقی حالت تباہ کر دی

باب الخضاب بالحناء!

باب ہندی سے بالوں کو خضاب
کرنا!

ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
شعر كحل الحناء خالفوا اهل الكتاب
تشریح: اہل کتاب خضاب نہیں لگاتے تھے۔ لہذا ان کی مخالفت میں خضاب کا حکم ہوا۔
کہ ان کی مخالفت مستحب ہے پھر ہندی کی دوسری احادیث میں بہت تعریف آئی ہے۔ لیکن یہی
آیا ہے کہ وہ خوشبو والی چیز ہے اور کہیں اس طرح کہ وہ ہتھارے جمال دھو لہو دھو کر بڑی ہوتی ہے۔
غرض خضاب لگانا جائز ہے جس سے بال سرخ ہو جائیں یا سرخ بال سیاہ ہوں۔ البتہ بالکل سیاہ
کرنا جائز نہیں

حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خضاب کرو اپنے بالوں
کو ہندی سے اور اہل کتاب مخالف کر دے
کہ ان کی مخالفت مستحب ہے پھر ہندی کی دوسری احادیث میں بہت تعریف آئی ہے۔ لیکن یہی
آیا ہے کہ وہ خوشبو والی چیز ہے اور کہیں اس طرح کہ وہ ہتھارے جمال دھو لہو دھو کر بڑی ہوتی ہے۔
غرض خضاب لگانا جائز ہے جس سے بال سرخ ہو جائیں یا سرخ بال سیاہ ہوں۔ البتہ بالکل سیاہ
کرنا جائز نہیں

باب الخضاب بالكتم!

باب کتم سے خضاب کرنا!

ابو حنیفہ عن یحییٰ بن عبد اللہ
الکندی عن ابی الاسود عن ابی ذر عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال ان احسن غيرة
به الشيب الحناء والكتم وفي رواية قال الحسن

حضرت ابی ذرؓ سے روایت ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہترین چیز جس سے تم
اپنے بڑے چالے کو تبدیل کرنے کو ہندی اور کتم سے
روایت میں ہے کہ بہترین چیز جس سے تم بالوں

مَا غَيَّرَ تَمَّ بِهِ الشَّعْرَ الْحَنَاءَ وَالْكُتْمَ وَرَفَّ
رَوَايَةً مِنْ أَحْسَنَ مَا غَيَّرَ تَمَّ بِهِ الشَّيْبَ
الْحَنَاءَ وَالْكُتْمَ

کو متغیر کرو مہندی اور نیل ہے۔ اولاً ایک روایت
میں اس طرح ہے کہ بہترین چیز جس سے تم بڑھاپہ
کو تبدیل کرو مہندی اور نیل ہے۔
تشریح: یہ حدیث مہندی اور نیل کے خضاب کی تعریف و جواز کے بارے میں ہے۔

بَابُ الْأَخْذِ بِنَوَاحِي
الْحَيَةِ

بَابُ - دواڑھی کے اطراف و
جوانب کی اصلاح کرنا

ابو حنیفہ عن العیثم عن رجل
ان ابا تخافة اتي النبي صلى الله
عليه وسلم ولحيته قد انتشرت
قال فقال لو اخذتموها واشادوا لي فواجي
لحيته

ایک شخص سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کچھ مدت میں ابی تخافہ کے دربار میں
بکھری پڑی تھی تو آپ نے ان کی دواڑھی کے اطراف
کی طرف اشارہ فرمایا کہ اگر تم اس کو کرتے
اور اصلاح کرتے

تر مذی میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
انہی دواڑھی کو عرض و ملول سے کتر وادیا کرتے تھے
تشریح: جنگیوں کے طرح دواڑھی ٹھیک نہیں بلکہ اس کی اصلاح کرنا چاہیے جو علامہ حضرت ابو جہر
مدین کے والد تھے اور فتح مکہ کے دن آنحضرت کے سامنے آئے تھے۔

ابو حنیفہ عن العیثم عن امر
ثور عن ابن عباس انه قال لا بأس
ان تقبل المرأة شعرها بالوصف انما
نهي بالشعر وفي رواية لا بأس بالوصف
اذا لم يكن شعر بالرائس

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
کہ انہوں نے کہا کہ کوئی پردہ نہیں لگے عورت اپنے
بالوں میں صوف ملائے۔ البتہ بالوں میں بال
ملانے کی ممانعت ہے۔ اور ایک روایت ہے
اس طرح ہے کہ اگر سر پر بال نہ ہوں تو وہ مل جائے

تشریح: یعنی عورتوں کے لئے بالوں کے ساتھ بالوں کو ملانا سنا میری کی ایک روایت
میں حرام ہے۔

كِتَابُ الطِّبِّ
وَفَصْلُ الْمَرَضِ
وَالرَّقِي وَالِدَعَوَاتِ

طِبِّ، مرض
کی برکت، دم۔ اور
دعاؤں کا بیان

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم
عن الاسود عن عائشة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان الله
يكتب للانسان الدارحة العلياء في
الجنة ولا يكون له من العمل ما
يبلغها فلا يزال يستليه الله حتى
يبلغها

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
ایک بندہ کے لئے بلند و درجہ جنت میں لکھ دیتا ہے
مگر اس کا عمل ایسا نہیں ہوتا کہ اس کو اس درجہ تک
پہنچائے۔ تو اس لئے اللہ تعالیٰ اس کو ہمیشہ بیماری
میں مبتلا رکھتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ شخص اس
درجہ تک پہنچ جاتا ہے۔

تشریح: ابو داؤد و امام احمد بھی محمد بن خالد السلمی سے روایت کرتے ہیں وہ اپنے والد سے
اور وہ اپنے باپ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے لئے جنت میں
کوئی درجہ پہلے سے لکھ چھوڑتا ہے جس تک وہ اپنے عمل سے نہیں پہنچ سکتا تو اللہ تعالیٰ اس
کی جان اس کے مال اور اس کی اولاد کی طرف سے اس کو آزمائشیں دیتا ہے۔ پھر اس کو صبر سے دیتا
ہے۔ یہاں تک کہ وہ بندہ اس تک صبر سے درجہ تک پہنچ جاتا ہے۔ اور ترمذی حضرت ابی ہریرہ
سے روایت کرتے ہیں کہ مومن مرد و عورت اپنی جان۔ مال۔ اور اولاد کی طرف سے مصیبت میں
مبتلا رہتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ایسی حالت میں ملتے ہیں کہ ان پر ایک گناہ نہیں لکھا

ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن
بریدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا مرض العبد وجو
على طائفة من الخير قال الله تبارك
وتعالى للملائكة اكتبوا بعدى مثل ما جو
ما كان يعمل وهو صحيح
نما دے روایت ہے مع اجبر
البلاء

حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کوئی ایسا بیمار
پروتا ہے جو تندرستی میں بھلے کام کیا کرتا تھا۔
تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے ارشاد فرماتا ہے کہ
لکھو میرے بندہ کے لئے جو ان اعمال کا جو وہ
کیا کرتا تھا صحت میں۔
اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ
اجڑ بیماری کا بھی۔ یعنی اس پر صبر نہ کرے گا

وَفِي سُرَادِيَةِ الْكِتَابِ الْفَبْدِي
مَا كَانَ يَكْمَلُ وَهُوَ
مَحِيْمٌ

وَفِي سُرَادِيَةِ اِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ
وَعَلَى عَمَلٍ مِنَ الطَّاعَةِ فَكَانَ اللَّهُ
تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ لِحَفَظَتِهِ اَكْتُبُوا
لِعَبْدِي اَجْرًا مَكَانَ يَجْعَلُ وَهُوَ
مَحِيْمٌ

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ کھو
میرے بندہ کے لئے وہی عمل جو صحت میں
کیا کرتا تھا:

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ جب
بیمار پڑتا ہے بندہ اور طاعت گزار ہوتا ہے تو اللہ
تعالیٰ ان کو ان کی باتیں سے ارشاد فرماتا ہے کہ کھو
میرے بندہ کے لئے جس عمل کا جو وہ کیا کرتا
تھا جبکہ وہ صحیح و تندرست تھا:

تشریح :- امام احمد و بخاری حضرت ابی موسیٰ سے مرفوع حدیث لائے ہیں کہ کوئی بندہ بیمار پڑتا
ہے یا سفر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے اسی عمل کا اجر لکھا دیتا ہے جو وہ صحت میں یا وطن میں قیام کے
دوران کیا کرتا تھا۔ بخاری اوسط میں حضرت انس سے مرفوع حدیث لائے ہیں کہ جب بندہ تین دن بیمار پڑا
رہتا ہے۔ تو وہ اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے کہ گویا اس کو اس کی ماں نے جنم سے۔ لہذا معلوم
ہو کہ مسلمان کی بیماری اس کے گناہوں کا کفارہ ہے اور بخشش کا ذریعہ ہے:

الْبُحَيْفَةُ وَمَقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ
مَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ بْنِ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَكَلُ دَاءٍ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى
دَوَاءً فَاِذَا اَصَابَ الدَّاءُ دَوَاءً بَرِيًّا بَلَغَ
تَشْرِيحُ :- امام احمد اور مسلم ہی حضرت جابر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ

الْبُحَيْفَةُ عَنْ اَبِيهِ عَنْ قَبْلِ بْنِ
مَسْعُودٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ اَللَّهُ لَوْ يَضَعُ
دَوَاءً لَوَضَعَ لَدَوَاءِ الْاَسَامِ وَالْهَرَمِ فَعَلِمَ
بِالْبَانِ الْبَقْرَ فَاَنْهَا تَخْلُطُ مِنْ كُلِّ شَجَرٍ

تشریح :- بخاری میں حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما انزل
اللہ داء الا انزل له شفاء کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نہیں پیدا کی کہ اس کی شفاء نہ ملے ہو۔ حاکم ابی سعید
اس طرح روایت لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نہیں پیدا کی جس کی شفاء نہ ملے ہو جس کو چاہا اس کا
مکمل دیا۔ اور جس کو چاہا اس سے ماہل رکھا۔ یہ اللہ تعالیٰ کے بے پایاں اور بے پناہ انعام کا کمال ہے
ہے کہ اس نے کوئی بیماری بندوں کو ایسی نہ دی جس کے شفا کے اسباب اور دوا نہیں نہ پیدا کی

اب جس کو چاہا اس کے علم اور معرفت سے نوازا اور جس کو چاہا اسے بے بہرہ و ناواقف رکھا۔ یہ اس
کی معلومت ہے جو ہر اس عالم میں جاری ہے:

الْبُحَيْفَةُ عَنْ قَبْلِ بْنِ
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَزَلَ اللَّهُ دَاءً اَلَا
وَاَنْزَلَ مَعَهُ الدَّوَاءَ اَلَا الْهَرَمُ
فَعَلِمَ بِالْبَانِ الْبَقْرَ فَاَنْهَا تَرَمُّ
مِنْ الشَّجَرِ

وَفِي سُرَادِيَةِ اَنْ اَللَّهُ تَعَالَى لِمَجْعَلِ
فِي الْاَرْضِ دَاءً اَلَا جَعَلَ لَهُ دَوَاءً
اَلَا الْهَرَمُ وَالشَّامُ فَعَلِمَ بِالْبَانِ
الْبَقْرَ فَاَنْهَا تَخْلُطُ مِنْ كُلِّ
الشَّجَرِ

وَفِي سُرَادِيَةِ مَا اَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَوَاءٍ
اَلَا اَنْزَلَ مَعَهُ دَوَاءً اَلَا الشَّامُ
الْهَرَمُ فَعَلِمَ بِالْبَانِ الْبَقْرَ فَاَنْهَا
تَخْلُطُ مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ

وَفِي سُرَادِيَةِ اَنْ اَللَّهُ تَعَالَى لَمْ
يَضَعْ فِي الْاَرْضِ دَاءً اَلَا وَضَعَ لَهُ شِفَاءً وَ
دَوَاءً فَعَلِمَ بِالْبَانِ الْبَقْرَ فَاَنْهَا
تَخْلُطُ مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ عَلَيَّكُمْ
بِالْبَانِ الْبَقْرَ فَاَنْهَا تَرَمُّ مِنْ كُلِّ
شَجَرَةٍ وَفِيهَا شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ
دَاءٍ

تشریح :- امام بیہق کی مختلف کتابوں میں گائے کے دودھ کی تعریف کی گئی ہے۔ ابن جہش
مما کہ اور ابو نعیم سے روایت کرتے ہیں۔ کہ آنحضرت نے فرمایا لازم کو گائے کا دودھ پینا۔
کیونکہ دودھ اسے اور اس کا گوشت شفا ہے۔ اور یہ جو اس کے گوشت سے۔ کیونکہ اس کا گوشت
بیماری سے غرض گائے کا دودھ جسم کے لئے نہایت نفع بخش ہے:

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیں اتاری اللہ تعالیٰ
نے کوئی بیماری نہ تیری اس کے لئے۔ ماسوائے
بڑا حلیے کے تو تم گائے کے دودھ کا استعمال
لازم پکڑو۔ کیونکہ وہ ہر دھت کو چرتی ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں
پیدا کی زمین میں کوئی بیماری نہ کر کہ پیدا کی اس کی دوا گھر
پیری اور موت تو تم گائے کے دودھ کا استعمال
لازم رکھو کیونکہ اس کا دودھ مخلوط ہوتا ہے تمام نباتات
سے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ نبیل تیری اللہ
تعالیٰ نے کوئی بیماری ایسی جس کی کوئی دوا نہ
ہو مگر موت اور بڑا حلیہ۔ لہذا تم گائے کا دودھ
پا بندی سے استعمال کرو اس لئے کہ وہ اپنے
اندر تمام نباتات اجزاء رکھتا ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے ہمیں رکھی زمین میں کوئی بیماری ایسی جس کے
ساتھ ساتھ شفا یا دوا بھی نہ رکھ دی ہو۔ لہذا
الزام کر لو گائے کا دودھ۔ کیونکہ وہ شامل
ہے تمام درختوں کے اجزاء کو مگر ارشاد فرمایا
لازم پکڑو گائے کے دودھ کو کیونکہ وہ چرتی ہے
ہر دھت کو اور اس میں شفا ہے۔ ہر بیماری کا

تشریح :- امام بیہق سے روایت کرتے ہیں۔ کہ آنحضرت نے فرمایا لازم کو گائے کا دودھ پینا۔
کیونکہ دودھ اسے اور اس کا گوشت شفا ہے۔ اور یہ جو اس کے گوشت سے۔ کیونکہ اس کا گوشت
بیماری سے غرض گائے کا دودھ جسم کے لئے نہایت نفع بخش ہے:

ابو حنیفہ عن عبد اللہ عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جعل الشفاء فی الجنة السوداء والجماء والعسل وماء السماء

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے کوئی بھی چیز جو پانی میں شفا رکھی ہے

تشریح :- کوئی بھی چیز جو پانی میں شفا رکھی ہے مگر وہی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ان الجنة الجنة السوداء من کل داء - کہ یہ سیاہ دانہ (کوئی بھی) ہر بیماری کے لئے شفا ہے پھر پانی کی تعریف بھی ہے اور شہد کے بارے میں تو خود رب العزت نے فرمایا یہ شفاء للناس کہ اس میں لوگوں کے لئے شفا ہے۔ اور آسمان کا پانی چونکہ سب قسم کی کافور سے پاک ہوتا ہے اس لئے شفا فراہم ہے

ابو حنیفہ عن عبد الملك عن عمر والحارثی عن سعید بن زید عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان من امن الکماة وما دها شفاء للعین

حضرت سعید بن زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کعبی دباپ کی چھتری (من سے ہے) اور اس کا پانی آنکھ کے لئے شفا ہے

تشریح :- یہ حدیث صحیحین اور ترمذی میں بھی مروی ہے۔ اور امام احمد بھی اسے مسند میں روایت کرتے ہیں۔ من سے اس کو دیا۔ جو کہ تشبیہ دی کہ جس طرح نبی اسرائیل کو بغیر کسی محنت و مشقت کے دستیاب ہوئی تھی۔ اسی طرح یہ بھی مصیبت حل ہوتی ہے۔ خود رو ہے۔ جو اور کثرت سے پیدا ہوتی ہے۔ بوسیدہ کھڑی اور کوڑے کرکٹ پر اکثر آگ جاتی ہے۔ آنکھ کے لئے یہ مفید ہے تنہا سمجھاؤ سر سے یا تو تبا کے ساتھ ملا کر بھی روایت ہے کہ ملا کر لودھی نے اس کے نفع کا تجربہ کیا ہے اور اس کو مفید پایا ہے

ابو حنیفہ عن الہیثم عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال حین یصبح اعوذ بکلمات اللہ التامة ثلاث مرات لم یضره عقرب حتی یمشی ومن قال حین یمشی اعوذ بکلمات

حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے صبح کے وقت تین مرتبہ یہ کلمات ادا کئے ہوں اللہ تامة ذکر میں پناہ مانگا تو اس کے لئے پورے کلمات (آس کو شام تک) بچھوڑ دے گا۔ اور جس نے شام کے وقت یہ کلمات ادا کئے۔ اس کو صبح تک بچھوڑ دے گا۔ اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جس نے اعوذ بکلمات التامة کے کلمات صبح کو پھر گورن نکلنے سے پہلے تین بار ادا کئے

اللہ التامة حین یصبح قبل طلوع الشمس ثلاث مرات لم یضره عقرب

یومئذ -

واذا قال لہا حین یمشی لم یضره عقرب لیلتہ

تو اس کو آج کے دن بچھوڑ دے گا۔ اور جس نے شام کے وقت یہ کلمات ادا کئے۔ تو آج رات بچھوڑ دے گا۔ اور گزشتہ دن میں بچھوڑ دے گا۔

تشریح :- مسند کے علاوہ بھی یہ حدیث وارد ہے۔ ابن عبد البر تنبیہ میں سعید بن المسیب سے نقل کرتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ مجھ کو یہ بات پہنچی ہے کہ جس نے شام کے وقت یہ پڑھا سلام علی نوح فی العالمین تو اس کو بچھوڑ دے گا۔ نہیں ہوتا

ابو حنیفہ من مسلم عن ابراہیم من مسروق عن عائشة قالت لکنی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی بمردین یکد مولہ یقول اذهب الباس رب الناس اشف انت الشافی لا شفاء الا شفاؤک شفاء لا یفک احد مر سقما

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی بیمار کی بیدار پری کو تشریف لے جاتے تو اس کے حق میں یوں دعا کرتے اذهب الباس رب الناس اشف انت الشافی لا شفاء الا شفاؤک شفاء لا یفک احد مر سقما۔ یعنی اے لوگوں کے پروردگار۔ دور کر بیماری کو اس شفا بخش۔ بے شک تو ہی ہے شفا بخشنے والا۔ تیری ہی شفا دراصل شفا ہے۔ جو کسی بیمار کی کو نہیں چھوڑتی

تشریح :- ان دعاؤں کے کئی ایک اثرات ہیں۔ جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اللہ بادر نہا ہے اور بیمار کی بیدار ہوتا ہے

ابو حنیفہ عن عبد اللہ عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیکنی لیسو من ان یدل نفسه قبل ما رسول اللہ و کیف یدل نفسه قال یتعرض من السلاء ما لا یطیق

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مومن کے لئے یہ مناسب نہیں ہے اپنے نفس کو مومن کس طرح ذلیل کرے۔ اپنے فرمایا کہ وہ بول کر خود کو ایسی مصیبت میں ڈالے جس کی برداشت نہ کر سکے

تشریح :- مطلب یہ کہ اگر انسان خود کو دین کے ایسی شقت میں لگا دے جس کو وہ نہ بھار سکتا ہو اور پھر آخر اس کو چھوڑ دے تو یہ بھی قابل بھی نہ ہے تو یہ اپنے کو ذلیل و رسوا کرے۔ کہ خدا تعالیٰ بھی اس کو نالہ نہ فرمائے۔ شیخین حضرت عائشہ سے یوں روایت لائے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ انہی استطاعت و طاقت کے موافق دینی اعمال اختیار کر دینے کو اللہ تعالیٰ نہیں۔ اکتا تا جب کہ تم اکتا جاؤ گے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت نے صوم وصال سے روکا ہے اور فرمایا ہے کہ تم مجھ جیسے نہیں کرو۔ میں اس طرح رات گزارا

ہوں۔ کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو کھانا بھیجے اور پلا تا بھی۔ اس لئے تم ایسے عمل اختیار کرو جن کو تم نبھا سکو۔ حدیث میں یوں بھی آیا ہے کہ اللہ کو سب سے زائد وہ نیک عمل پسند ہے جو زیادہ دیر پا ہو۔ اگرچہ وہ منظور ہو۔ پس عمل وہی اختیار کرو ناچاہیے جس پر پیش کی گئیں ملاقات و استیلاعت سے باہر اعمال نیک اختیار کرو نا انسان کی بڑی آفت کا سبب ہے۔

ابو حنیفہ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انصار میں سے ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا یا رسول اللہ مجھے کبھی اولاد نصیب نہیں ہوئی۔ آپ نے فرمایا تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ زیادہ استغفار نہیں کرتا اور زیادہ خیرات نہیں کرتا۔ کہ انہی پرکت سے تجھے اولاد نصیب ہو گی۔ تو پھر وہ شخص زیادہ خیرات اور زیادہ استغفار کرنے لگا۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ پھر اس کے نولڑکے پیدا ہوئے۔

تشریح :- اس حکم میں دراصل اس آیت سے لطیف استنباط ہے۔ نوح علیہ السلام کا قصہ یہ ہے کہ وہ اپنی امت سے خطاب کر کے کہتے ہیں استغفروا ربکم انہ کان غفارا۔ یوسل السماء علیکم مدد اور امید دکھ باموال و دین و بخشش مانگو اپنے پروردگار سے کیونکہ وہ بخشنے والا ہے۔ جیسے گامین کو آسمان سے تنہا رہے اور بہت برسنے والا اور مدد دے گا تم کو مالوں اور بیٹیوں کے ساتھ یہ تو استغفار کی کوشش ساز ہے۔ اور صدقہ کے بارے میں دوسری جگہ یوں آیا ہے کہ الصدقات یطہر غضب اللہ کہ صدقہ و خیرات اللہ کے غیظ و غضب کو سمجھاتی ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کا غضب ختم ہو جائے گا۔ تو اس کو دنیا کی ہر نعمت سے مالا مال کر دے گا۔ اس حدیث پر بطور اس باب کی حجت سے ہے کہ نہ اولاد دنیا آدمی کے لئے ایک عیب ہے۔ بلکہ سب سے بڑی تکلیف وہ بیماری۔ اور اس بیماری کی شفا یا ہی اسی میں ہے کہ انسان بارگاہ الہی میں اپنے گناہوں کی معافی چاہے۔ اور نیکان خدا پر خدا کی دی ہوئی دولت کو کٹا کر۔ تاکہ اللہ تعالیٰ اپنی نعمتوں کے دروازے اس پر کھول دے۔

ابو حنیفہ من اسماعیل عن ابیہما من ام ہانی قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من علوا ان اللہ یغفر لہ فہو یغفر لہ۔

تشریح :- یہ حدیث صحیحین میں بھی مروی ہے۔ لہذا فی میگزین حضرت ابی مسعود سے مرفوع

حدیث لائے ہیں۔ کہتے ہیں۔ من اذنب ذنبا فعلم ان اللہ قد اطلع علیہ غفر لہ وان لم یغفر لہ من شخص نے کوئی گناہ کیا۔ اور پھر یہ جان لیا کہ اللہ اس پر مطلع ہو گیا تو اس کا گناہ بخش دیا گیا۔ اگرچہ وہ بخشش نہ ملے۔ سچ ہے اللہ تعالیٰ بندوں کے گناہوں کی معافی کے لئے بہانہ ٹھٹھاتا ہے۔ اور بندہ کے ذرا سے جھک جانے کو اس کے گناہوں کی بخشش کے لئے آگے بڑھتا ہے۔ حقیقت میں وہ بہت بڑا غفور رحیم ہے۔

ابو حنیفہ عن حماد بن ابی وائل عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے لئے سلام ہے۔ اور سلام اسی سے ہے۔ **تشریح** :- اللہ تعالیٰ کے سلام ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ ہر تغیر و تبدل ذاتی و صفاتی نقص و عیب سے پاک و بری ہے۔ اور سلام بخشنے کے سلام ہونے کا مطلب ہے کہ آفات و بلیات حفاظت و سلامتی صرف اسی سے طلب کی جاتی ہے۔ چنانچہ بیماری سے شفا بھی اسی سے مانگی جاتی ہے۔ اور اسی جہت سے یہ حدیث اس باب سے مربوط ہے۔

کتاب الادب

باب الادب

ابو حنیفہ عن محمد بن المنکدر عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انت و مالک لا بیك۔

تشریح :- اس کی تفصیل ابو داؤد۔ ابن ماجہ وغیرہ میں مروی ہے۔ وہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا۔ اور کہنے لگا۔ یا رسول اللہ میرے پاس مال ہے اور میرا ایک باپ بھی ہے جو مال کا حامل ہے۔ تو آپ نے فرمایا تو تیرا مال تیرے باپ کا ہے۔ اور اگر تیرا مال تیرا ہے تو اسے اپنے خاں یا مالدار سے مانگ لے۔ اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر باپ اپنی جان کی حفاظت میں اپنے بیٹے کا مال اس کی غیر موجودگی میں بغیر اس کی رضا مندی کے لے کر خرچ کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ابو حنیفہ عن عطاء عن ابیہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بارگاہ جہاد دیا اس سے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يَرِيدُ الْهَيَاةَ
نَقَالَ أَحِبِّي وَاللَّهِ تَالِ لَنَعْرِفَكَ
نَفِيْهُمَا بَجَاهِدٍ ۝

اُن جناب نے پوچھا کہ کیا تیرے ماں باپ زندہ ہیں۔
اس نے کہا ہاں۔ آپ نے فرمایا تو ان میں جہاد کر یعنی
انہیں کی خدمت میں خوش تشکر کہہ کہ یہی میرے

لئے جہاد ہے)

تشریح :- اس حدیث میں والدین کی عظمت و حرمت کا بیان ہے۔ کہ ان کی خدمت اور
ان کے حقوق کی ادائیگی جہاد کا بدلہ ہے۔ بلکہ اس سے بھی افضل۔ چنانچہ مجاہدین کا اس پر فیصلہ
ہے کہ اگر والدین مسلمان ہوں اور وہ جہاد سے روکیں تو جہاد میں شرکت حرام ہے۔ اور یہ اس پر
پر مبنی ہے کہ ان کے ساتھ بڑے فرض عین ہے اور جہاد فرض کفایہ۔ اور واضح مذہب یہ ہے کہ ادا
دادی بھی ماں باپ کے حکم میں ہیں ۝

ابو حنیفہ عن زیاد بن ریحہ
الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ امر
بالنہی لکل مسلح ۝

زیاد سے مروی نامردی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے ہر مسلمان کے حق میں خیر خواہی کرنے کا
حکم دیا ۝

تشریح :- نفع کے معنی خلوص کے ہیں اور یہاں مراد بھلائی کرنے کا ہے اور دوسرے کو بھلائی
پہنچانا ہے۔ گویا سچی نیت پر خلوص جذبہ ہے۔ لوٹ محبت ہی سب کچھ ہے۔ بلکہ اگر غور کیا
جائے تو پورا دین اسی معنی میں مضمون ہے۔ چنانچہ مسلم میں مرفوع روایت ہے الدین النبیۃ دین
نورا کا پورا نصیحت ہے۔ تین مرتبہ ارشاد فرمایا صحابہ کرام نے عرض کیا کس کے لئے۔ ارشاد فرمایا
اللہ کے لئے اس کی کتاب کے لئے اس کے رسول کے لئے۔ ائمہ تدین کے لئے اور عام مسلمانوں
کے لئے ۝

جابر عن ابیہ عن عطاء بن السائب
عن ابی مسلم الا غزو صاحب ابی ہریرۃ
عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال قال اللہ تعالیٰ المبریاء ردائی والغلطۃ
اذا ری فممن فارضی واحدا منهما القینہ
فی جہنم ۝

حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کہ تم میری
چادر سے اور عظمت میرا نہ بند پس جو مجھ سے ان
میں سے کسی میں بھی جھگڑے گا۔ اس کو میں ورنہ
میں ڈال دوں گا ۝

تشریح :- چادر تہ بند ہونے کے یہ معنی ہیں کہ یہ مرد و عورت صرف اللہ ہی کے ساتھ خاص
ہیں کوئی دوسرا اس میں اس کے ساتھ شریک نہیں کیا۔ بانی کا تعلق اس کی ذات سے ہے اور
عظمت کا صفات سے ۝

حماد عن ابیہ عن ابراہیم عن محمد
بن المنکدر انہ بلغہ ان المنکر رأسہ
محمد بن المنکدر کہتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہنچی
کہ منکر چونکہ اپنے سر سے منکر کا اظہار کیا کرتا تھا اسلئے

بین وجلیہ حیث کان یرتفع جراسہ
فی تاجوت من ناس مقفل علیہ ولا
یحس بآبک امین النار ۝

اس کا سر قیامت کے دن اس کے دونوں پیروں کے
درمیان میں ہوگا۔ آگ کے ایک تابوت میں بند ہوگا
اور ہمیشہ آگ سے نہ نکل سکے گا ۝

تشریح :- سر سے چونکہ منکر کا اظہار کیا کرتا تھا۔ اس لئے اس کی سزا یہ دی گئی کہ اس کو اس
کے پیروں میں ڈال دیا گیا۔ اور یوں اس کا منکر خاک میں ملا دیا گیا
منکر کیا جائے گا کہ وہ مخلوق کو دیکھنے کے لئے ترس جائے گا اور پھر یہ مصیبت اس پر ہمیشہ سدا
ہوگی۔ اس سے اس کو چھٹکارا نصیب نہیں ہوگا۔ منکر کی برائی سے احادیث صحیحہ پر ہیں اور یہ
اس پر سخت وعیدیں ہیں۔ ابن عساکر ابن مسعود سے مرفوع حدیث لائے ہیں کہ آنحضرت فرماتے
ہیں کہ بچو منکر سے کیونکہ ابلیس کو منکر ہی نے آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کرنے پر آمادہ کیا۔ اور بچو
حرص سے کیونکہ آدم علیہ السلام کو گئیوں کا درخت کھانے پر جس میں ہی نے اکسایا۔ اور بچو
حسد سے کیونکہ آدم علیہ السلام کے بیٹوں میں ایک کو دوسرے کے قتل پر حسد ہلانے پھر گیا۔ تو
گو یا یہ تینوں معاصی ہر برائی کی جڑ ہیں ۝

ترمذی حضرت عبداللہ سے روایت لائے ہیں کہ قیامت کے دن جس کے دل میں رائی
کے دانے کے برابر منکر ہوگا وہ جنت میں نہیں جائے گا۔ اور جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر
ایمان ہوگا وہ دوزخ میں نہیں رہ سکے گا۔ اور یوں بھی آیا ہے کہ دوزخ سخت مزاح تشوہ۔
منکر بن سے بھری ہوگی۔ اور جنت ضعیف کمزور اور مغلوب لوگوں سے آباد ہوگی۔ ترمذی میں
حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک شخص ہمیشہ
اپنے آپ کو بزرگ و بڑے سمجھتا ہے اور لوگوں سے دور رہتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کا نام منکر بن
اور سرکشوں میں لکھ دیا جاتا ہے۔ اور پھر دنیا و آخرت میں جو مصیبت سرکشوں پر پڑتی ہے۔
وہ ہی اس پر گرتی ہے ۝

باب الفرق والخلق!

باب ۲۱۹۔ نرمی اور خوش خلقی!

ابو حنیفہ عن زیاد بن اسامۃ
بن شریک قال شہد فی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم والاعراب کیا کونہ
قالوا یا رسول اللہ ما خیر ما اعطی
العبد۔
قال خلق حسن ۝

حضرت اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔
کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوا۔ اور دیہاتی لوگ آپ کے کچھ پوچھ
سے تھے۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ زندہ کو
جو کچھ دیا گیا ہے اس میں سب سے بہتر چیز کیا ہے۔
آپ نے فرمایا اچھے اخلاق ۝

تشریح :- اسلام میں مسلمان کا بہترین عمل اس کے اچھے اخلاق ہیں۔ بہت سی احادیث مسیحہ اس کی تکریم و توصیف میں ہیں۔ چنانچہ حدیث ذیل سے بھی اس کا انکشاف ہوا کہ انسان کو قدرت کی طرف سے جو کچھ بہتر صفات و صفات عطا ہوئے ہیں ان میں اچھے اخلاق کی سب پر فضیلت حاصل ہے۔ مسلم، ترمذی اور بخاری ادب المفرد میں تو اس بن سمان سے مرفوع روایت لائے ہیں کہ بنی حسن بن خلق کا نام ہے۔ اور گناہ وہ ہے جو تیرے دل میں گھٹکے اور نور کو اس پر مطلع پہنے کو بڑا سمجھے۔ ترمذی حضرت ابی الدرداء سے مرفوع روایت لائے ہیں۔ کہ بروز قیامت مومن کی تہذیب میں سب سے بھاری چیز جو رکھی جائے گی۔ وہ حسن خلقی ہے۔ اور خدا تعالیٰ فحش کرنے والے یہود کو کشت ناپسند فرماتا ہے۔ ابو داؤد میں حضرت عائشہ رضی عنہا سے مرفوعاً یوں مروی ہے کہ مومن اپنی حسن اخلاق کی بدولت قائم العیال ماکم الدرہ کا درجہ حاصل کر لیتا ہے۔ اس لئے ہر مسلمان کو خوش اخلاق ہونا چاہئے۔

ابو حنیفہ من حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوات الرفق وحسن الخلق يورى لما رى من خلق الله تعالى خلق احسن منه ولو ان خلق خلق يورى لما رى من خلق الله تعالى احسن منه

تشریح :- خراسانی مکارم اخلاق کے ضمن میں اس کو ان الفاظ سے لائے ہیں کہ اگر حسن خلق ایک چلتے پھرتے انسان کی شکل میں نمودار ہوتا تو نہایت نیک بخت انسان ہوتا۔ اور اگر بد خلقی انسان کی شکل میں دکھائی دیتی تو بہت بد شکل ہوتی۔ بھرائی اوسط میں ابن مسعود رضی عنہ سے مرفوع حدیث روایت کرتے ہیں کہ ترمذی برکت ہے اور دشتی نحوست۔ بخاری عبد اللہ بن عمر سے مرفوع روایت لائے ہیں کہ تم میں جو کچھ سب سے زیادہ محبوب وہ ہے جو تم میں سب سے زیادہ حسن الخلق ہو۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت سے پوچھا گیا کہ لوگوں کو جنت میں زیادہ تر کونسی چیز داخل کرے گی آپ نے فرمایا اللہ سونڈا اور اللہ کی طرف سے اللہ کی طرف سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہم جلس سے گھٹنے آگے بڑھا کر کبھی نہیں بیٹھتے بلکہ ہمیشہ اپنے پیٹھ پر اور نہیں پڑا کسی کے کبھی آپ کی آنکھ کا کچھ چھوڑا ہوا اس کو (اس کے ہاتھ میں سے) جب تک کہ وہ خود نہ چھوڑ دیتا۔ اور کوئی کبھی نہیں ہاتھ

ابو حنیفہ عن ابراہیم عن السی قال ما اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنته بين يدي جلس له فظل يفتقد مسأ ويا لهو ولا تناول احدا يدا فتر كما قط حتى يكون هو يد عها كما جالس الى رسول الله صلى

اللہ علیہ وسلم احد قط فقام حتى يقوم قبله۔

وما وجدت شيئا قط اطلب من رايح رسول الله صلى الله عليه وسلم

كوفي رواية قال ما كنا مراما رسول الله صلى الله عليه وسلم را جلا في حاجته فاضرب عنه قبله حتى يكون هو المنصرف

وفي رواية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اصافح احدا لا يترك يدا الا ان يكون هو الذي يترك

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کہ آپ کھڑے ہو گئے ہوں جب تک وہ آپ سے پہلے کھڑا نہ ہو جاتا۔ (حضرت انس رضی عنہ ہیں)۔ اور میں نے نہیں پایا کسی چیز کو زیادہ خوشبودار آپ کے جسم کی ذاتی خوشبودار سے

اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت انس رضی عنہ نے کہا کہ نہیں کھڑا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کوئی شخص کسی ضرورت سے کہ آپ اس سے پہلے نہ پھیر کر بیٹھ گئے ہوں۔ جب تک کہ وہ شخص خود نہ پھیر کر علیحدہ نہ ہو جاتا

اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سے مصافحہ کرتے تو اس کا ہاتھ نہیں چھوڑتے مگر کہ وہ خود آپ کا ہاتھ چھوڑ دیتا

تشریح :- یہ آنحضرت کے اخلاق کی بیانہ کی اعلیٰ مثال ہے کہ آپ کسی کا دل نہیں دکھاتے بغیر اگرچہ اس مروت میں ذات اقدس کو کوفت ہی ہوتی۔ مگر کسی کا دل میلا کر ناکسی صورت سے اپنے گوارا نہ تھا۔ نا پھول کی بہودگی کو مروت و اخلاق سے برداشت فرماتے۔ اور یہ ثابت نہ ہونے دیتے کہ آپ ہاتھ سے اکتانگے ہیں۔ اور اب اس سے جان چھڑانا چاہتے ہیں۔ پھر حدیث میں اس امر کا بھی ثبوت ملتا ہے کہ اگرچہ رب العزت نے اپنے آپ کو ساری مخلوقات پر عزت و شرف عطا فرمایا تھا۔ مگر پھر بھی مجلسوں میں نشست و برخاست میں امتیاز و خصوصیت پسند نہ تھی آنحضرت نے اخلاق کی اس اہمیت کو ان الفاظ سے واضح فرمایا بعثت لائتم مکارم الاخلاق

ابو حنیفہ عن عبد الله عن ابن عمر ان رجلا نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منزله فقال لبيك قد اجبتك فخرج اليه

تشریح :- آنحضرت کے اخلاق کی بیانہ کی ایک اور مثال ہے قرآن نے رسول اللہ کی صفات میں فرمایا انک لعلی خلق عظیم۔

الْبُحَيْفَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ
عَنْ أُمِّ جَعْفَرٍ بِلْتٍ وَدَقِيقَةٍ قَالَتْ أَتَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَابِيَعَهُ فَقَالَ
أَفِي لِسْتِ اصْغَرِ النِّسَاءِ

حضرت امیر بن ابی حمزہ رقیقہ کہتی ہیں کہ میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیعت کے لئے
حاضر ہوئی۔ تو آپ نے فرمایا کہ میں عورتوں سے ہاتھ
نہیں ملاتا۔

تشریح :- صحیحین میں حضرت عائشہ سے مرفوع روایت ہے کہ آنحضرتؐ خواتین سے مصافحہ
نہیں کیا کرتے تھے۔ ابویعیم حلبی میں مہلت بنت عبد اللہ البکری سے روایت لائے ہیں کہ وہ کہتی ہیں کہ
میں وفد کی شکل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ تو آپ نے مردوں سے بیعت لی
اور ان سے مصافحہ کیا اور عورتوں سے بھی بیعت لی مگر ان سے مصافحہ نہیں کیا۔ اگر مصافحہ کیا بھی تو
پیرے کی آڑ میں چنا سیمہ طرانی حضرت معقل بن بشار سے مرفوع حدیث لائے ہیں کہ آپ نے بیعت
رضوان میں عورتوں سے مصافحہ کیا پیرے کی آڑ میں گویا ہاتھ کو ہاتھ سے نہ چھوڑا۔ ابی ہریرہؓ عیفت
و پاکرامنی - شرم و حیا کی کس قدر بلند مثال ہے اور امت کے لئے کیا زریں درس ہے۔ مگر انہوں
اور صد انہوں کہ تم نے اس کو بھی بھلا دیا۔ سنا ہے کہ بعض لوگ تقدس کے بارے میں منور ہو کر اور
وہابی پیشوا و معتزلاہو کہ مردوں و عورتوں کے ساتھ کیسا بڑا بڑا کرتے ہیں۔ اور عورتوں سے ٹھٹھٹے
کرتے ہیں۔ نحوذہا لہ من ذلک۔ آنحضرتؐ کا یہ عمل اور ہمارے یہ رفتار بآجانب کی یہ احتیاط
اور ہماری یہ بے باکی حقیقت میں ایسا عمل اسلام کی عورت و ناموس کو تباہ کرتا ہے۔ اور
اسلام کے نام پر بڑا لگتا ہے۔

الْبُحَيْفَةُ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي
بَرْزَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَفْقِلْ عَذْرًا فَلَمْ يَفْقِدْ
النِّبَةَ فَنُزِرَ كَوْنًا رَاحِبًا مَكْسًا
فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا صَاحِبُ
مَكْسٍ قَالَ عَشَارَةٌ

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عورتوں کو
عذر کی مسلمان کا جو اس کے سامنے عذر پیش کرے
تو اس کا گناہ صاحب مکس کے گناہ کے برابر ہے
آپ نے فرمایا کہ یا رسول اللہ صاحب مکس
کون ہے آپ نے فرمایا عشار یعنی شخص جو عشار
سختی سے وصول کرتا ہو۔

تشریح :- اس حدیث سے آشکار ہوا کہ اگر کسی معاملہ میں کوئی مسلمان اپنی کوتاہی کا عذر
پیش کرے تو اس کا عذر مان لینا چاہئے اس کو رد کرنا اور عذر خواہ کو مجبور کرنا اللہ کے نزدیک سخت
گناہ ہے۔ یہاں تک کہ اس کو گناہ میں ظالم سخت گیر عذر کے محض کے برابر ٹھہرایا گیا۔ جو اپنی
جگہ بہت بڑا قصور وار اور مجرم ہے کہ حکومت کی آڑ میں غریب رعایا پر ظلم کے پہاڑ توڑتا ہے
ان سے رشوتیں لیتا ہے اور طرح طرح کے ان کو تنگ کرتا ہو بہت بڑا ظلم ہے۔ اور ایسے ہی ظالم
کے بارے میں یہ وعید ہے :-

الْبُحَيْفَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ اعْتَذَرَ إِلَيَّ أَخُوهُ الْمُسْلِمَ فَلَمْ يَقْبَلْ
عَذْرَهُ فَهُوَ كَوْنًا رَاحِبًا مَكْسًا يَعْني
عَشَارًا

حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس مسلمان کے سامنے اس
کے مسلمان بھائی نے دیکھا ذبت وہ قول و فعل کی
بنیاد پر عذر پیش کیا۔ مگر اس نے اس کا عذر نہ مانا تو
اس کا گناہ صاحب مکس یعنی عشار کے گناہ کے
برابر ہے۔

تشریح :- اس حدیث سے ملتی جلتی۔ حدیث گذر چکی ہے۔ تشریح وہیں دیکھ لیں :-

الْبُحَيْفَةُ عَنْ أَبِي الزَّبْيَعُونَ
جَابِرُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ بَطِيبٌ فَلْيَصِبْ مِنْهُ
تشریح :- یعنی خوشبو کو داپس کرنا اچھا نہیں۔ ترمذی اپنی جامع اور شامل میں تمام روایات
سے روایت لائے ہیں کہ حضرت انسؓ خوشبو کو رد نہیں کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم بھی خوشبو کو نہیں پھیرا کرتے تھے۔

**بَابُ ۲۲۱ النَّهْيُ عَنِ النَّظَرِ
فِي النِّجَومِ !**
**بَابُ ۲۲۲ - علم نجوم میں نظر کرنا
منع ہے !**

الْبُحَيْفَةُ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ النَّظَرِ فِي النِّجَومِ

تشریح :- علم نجوم میں غور و غوض میں الجھنا شرعاً مذموم ہے۔ دوسری حدیث ابی ہریرہؓ
سے یوں روایت لائے ہیں کہ علم نجوم کو دیکھنے والا ایسا ہے جیسا کہ سورج کی ٹمکے کو دیکھنے والا۔
کہ اس کو جس قدر دیکھے اسی قدر نکل کر دور ہو جاتا ہے۔ دارقطنی ابن عمرؓ سے یوں مرفوع روایت لائے
ہیں۔ کہ سیکھا علم نجوم کو جہاں تک کہ کوئی خوشی و ترہی کی اندھیر یوں ہیں اس سے ہدایت مل سکے۔ پھر
اس سے باز رہو۔ یعنی دنیاوی کاروبار اور راسخہ وغیرہ معلوم کرنا چاہئے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے
انکم لمہتدون اس میں بالکل کھوجانا روا نہیں۔ مسلم ابوداؤد میں یوں ہے کہ جس نے علم نجوم سیکھا
اس نے گویا جادو سیکھا۔

ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل لرجل یتوکل باللہ والیوم الآخر ان یدخل الحماہ الا بمیزر ولعوض عورتہ من الناس کان فی لعنة اللہ والملائکۃ والخلق اجمعین

حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں جا کر ہے اللہ اور روز قیامت پر ایمان لانے والے کے لئے کہ حمام میں داخل ہو بغیر تہ بند کے اور جس نے اپنے ستر ذراف سے گھٹنے تک کے حصہ کو نہ چھپایا اس پر اللہ اس کے فرشتوں اور ساری مخلوقات کی طرف سے لعنت بھیجتا ہے

تشریح :- یعنی اپنے ستر کو لوگوں کو بے باکی سے دکھانا اللہ تعالیٰ کی سخت ناراضگی کا سبب ہے۔ تو پھر ایسے لوگوں پر فرشتوں اور اللہ کی مخلوق کی پھٹکار کیوں نہ ہو

ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر ... حضرت ابن عمر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ پسندیدہ نام عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ وعبد الرحمن ... اور عبد الرحمن تھے

تشریح :- یہ ہر دو نام انتخاب کو اس لئے پسند تھے کہ ان ناموں کے حصے اچھے اور پسندیدہ معنی دیتے ہیں۔ بندہ کے لئے عبدیت نہایت مناسب ہے اور اللہ کا نام تو ہے ہی بابرکت پھر اس سے بڑھ کر یہ کہ بندہ کی نسبت اپنے خالق و معبود کی طرف ہوتی ہے۔ اسی طرح عبد الرحمن میں عبد کی نسبت رحمن کی طرف ہوتی اور چونکہ رحم و کرم کی نسبت اللہ کو بہت پسند ہے۔ اس لئے یہ ترکیب بھی اچھی ہے۔ اسی وجہ سے اس کے ملنے جلتے نام مثلاً عبد الرحیم۔ عبد القادر وغیرہ اچھے نام ہیں۔ بہت سے لوگ اپنی اولاد کے نام بے سوچے سمجھے اٹھتے ہیں کہ وہ جیتے ہیں۔ بعض تو مہل ہی ہوتے ہیں اور بعض بے معنی پیدا کرتے ہیں۔ آنحضرت ناموں کی اچھائی برائی کا بہت لحاظ رکھ کر نام دیتے تھے۔ بندے نام سنتے تو ان کو بدل دیا کرتے تھے چنانچہ ایک مرتبہ آپ نے ایک بچی کا نام عاصیہ سنا گو یا گنگار و نافرمان تو آپ نے اس کا نام جمیل سے بدل دیا۔ مولانا امام مالک ہیں کہ ایک بار آپ نے فرمایا کہ اس اونٹنی کا دودھ کون دے گا۔ ایک شخص کھڑا ہوا اور کہا میں آپ کو چھپا تیرا نام کیل ہے اس نے کہا مڑو یعنی گھروا آپ نے فرمایا بیٹھ جا۔ پھر فرمایا کہ اس کا دودھ کون دے گا ایک دوسرا آدمی اٹھا اور کہا میں آپ سے بھی دیا فیت کیا تیرا نام کیل ہے اس نے کہا حرب یعنی لڑائی آپ نے اس سے بھی فرمایا بیٹھ جا۔ پھر فرمایا کہ اس کا دودھ کون دے گا۔ ایک تیسرا آدمی اٹھا اور کہا میں آپ نے اس سے بھی پوچھا کہ تیرا نام کیل ہے۔ اس نے کہا عیش گویا عیش سے ہے آپ نے اس کو فرمایا کہ اچھا تو دودھ

البر لا یبلی ولا ثعلب لا ینسلی : نہیں ہوتی۔ اور گناہ بھلا یا نہیں جاتا : تشریح :- آنحضرت کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ نیکی و بھلائی دنیا و آخرت میں اثر دکھائے بغیر نہیں رہتی اور کبھی خالق نہیں ہوتی۔ بلکہ اچھے نتائج پیدا کرنے سے اور مستقبل کو اچھا بنانے سے اسی طرح بدی دنیا و آخرت میں وبال و عذاب و تباہی کا سبب بنتی ہے۔ برے نتائج سامنے لاتی ہے اور گنگار کو برائی کی سزا ہوا دواش میسے بغیر نہیں چھوڑتی

ابو حنیفہ عن سہاک عن جابر بن سمرہ کہتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں حاضر ہونے کو بلایا گیا تو جابر نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو اس مجلس سے روک دیا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو اس مجلس سے روک دیا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو اس مجلس سے روک دیا ہے

تشریح :- شمال ترندی میں مروی ہے کہ آنحضرت جب کسی قوم کی مجلس میں حاضر ہوتے تو وہاں مجلس ختم ہوتی وہیں تشریف فرما ہوتے۔ اور اسی کا حکم بھی دیتے۔ طبرانی۔ بیہقی حضرت شیبہ بن عثمان سے مرفوع روایت لائے ہیں کہ جب تم میں سے کوئی کسی مجلس میں شرکت کرے اور اس کو کوئی جگہ خالی ملے تو وہ وہاں بیٹھ جائے ورنہ پھر جہاں بھی جگہ ملے بیٹھ جائے

ابو حنیفہ عن عطیہ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یشکو اللہ من لا یشکر الناس : حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگوں کا شکر یہ ادا نہیں کرتا۔ وہ اللہ کا بھی شکر ادا نہیں کرتا

تشریح :- ملا علی قاری اس کا سبب بیان کرتے ہیں کہ ملا ہے جس نے بندہ کا مقوڑا اس آسان نہ مانا اور اس کا شکر یہ ادا نہ کیا۔ وہ کس طرح اللہ کے اس قدر احسانات کا شکر ادا کرے گا۔ یا کہتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ بندوں کے احسانات بھی چونکہ دراصل اللہ ہی کے احسانات ہیں۔ اس لئے جس نے بندوں کے احسانات کا شکر یہ ادا نہیں کیا۔ گویا اس نے اللہ کا شکر ادا نہیں کیا

ابو حنیفہ عن حطاء عن محاذ بن حثام عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاک والمظاہر فان المظاہر فلما تک یوم القیامۃ : حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ظلم سے بچ کیونکہ قیامت کے دن ظلم ظلمات، داندھیریوں کی شکل میں ہوگا

تشریح :- یعنی جو دنیا میں ظلم کرے گا۔ اس کو آخرت میں طرح طرح کی اندھیروں قبلے عذاب کیا جائے گا۔ اس طرح اس کے ظلم کا اسے پورا پورا بدلہ دیا جائے گا

ابو حنیفہ عن عامر عن ابی جودۃ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ناد قوما من الافارہ فی دیکار دھو : حضرت ابی جودہ نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے افارہ کی کسی جماعت سے ان کے گھروں میں ملاقات کی۔ انہوں نے آپ کی

فَذَبَحُوا لَهُ شَاةً وَصَنَعُوا لَهُ مِنْهَا
طَعَامًا فَآخَذَ مِنَ اللَّحْمِ شَيْئًا فَلَاكَةً
فَمَضَغَهُ سَاعَةً لَا يَسِيفُهُ فَقَالَ
مَا شَأْنُ هَذَا اللَّحْمِ -

فَقَالُوا شَاةٌ لِفُلَانٍ ذَبَحْنَاهَا
حَتَّى يَجِيئَ فَنُفِضَ مِنْ ثَمَرِهَا
قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اطْعَمُوهُ هَا
الْأَسْرَاءُ

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ
صَنَعَ طَعَامًا فَذَبَحَ عَاقِلًا فَقَامَ إِلَيْهِ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَا
مَعَهُ فَلَمَّا وَضَعَ الطَّعَامَ تَنَاوَلَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَضْعَةً مِنْ ذَلِكَ
اللَّحْمِ فَلَاكَةً فِي فَمِهِ طَوِيلًا فَجَعَلَ لَا
يَسْتَطِيعُ أَنْ يَأْكُلَهَا فَاقْتَابَا مِنْ فِيهِ وَ
أَمْسَكَ عَنْ الصَّعَامِ فَقَالَ أَخْبِرْنِي عَنْ
لَحْمِكَ هَذَا مِنْ أَيْنَ هُوَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
شَاةٌ كَانَتْ لَصَاحِبٍ لَنَا فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَنَا
فَنَشْتَرِيهَا مِنْهُ وَعَجَلْنَا بِهَا وَذَبَحْنَاهَا
وَرَضَعْنَاهَا لَكَ حَتَّى يَجِيئَ نَفْعُ ثَمَرِهَا
فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَفْعِ
هَذَا الطَّعَامِ وَامْرَأَتِ يَحْيَى الْأَسْرَاءُ
قَالَ عِنْدَ الْوَاحِدِ قُلْتُ لَا فِي حَنِيفَةٍ مِنْ
أَيِّنَ اخْتَذَتْ هَذَا الرَّجُلُ يَجْعَلُ فِي
كَمَالِ الرَّجُلِ بَغِيرَ إِذْنِهِ يَتَصَدَّقُ
بِالرَّحِمِ قَالَ اخْذْتَهُ مِنْ هَكَذَا

ضیافت میں ایک بکری ذبح کی اور اس سے کھانا
پکا یا تو آپ نے کھانا تناول فرماتے وقت گوشت
کی بوٹی منہ میں لے کر رکھی اور تھوڑی دیر چبائی
مگر نکل نہ سکے اس پر آپ نے فرمایا کہ یہ کیسی
گوشت ہے۔ لوگوں نے کہا یہ فلان شخص کی بکری
سختی اس کی اجازت بغیر ہم نے اس کو ذبح کیا۔
اس امیر پر کہ وہ آجملے تو اس کی قیمت اس کو
دے کر اس کو راضی کر لیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ یہ گوشت قیدیوں کو کھلا دو۔

اور ایک روایت میں ابن کلب سے منقول
ہے کہ اصحاب محمد میں سے ایک شخص نے کھانا
پکا یا۔ اور آپ کو دعوت دی۔ آپ بھی تشریف
لے گئے اور آپ کے ساتھ ہم بھی جب کھانا کھا گیا
تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گوشت کا ایک ٹکڑا
منہ میں رکھا۔ اور اس کو دیر تک چبایا لیکن اس کو
نکل نہ سکے تو آپ نے اس کو منہ سے نکال کر پھینک
دیا۔ اور کھانے سے ہاتھ کھینچ کر سر ہا ہا بھر کر اس
گوشت کے بارہ میں خبر دو کہ یہ کہاں سے حاصل
کیا گیا ہے۔ صاحب نے اسے جواب دیا یا رسول اللہ
یہ ہمارے ایک سختی کی بکری تھی وہ تو تھا نہیں کہ اس
خبر دیتے لہذا ہم نے جلدی کی اور بکری کو ذبح کر دیا
اور اس کو آپ کے سامنے لاکر رکھ دیا۔ محض اس امیر پر
وہ آجملے تو اس کو اس بکری کی قیمت ادا کر دینگے
اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کھانے کے اٹھا
لینے کا حکم دیا اور فرمایا کہ یہ قیدیوں کو کھلا دو۔
عبدالواحد کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ سے پوچھا
کہ آپ نے یہ مسئلہ کہاں سے نکالا کہ اگر کوئی کسی کے مال
میں بغیر اس کی اجازت کے تصرف کرے تو وہ اس کے

حاصل ہے۔

تشریح :- اس حدیث میں یہ مسئلہ ہے کہ ایک شخص اگر دوسرے شخص کی بکری کو بلا اجازت
ذبح کرے تو وہ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اس پر اس کا صدقہ واجب ہوگا۔ اور تاؤ فلیکہ وہ اس کی
قیمت ادا نہ کرے اس کو اس بکری سے نفع اندوزی کا حق نہیں۔ اور یہ کہ ایسی صورت میں بکری اپنے
مالک کی ملک سے نکل جاتی ہے اگر اس کی ملک سے نہ نکلتی تو آنحضرت اس کو صدقہ کرنے کا حکم
نہ دیتے۔ بلکہ مالک کو واپس کر دیتے یا اس کو اس کے ہاتھ فروخت کر دیتے۔ اور اس کی قیمت
مالک کے لئے محفوظ رکھنے کا حکم دیتے۔ کیونکہ امام امیر کو ضرورت کے وقت کسی انسان کی چیز کے
فروخت کرنے کا حق حاصل ہے۔

ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن

بریدۃ عن ابيه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله

تشریح :- اور وار قطنی وغیرہ میں حضرت ابن عباس رضی عنہما سے مرفوع روایت ہے کہ معروف
صدقہ والدال علی الخیر کفاعلہ واللہ یحب افاضۃ اللہ فانی۔ کہ ہر بھلائی صدقہ ہے۔ اور بھلائی
کی طرف راہنمائی کرنے والا اس پر عمل کرنے والے کی طرح ہے اور اللہ تعالیٰ ہر مصیبت زدہ کی
مدد کرنے والے کو سزا فرماتا ہے۔

ابو حنیفہ عن انس بن مالک

قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الدال على الخير كفاعله

تشریح :- اس کی تشریح گذر چکی ہے۔

ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن

بریدۃ عن ابيه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال جاء رجل فاستخله
فقال ما عندى ما اهلك عليه ولكن
ساد لك على من يهلك انطلق الى
مقبرة بنى فلان فان فيها شابا من
الانصار يتراعى مع اصحاب له ومعه بعلبله
فاستخله فانه سيهلك فانا نطلق
الرجل فاذا به يتراعى مع اصحاب له

حضرت بریدہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بھلے
کام کا مبتلانے والا (اجر میں) اس کے کرنے
والے کے برابر ہے۔

حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بھلائی کی طرف راہ نمائی
کرنے والا اس پر عمل کرنے والے کے برابر ہے۔

حضرت بریدہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بھلائی کی طرف راہ نمائی
کرنے والا اس پر عمل کرنے والے کے برابر ہے۔

حضرت بریدہ رضی عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے اگر آپ سے
سواری مانگی آپ نے فرمایا کہ میرے پاس سواری نہیں
کہ میں تجھ کو دوں البتہ میں تجھ کو وہ شخص بتلاؤں
جو تجھ کو سواری دے گا۔ بنی فلان کے قبرستان میں
جاو ہاں ایک انصاری جوان ہے جو اپنے ساتھ بعلبل
کے ہمراہ تیرا انداز کر رہا ہے اور اس کے ساتھ اس کا
ایک اونٹ ہے لہذا تو اس سے وہ مالک وہ
تجھ کو دے دیگا چنانچہ وہ شخص چل دیا۔ اور وہاں

فَقَصَّ عَلَيْهِ الرَّجُلُ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَحْلَفَهُ بِاللَّهِ لَقَدْ قَالَ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَفَ لَهُ مَرَّتَيْنِ ادْتُلَّ شَأْنُ حِمْلِهِ فَمَرَّ بِهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

فَقَالَ فَاخْبِرْهُ الْخَبَرَ -

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْطَلِقْ فَإِنَّ الدَّالَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَّاعِلُهُ -

وَفِي رِوَايَةٍ أَنْ رَجُلًا جَاءَ لَا يَسْتَحْمِلُهُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا عِنْدِي مِنْ شَيْءٍ أَحْمِلُكَ عَلَيْهِ وَلَكِنْ انْطَلِقْ فِي مَقْبَرَةِ بَنِي فُلَانٍ فَإِنَّكَ سَتَجِدُ ثَمَّةَ شَابِئٍ مِنَ الْأَنْصَارِ يَتَرَاوِي مَعَ أَهْلِكَ فَإِنَّكَ سَتَحْمِلُهُ فَإِنَّهُ سَيَحْمِلُكَ -

فَا نْطَلِقِ الرَّجُلُ حَتَّى أَتَى الْمَقْبَرَةَ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَاسْتَحْلَفَهُ -

فَقَالَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَسَلَنِي إِلَيْكَ فَأَعْطَاكَ بِغَيْرِ أَلَةٍ فَا نْطَلِقْ بِهِ الرَّجُلُ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ صَلِّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْطَلِقْ فَإِنَّ الدَّالَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَّاعِلُهُ -

پہنچ کر کیا دیکھتا ہے کہ وہ ہی جوان اپنے ساتھیوں کے ہمراہ تیر اندازی میں مصروف ہے اس شخص نے اس جوان انصاری سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بیان کیا۔ انصاری نے قسم دے کر اس سے دریافت کیا کہ واقعی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کہا ہے اس نے دو یا تین مرتبہ قسم کھائی۔ تو انصاری نے اس کو اونٹ دیا۔ اس کے بعد وہ اونٹ لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کو اس واقعہ کی خبر سنائی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جا چلا جا۔ بھلائی کی طرف راہنمائی کرنا بھی بھلائی کرنے والے کی طرح اجر و ثواب ملتا ہے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ ایک شخص نے آپ کے پاس آکر سواری طلب کی۔ آپ نے فرمایا کہ قسم سجدہ میرے پاس کوئی سواری نہیں ہے میں تجھ کو اس پر سوار کر دوں۔ لیکن تو جابخی نلان کے قبرستان میں تو دو ہال ایک انصاری جوان پائے گا جو اپنے ساتھیوں کے ہمراہ تیر اندازی کرتا ہوگا۔ تو تو اس سے سواری مانگ وہ تجھ کو سوار کرے گا تو وہ اُدھال دیا۔ اور اس قبرستان میں پہنچا جس کا پتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا تھا اور اس انصاری سے واقعہ کہا۔ انصاری نے اس شخص سے قسم لی۔ اس نے کہا قسم ہے اس خدا کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو تنہا رہے ہی پاس بھیجا ہے اس پر انصاری نے اس کو اونٹ دیا اور وہ اس کو لے کر چل دیا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ آپ نے اس سے کہا جا چلا جا اللہ بھلائی کی طرف راہنمائی کرنا اس کے کرنے والے کی طرح ہے۔

تشریح :- یعنی آنحضرت نے اپنی ذات اقدس کی طرف اشارہ فرمایا کہ چونکہ آپ اس کا نزدیک طرف راہنمائی فرمائی اور اس سال کو ایسے شخص کو پتا دیا۔ جہاں سے اس کی مطلب براری ہو سکے۔ لہذا آپ کو بھی اس اجر و ثواب ملا جس کا انصاری حق وار تھا :-

ابو حنیفہ عن علقمہ عن ابن بیداء

عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال افضل الجہاد کلمۃ حق عند سلطان جائر

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہنرمند ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کا کہنا ہے :-

تشریح :- افضل جہاد اس بنا پر کہا گیا ہے کہ معروف جہاد میں پھر بھی مسلمان اپنی ایک جہاد و فوجی طاقت رکھتے ہیں اور ایک شان و شوکت کے مالک ہوتے ہیں اور فتیحاوی و شکست کے ہر درخ ان کے سامنے ہوتے ہیں۔ بخلاف اس صورت کے کہ بادشاہ ظالم و جابر کے بالمقابل حق نہایت بے کسی اور بے بسی کی حالت میں ہوتا ہے۔ محض ہلاکت و موت کا نقشہ اس کے سامنے ہوتا ہے۔ مگر بغیر صرف اپنی دینی حیات و مذہبی غیرت کی بنا پر اپنی جان سے کھیلتا ہے اور حق کے کہنے کی جرأت و جسارت کرتا ہے لہذا یہ جہاد افضل ہوتا ہے :-

ابو حنیفہ عن شیبان عن عبد اللہ

عن حدیث عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من استشارک فاشرك بالرشاد فان لک نفع لفقدا غنہ

حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مشورہ مانگے اس کو نیک شوریہ دے۔ اگر تو نے ایسا نہ کیا۔ تو اللہ تبارک نے اس کے حق میں خیانت کی :-

تشریح :- حق یہ ہے کہ جس سے مشورہ طلب کیا جائے۔ تو وہ گویا امانت و اوصو کر یا جاتا ہے۔ اور اس پر پورا پورا بھروسہ ہوتا ہے۔ اب اگر یہ بے اعتمادی کا ثبوت دے اور جھنجھکیا اور مفید مشورہ دینے میں سبیل سے کام لے۔ یا غلط راہنمائی کرے تو یہ خائن ٹھہرا اور بددیانت سی لئے آنحضرت نے ایسے شخص کو خائن کہا ہے :-

ابو حنیفہ عن الحسن عن الشعمہ

قال سمعت النعمان یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول مثل المؤمنین فی قوادیم و تراحمہم کمثل خبسد واحد اذا اشتک الواس تداعی لہ ساکدہ بالسر والعلنی

حضرت نعمان کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا۔ کہ مومنین کی مثال آپس میں محبت کرنے والے اور ایک دوسرے پر دل دکھانے والے ہیں ایک بدن کی سی ہے کہ مثلاً جب سر دکھتا ہے تو سارا بدن جاگنے میں اور سبھی اس کا ساتھ دیتا ہے :-

تشریح :- صادق الایمان مومنین ایک دوسرے سے ایسی ہی محبت اور ایک دوسرے کے ساتھ ہمدردی رکھتے ہیں کہ ایک دکھی ہوتا ہے تو سب بے چین اور بے کل ہوتے ہیں۔ اور اگر ایک خوش ہوتا ہے تو سب ہی خوشی و مسرت کے شادیانے بجاتے ہیں :

تَحَامُّوا عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ حَزْمٍ عَنْ ابْنِ قَتَالٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا زَالِ
جِبْرِيلُ يَوْمِي بِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ
أَنَّهُ يُوَسِّسُ لِي وَكَأَزَالِ جِبْرِيلُ
يَوْمِي بِي بِقِيَامِ الدَّلِيلِ حَتَّى ظَنَنْتُ
أَنِّي خِيَارُ امْتِي لَا يَسْأَمُونَ إِلَّا
تَلِيلًا

تشریح :- اس حدیث میں دو چیزوں کی اہمیت کا اظہار ہے ایک پڑوسی کا حق کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے اس کے حقوق کی رعایت اور اس کے ساتھ حسن اخلاق برپے درپے اس قدر زور دیا کہ آنحضرت کو شک پیدا ہوا کہ شاید پڑوسی کو ورثہ میں سے حصہ ملنے لگے گا۔ طبرانی معاد بن حمیدہ اور حضرت معاذ رضی عنہ سے مرفوع حدیث لائے ہیں۔ جو پڑوسی کے حقوق کو بہت تفصیل سے بیان کرتی ہے کہ آنحضرت تو اس کی عبادت کرو۔ اگر مرے تو اس کے جنازہ میں شرکت کرو۔ اگر قرین کا خواہاں ہو تو اس کو قرض دو اگر بدجال ہو تو اس کی شتر کو شوی کرو۔ اگر اس کو کوئی خوشی پہنچے تو اس کو مبارک باد دو۔ اگر مصیبت پہنچے تو غم کا اظہار کرو۔ اور اپنی عمارت اس کی عمارت سے ادھنی نہ اٹھاؤ۔ کہ اس کی نوا رک جلے۔ حضرت معاذ کی روایت میں یہ الفاظ بھی زائد ہیں کہ اگر تم میوہ خرید کر لاؤ تو اس کو لے کر نکالے کہ پڑوسی کا لڑکا اس کو دیکھ کر لمپا لے۔ دوسری چیز شب بیداری ہے اور تہجد گزاری کہ اللہ تعالیٰ کو بعد فرض کے یہ عبادت بہت پسند ہے۔ قرآن کریم میں اس کی تعریف ہے۔ رات کی خاموشی گھریوں میں یہ عبادت دل کی صفائی اور تقرب الی اللہ کے لیے تیر بہد ہے :

أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ابْنِ قَتَالٍ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِيَّاكَ اللَّهُ يَحِبُّ إِغَاثَةَ الْهَافِي

تشریح :- یعنی جو شخص کسی دکھی غمزدہ کی غم گساری کرے اور دست گیری کرے مصیبت

سے اس کو چھٹکار دے۔ تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو بہت پسند فرماتا ہے کیونکہ وہ خود بھی مصیبت زدہ کا حامی و مددگار ہے :

بَابُ النَّبِيِّ عَنْ سَلْبِ دَهْرٍ
بَابُ - زمانہ کو ہر آنہ کہو !

أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
ابْنِ قَتَالٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ
هُوَ الدَّهْرُ

حضرت ابی قتادہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ کو ہر آنہ کہو کیونکہ اللہ تعالیٰ زمانہ ہی ہے :

تشریح :- بعض نا سمجھ لوگ عادی ہوتے ہیں کہ دنیا کی تلخیوں پر زمانہ کو لعنت و ملامت کا نشانہ بناتے ہیں۔ اور حقیقت میں یہ ناشائستہ بات عقل سے دور ہے کیونکہ اگر زمانہ دنیا کے اوقات و حادثات پر سر مو بھی اثر انداز ہوتا تو اس کو ہر آنہ کہنے کے کچھ معنی ہوتے۔ حالانکہ واقعہ تو یہ ہے کہ دنیا کے انقلابات میں زمانہ بالکل بے اثر ہے جو کچھ کہنا ہے۔ خدا کرتا ہے۔ سب کچھ اسی کے قبضہ و قدرت میں ہے اور اس کا ہر کام حکمت و صلیت پر مبنی ہے۔ جس کو وہی خوب جانتا ہے اور سمجھتا ہے انسان کا کیا بار کہ اس کے مجید و کاسر اع لگا سکے۔ بندہ کہ کیا تاب کہ اس کی حکمتوں تک پہنچ سکے اس لیے زمانہ کو ہر آنہ کہنا عقل کے خلاف ہے۔ اور مذہب میں بھی منع ہے :

أَبُو حَنِيفَةَ وَلَدَاتُ سَنَةِ ثَمَانِينَ
وَقَدَّمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَسٍ صَاحِبُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَوْفَةَ سَنَةَ
ارْبَعٍ وَتِسْعِينَ وَرَأَيْتُهُ وَسَمِعْتُهُ
وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَنَةً سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مُحِبُّكَ الشَّيْءُ يُحِبُّهُ وَ
يُحِبُّهُ

تشریح :- یہ حدیث انسانی نفسیات کی ایک اہم کیفیت کو بتا کر اس کی خرابی کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ انسان کو خواہشات نفسانی کی فتنہ انگیزیوں سے بچنا چاہیے :

بلاء نبیہا ثمة الخیر ثمة الخیر
و کذا لک کانت الانبیاء
تبدلکم فالامم

بلا اس کے نبی ہیں۔ پھر ان سے کمتر نیک
پھر ان سے کم تر نیک اور یہ ہی حال تم سے
پیغمبر انبیاء علیہم السلام اور امتوں کا تھا

تشریح :- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دنیا میں مومن کی آزمائش اس کے ایمانی طاقت و قوت
کے مطابق ہوتی ہے۔ قوی الایمان سخت آزمائشوں میں مبتلا کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ شہادت
کی گھائیوں میں سے گذر کر وہ اور نگہ کر گذر کر جاتا ہے۔ جیسا کہ ترمذی کی حدیث کے چند الفاظ ہیں
فما برح البلاء بالعبد حتی ینزلہ یمشی علی الارض و ما علیہ خطیئة کہ بندہ پر برابر مصیبت مسلط
رہتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ ایسی حالت میں ہو جاتا ہے کہ زمین پر چلتا پھرتا ہے۔ اور گناہ سے بالکل
ہلکا ہوتا ہے ۳۶۰

کتاب الجنایات

جنایات کا بیان !

ابو حنیفہ عن مطاع عن ابن
عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
من عفا عن ذم لک لکن لک ثواب الالجنة
تشریح :- حدیث اس آیت کہ میری نصیر ہے و ہدای سبعة مثلهما فمن عفا
اصلہ فاحد علی اللہ یعنی ہر ایک کا بدلہ اس جیسی برائی سے ہے۔ پس جس شخص نے معاف کیا۔ اور
صلح کی تو اس کا بدلہ اللہ ہی سے ہے

ابو حنیفہ عن الزہری عن
سعید بن المسیب عن ابی ہریرة
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
دین الیہودی والنصرانی مثل دین
المسلم

تشریح :- اس حدیث میں دین کا مسئلہ ہے۔ جس میں اختلاف ہے۔ حضرت امام مالک
کے نزدیک یہودی و نصرانی کی دین اسلام کی دین سے اچھی ہے یعنی چار ہزار درم کیونکہ ان کے
نزدیک پوری دین بارہ ہزار درم کی ہے۔ اور حضرت امام شافعی کے نزدیک یہودی و نصرانی
کی دین ایک نہائی یعنی چار ہزار درم کی ہے۔ اور حضرت امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک یہودی
نصرانی کی دین و مسلم آزماد کی دین میں کوئی فرق نہیں۔ ہر سہ کی ایک ہی دین ہے یعنی دس ہزار
درم کیونکہ ان کی رائے میں پوری دین اسی قدر ہے امام مالک کے نزدیک دس ہزار درم کی اس حدیث سے

دلیل لائی جاتی ہے۔ جو بطریق عمرو بن شعیب نقل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دین المعاهد
نصف دینہ المحرکہ معاہدہ کی دین آزماد کی دین سے اچھی ہے۔ ترمذی کے الفاظ ہیں عقل الکافر
نصف عقل المؤمن کہ کافر کی دین اسلام کی دین سے اچھی ہے۔ حضرت امام شافعی کے مسلک میں
یا تو اس حدیث سے حجت لائی جاتی ہے۔ جو وہ خود اپنی مسند میں حضرت عمر بن خطاب کے روایت
کرتے ہیں۔ کہ انہوں نے فیصلہ دیا یہودی و نصرانی کی دین میں چار ہزار درم کا اور مجوسی کی دین
میں آٹھ سو درم کا۔ یا اس حدیث مرفوعہ سے جو مصنف عبد الرزاق میں عمرو بن حصیب کے طریق سے
بریں الفاظ مروی ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض علی کل مسلم قتل رجل من
اہل الکتاب اربعة الاف۔ کہ آنحضرت نے ہر اس مسلمان پر جو کسی اہل کتاب کے آدمی کو مار ڈالے
چار ہزار درم واجب فرمائے۔ حضرت امام اعظم کے مسلک کی قوی دلیل یہی حدیث ہے۔ کہ
مذہب کی سند میں کوئی غلطی ہے نہ اس کے معنی میں کوئی خفا کہ اہل کتاب کی دین اور مسلم کی دین
میں کوئی فرق نہیں۔ نیز حدیث مرفوعہ ہے۔ مزید برآں ابو داؤد و مرسل میں سعید بن مسیب سے
روایت لائے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دینہ کل ذی عہد فی عہدہ الف و دینار
کہ ہر صاحب عہد کی دین اس کے عہد کے دوران میں ہزار دینار ہیں۔ پھر بعینہی اسی کو حضرت شافعی
انہیں سعید سے موقوف لائے ہیں۔ اور ترمذی میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے۔ ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ودی العامرین بدینہ المسلمین وکان لہما عہدا من رسول اللہ علیہ وسلم
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عامرین کی دین و سیلین کی سی و بیت اور ان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ عہد تھا۔ اور روایات سے بطریق فصیح اس کا ثبوت ہے کہ آنحضرت کے دور مبارک
اور خلفاء کی خلافت راشدہ میں اسی پر عمل تھا۔ یہاں تک کہ حضرت معاویہ کے دور حکومت میں
یہ عمل موئے لگا کر اوصی دین مقتول کے ورثہ کو دی جاتی اور اوصی بیت المال میں داخل کی جاتی
چنانچہ ابو داؤد اپنی مرسل میں ربیعۃ الراعی کے طریق سے بول روایت لائے ہیں کہ کان عقل الذی
مثل عقل المسلم فی زمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ذمن ابی بکر و ذمن عثمان حتی
کان حد من خلافت معاویۃ الحدیث کہ ذمی کی دین اسلام کی دین جیسی تھی۔ آنحضرت۔
ابوبکر۔ عمر۔ عثمان کے مبارک عہدوں میں۔ یہاں تک کہ حضرت معاویہ کی ابتدائی حکومت کا زمانہ
آیا۔ عبد الرزاق بھی زہری سے یہی روایت لائے ہیں۔ امام محمد کتاب الآثار میں بیان کرتے ہیں کہ
کہ حضرت ابوبکر و عمر ہی فیصلہ دیا کرتے تھے۔ حضرت علی کے اس طرح روایت وار دیے۔ غامد
الجنیۃ لیکن دماغ کم دماغ و اما لہو کا موالا۔ کہ انہوں نے حزیہ اس لئے صرف کیا کہ ان
کے خون ہمارے خون ہوں۔ اور ان کے مال ہمارے مال۔ یہ حدیث تو گویا سارے محکمہ کے
کی جڑ کاٹ دیتی ہے۔ اور اس کا کھلا ثبوت ہم پہنچا ہے کہ ذمیوں کی دین اور مسلمین کی دین
میں کوئی فرق نہیں۔ لہذا آنحضرت و خلفائے کرام کے عمل سے اور صحیح السناد حدیث مرفوعہ۔

مرا سیل و موقوفہ کی رو سے مذہب حنفیہ ہی کی صداقت معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ ہر دلائل کی احادیث شہرت و صحت و کثرت طرق میں یہ درجہ نہیں کھینچیں۔ اگر مخالفین مراسیل میں ارسال کا عیب و غم نکالیں اور موقوفہ میں موقوف ہونے کا واضح ہے کہ مراسیل تو بالاتفاق مقبول ہیں اور وہ حدیث موقوف جس میں قیاس کو گنجائش نہ ہو۔ مرفوع کے حکم میں ہے۔ اور قیاس کو اس میں اس لئے دخل نہیں کہ ہر دو میں مماثلت ظاہر نہیں کی قیاس کیا جاسکے۔ پھر قیاس بھی مذہب حنفی کی تائید کرتا ہے۔ کیونکہ کفر و نفاق اولیٰ کے وقت احتیاط کا لحاظ زیادہ قرین عقل و روایت ہے اور احتیاط مسک احناف میں ہے نہ دوسرے مذاہب میں ۛ

ابو حنیفہ عن الشعبي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستقاد من الجاح حتى تكثر ۛ

حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ قضا سے لیا جائے نہ ظم رساں سے جب تک کہ (نظم خورہ کا) نہ ظم اچھا نہ ہو ۛ

تشریح :- جب ایک شخص کسی کو زخمی کرے تو جب تک نہ ظم اچھا نہ ہو نہ ظم رساں سے قضا نہ لیا جائے۔ اس میں بھی امام ابو حنیفہ و مالک و احمد اور امام شافعی کے درمیان اختلاف ہے صورت اختلاف یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک نہ ظم لگانے کے بعد ہی نہ ظم رساں سے بدلہ لیا جائے گا۔ کیونکہ سبب قضا یا لیا گیا تو اب دیگر کیوں کی جائے اور وہ اس کو نفس سے قضا میں پر قیاس کرے ہیں کہ اس میں ایسا ہی حکم ہے۔ اور ہر ائمہ مذکورین اس خیال کے حامی ہیں کہ نہ ظم کی صورت میں فوراً قضا نہیں لیا جائے گا۔ بلکہ نہ ظم کے اچھا ہونے کا انتظار کیا جائے گا۔ ان ائمہ کا خیال وہ مقول پر مبنی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ نہ ظم کے حالات شدید و عظیم ہونے میں نتائج سے کھلا کرتے ہیں نہ موجودہ کیفیات سے۔ کیا معلوم جو نہ ظم اس وقت ملکا اور معمولی نظر آتا ہے وہ آگے چل کر نہ ظم خورہ کی جان لے لے تو پھر تو کو با نہ ظم رساں اس کے قتل کا باعث بنے۔ اور ممکن ہے کہ نہ ظم نہ ظم کی حد تک رہ کر اچھا ہو جائے۔ یہ روایتی پہلو ہے۔ اور روایت بھی اس کی تائید کرتی ہے۔ دار قطنی اور بہیقی حضرت جابر سے حدیث روایت کرتے ہیں کہ نہ ظم کا انکار لگا یا جائے۔ پھر ایک سال تک تاخیر کی جائے۔ پھر جیسا کہ پتہ چلے حدیث اس کے موافق فیصلہ دیا جائے۔ دار قطنی کے سلسلہ روایت میں نیز بدین عیاض سے یہ اس کو متروک کہہ کر حدیث کو مجروح کہہ جاتے ہیں اور بہیقی کے سلسلہ سند میں ابن لہیع سے وہ اس کو نشانہ جرح ٹھہراتے ہیں حالانکہ ابن لہیع مدوق ہے بغیر ہم کہتے ہیں کہ مذہب کے ثبوت کے لئے امام صاحب کی حدیث ذیل شعبی کے واسطے کچھ کم نہیں ۛ

۲۶۵ کتاب الأحکام ! احکام کا بیان !

ابو حنیفہ عن الهیثم عن الحسن عن ابی ذر قال قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا ذر ما امانة وھی یوم القیامة خزی وندامة الا من اخذها من حقها وادی الذی علیہ وادی ذالک -

و فی رواية عن ابی حنیفہ عن ابی عسال عن الحسن عن ابی ذر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الامانة امانة وھی یوم القیامة خزی وندامة الا من اخذها من حقها وادی الذی علیہ وادی ذالک یا ابا ذر ۛ

تشریح :- طبرانی اور زہرانی و صحیح سے حضرت عوف بن مالک روایت لائے ہیں۔ اولہا ملائمت و ثانیہا امانة و ثالثہا امانة ابی یوم القیامة الا من عدل۔ کہ امارت کا پہلا ملائمت ہے دوسرا شرمندگی ہے اور تیسرے میں قیامت کا عذاب ہے مگر وہ شخص جو عدل و انصاف سے کام لے سکے میں بھی یہ حدیث بایں الفاظ سے مگر اس کے شروع میں یہ الفاظ بھی نہ آتے ہیں کہ حضرت ابی ذر نے اس حدیث سے درخواست کی کہ یا رسول اللہ مجھے آپ عامل مقرر نہیں فرماتے۔ آپ نے ان کے کندھے پر ہاتھ مار کر فرمایا۔ لے با فد تم کمزور ہو اور پھر یہ حدیث کے الفاظ ارشاد فرمائے غرض یہ حدیث حکومت و ولایت کی اہمیت و ذمہ داری کی بھیج بھیج نہ جانی کہ تیسرے اور جو حکومت کو ایک کھیل سمجھتے ہیں اور اس کو دنیوی عیش و عشرت اور نفسانی لذات و شہوات کے پورا کرنے کا ایک ذریعہ بناتے ہیں۔ ان کے حق میں یہ ایک سنگین تازیانہ ہے۔ کہ حکومت جب امت ظہری اور اس کے حقوق ادا نہ کر لے والا خائن تو قیامت کے دن اس کو ذمہ داری و عذاب الہی کا منہ کیوں نہ دیکھنا پڑے۔ پھر یہ امت بھی معمولی نہیں۔ حاکم کے کندھوں پر حقوق اللہ کی ادائیگی کا بھی پورا نہیں دے دینا اور ان کو انسانی

حضرت ابی ذر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لے ابو ذر امارت (حکومت) ایک امانت ہے اور وہ قیامت کے روز رسوائی اور شرمندگی ہے مگر اس شخص کے لئے رسوائی و شرمندگی نہیں جس نے امارت و حکومت کا حق ادا کیا۔ اور جو ذمہ داری اس پر تھی اس سے حق کے ساتھ نہروا نہ ہوا اور یہ (ادائیگی حقوق حکومت اور پوری ذمہ داری سے سکدو شی) نہ نہائی کہاں ہے ۛ

اور ایک روایت میں حضرت ابی ذر سے یوں روایت ہے کہ آپ فرمایا کہ امارت قیامت کے دن ذلت اور شرمساری ہے مگر جس نے کہ اس کا حق ادا کیا اور جو ذمہ داری اس پر تھی وہ اس کی (پھر فرمایا) لے ابا ذر لیا نہ نہائی کہاں ہے ۛ

تشریح :- طبرانی اور زہرانی و صحیح سے حضرت عوف بن مالک روایت لائے ہیں۔ اولہا ملائمت و ثانیہا امانة و ثالثہا امانة ابی یوم القیامة الا من عدل۔ کہ امارت کا پہلا ملائمت ہے دوسرا شرمندگی ہے اور تیسرے میں قیامت کا عذاب ہے مگر وہ شخص جو عدل و انصاف سے کام لے سکے میں بھی یہ حدیث بایں الفاظ سے شروع میں یہ الفاظ بھی نہ آتے ہیں کہ حضرت ابی ذر نے اس حدیث سے درخواست کی کہ یا رسول اللہ مجھے آپ عامل مقرر نہیں فرماتے۔ آپ نے ان کے کندھے پر ہاتھ مار کر فرمایا۔ لے با فد تم کمزور ہو اور پھر یہ حدیث کے الفاظ ارشاد فرمائے غرض یہ حدیث حکومت و ولایت کی اہمیت و ذمہ داری کی بھیج بھیج نہ جانی کہ تیسرے اور جو حکومت کو ایک کھیل سمجھتے ہیں اور اس کو دنیوی عیش و عشرت اور نفسانی لذات و شہوات کے پورا کرنے کا ایک ذریعہ بناتے ہیں۔ ان کے حق میں یہ ایک سنگین تازیانہ ہے۔ کہ حکومت جب امت ظہری اور اس کے حقوق ادا نہ کر لے والا خائن تو قیامت کے دن اس کو ذمہ داری و عذاب الہی کا منہ کیوں نہ دیکھنا پڑے۔ پھر یہ امت بھی معمولی نہیں۔ حاکم کے کندھوں پر حقوق اللہ کی ادائیگی کا بھی پورا نہیں دے دینا اور ان کو انسانی

کے حقوقی رسی کا بھی بار۔ تو اب کو لیا گیا خوش قسمت انسان ہے کہ جو ان تمام حقوق کو پورا پورا ادا کرے۔ اور اس سخت آزمائش میں پورا اترے۔ اسی لئے آنحضرت فرماتے ہیں وَاِنَّ ذٰلِكَ اَوَدُّ اِلَيْهَا بَوَّابًا كَيْسَ جَوْنُ رَوَلٍ مِّنْ اَيْمٍ نَّكَالٍ اس کا ہونا نہ ہونے کے برابر ہے۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ فرمان خداوندی اناعنا مننا الامانة سے یہی سکین امانت حکومت مراد ہے اور اس میں بھی اسی امانت کی اہمیت کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے۔ حقیقت میں اگر انسان کے دل و باطن میں حکومت کی یہ اہمیت بیچہ جگے تو انسان حکومت کی ذمہ داری سے ایسا ڈرے مسکایہ کہ کوئی شخص موت سے ڈرتا ہے۔

ابو حنیفہ عن عطیة عن ابی

سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قال ان امرأه الناس یوم القیمة

اما مرعادل

تشریح :- ظالم جابر و بے رحم بادشاہ کی برائی اور عادل و رحم دل بادشاہ کی تعریف سے احادیث صحیحہ پر ہیں۔ طبرانی کبیر میں اور بیہقی شعب الایمان میں حضرت ابی بکر سے حدیث لائے ہیں کہ بادشاہ اللہ کا سایہ ہے زمین میں جس نے اس کی عزت کی اس نے گویا اللہ کی عزت کی اور جس نے اس کی توہین کی اس نے گویا اللہ کی توہین کی۔ اور بزار ابن مسند میں بیہقی شعب الایمان میں حضرت ابن عمر سے روایت لائے ہیں کہ بادشاہ زمین میں اللہ کا سایہ ہے۔ جس کے پاس اگر اللہ کے مظلوم بندے پناہ لیتے ہیں۔ پس اگر اس نے انصاف کیا تو اس کے لئے اجر و ثواب ہے اور رعایا کے لئے شکر و ناز و واجب اور اگر ظلم کیا اور جبر و استبداد سے کام لیا تو اس پر اس کا گناہ ہے۔ اور رعایا کے لئے صبر و بردباری۔ اور جب حکام ظلم و باغی ہوئے ہیں تو آسمان قحط سالی کا سبب بن جاتا ہے اور جب زکوٰۃ روک لیتے ہیں تو موشی ملاکت کی نذر ہوتے ہیں۔ بیہقی شعب الایمان میں حضرت انس سے حدیث لائے ہیں کہ بادشاہ اللہ کا سایہ ہے جس نے اس کو بدو دیا۔ وہ گمراہ ہوا۔ جس نے اس کو نصیحت کی اس نے ہدایت پائی۔ ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں حضرت دائد سے حدیث مرفوع لائے ہیں کہ چار اشخاص کی دعا بارگاہ ایزدی میں مقبول ہے۔ ایک امام منصف و دوسرے جو اپنے بھائی کے لئے بیٹھنے پر تیار ہے۔ تیسرا ظلم رسیدہ۔ چوتھا وہ جو اپنے والدین کے لئے دست دعا ہے۔ نساہی حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث مرفوع لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ چار اشخاص کو نہایت بخوش رکھتا ہے ایک قسم خور ناجبر۔ دوسرا شکریہ فقیر۔ تیسرا زکاہ بردار جو بخوش ظالم بادشاہ۔ باقی انہیں احادیث کے ہم معنی و مطلب بہت سی احادیث صحیحہ حدیث کی کتابوں میں منقول ہیں۔

ابو حنیفہ عن الحسن بن سعید

اللہ عن خبیب بن ابی ثابت عن ابن ہریرۃ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاضی بنی شمس کے

عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القضاۃ ثلاثۃ ثامنیان فی النار و ثامن یقضی فی الناس بغیر علم و یوکل بعضهم مال بعض و قاض یتزکک علیہ و یقضی بغیر الحق فہذا ان فی النار و قاض یتقنی بکتاب اللہ فہو فی الجنۃ

تشریح :- ابو داؤد و ترمذی۔ ابن ماجہ وغیرہ میں قدرے اختصار کے ساتھ قول آیا ہے۔ القضاۃ ثلاثۃ ثامنان فی النار و احد فی الجنۃ رجل علم الحق ففقی بہ فہو فی الجنۃ و رجل تقنی للناس علی جمیع ذلک و ثامن رجل فحار فی الحق فہو فی النار۔ کہ قاضی تین قسم کے ہیں۔ دو دوزخی اور ایک جنتی۔ وہ شخص جس نے حق پہچانا اور اس کے سخت فیصلے کیا تو وہ جنتی ہے۔ اور وہ شخص جس نے لوگوں میں جہالت سے فیصلہ دیا۔ وہ دوزخی ہے اور وہ شخص جس نے حق کو تو پہچانا مگر حق رسی میں ظلم کیا تو وہ بھی دوزخی ہے۔ کہ جس نے حق و انصاف سے ہٹ کر اور اس سے جا بجا رہ کر فیصلہ کیا تو وہ خود بھی گمراہ ہوا اور لوگوں کو بھی گمراہ کیا۔ اور ایسے گمراہ کی سزا عذاب و دوزخ ہی ہے۔ اور جو جان بوجھ کر ظالم بدل بدل کر لوگوں کو گمراہ کرے۔ اور غلط فیصلے دے تو یہ تو پہلے سے بڑھ کر برا انجام ہے۔ کیونکہ ظلم کو چھپانے کا ایک طریقہ سنگین جرم ہے جو اس کی طرف بالمشکل عائد ہوتا ہے اور جس کی پاداش میں یہ بالاولیٰ مستحق عذاب و دوزخ ہے۔ اب رہا تیسرا تو کیا کہنے یہ اللہ کی کتاب کی رو سے فیصلے دیتا ہے۔ اور لوگوں میں اللہ کا سچا فرمان جاری کرتا ہے۔ اور یوں زمین میں اللہ کی سچی خلافت کے فرائض انجام دیتا ہے تو ایسا قاضی جنت کا حقدار کیوں نہ ہو۔

ابو حنیفہ عن عبد الملك عن

ابی بکر ان ابابک کتب الیہ انہ سمع

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا

یقضی المحاکم و هو غضبان

حضرت ابی بکر سے روایت ہے کہ ان کے باپ نے ان کو کھاکر انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ محاکم سبالت غضب فیصلہ نہ دے۔

تشریح :- قاضی کے لئے ضروری ہے کہ کسی معاملہ میں فیصلہ دیتے وقت اس کے دل و دماغ غفلت پر ہوں کیونکہ اگر وہ اعتدالی کیفیت چھوڑ دے تو یقیناً اس کی سزا اور اس کا فیصلہ حق سے ہٹ جائیگا اور غلط و غضب میں طبعیت و مزاج میں اعتدال مفقود ہوتا ہے۔ حرارت و گرمی کا جو اثر ہوتا ہے لہذا فیصلہ میں بھی تشدد و سختی۔ تندرستی و روشنی کا پیدا ہونا لازمی امر ہے۔ اسی لئے ایسی حالت میں فیصلہ دینا ممنوع ہے چنانچہ فقہاء اسی نظری اصول کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس حدیث کے تحت ہر اس حالت

میں فیصلہ صادر کرنا ناجائز قرار دیا ہے۔ جس کی وجہ سے انسان کے دل و دماغ ٹھکانے نہ ہوں۔ شلخت بھوک لگی ہو۔ بچپن کرنے والا مرض لاحق ہو۔ وحشت میں ڈالنے والا خوف و انگیر ہو۔ بے انتہا خوشی ہو۔ نیند کا غلبہ ہو۔ دل و دماغ پر غم و فکر کا سایہ ہو۔ پشیمانی پانچانے کی حاجت بے چین کر رہی ہو۔ بے کل کرنے والی نظر کے کی گرمی پڑ رہی ہو۔ یا کرواکے کا جاڑا پڑ رہا ہو۔ تو ایسے حالات میں بھی فیصلہ صادر کرنا ناجائز نہیں ہے۔

ابو حنیفہ عن حماد عن ابیہم من الاسود عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رفع القلوب عن ثلثة عن العصبی حتی یکبر و عن المجنون حتی یفتیق۔ وعن النائم حتی یتنقظ۔

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین اشخاص سے ظلم اٹھا لیا گیا تو گویا وہ دین کی ذمہ داری سے سبکدوش ہیں ایک بچہ جب تک وہ بالغ ہو۔ دوسرا مجنون جب تک وہ صحت یاب ہو۔ ذمیرا سونے والا جب تک وہ نیند سے جاگے۔

و فی روایۃ عن حماد عن سعید بن جبیر عن حدیثہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رفع القلوب عن ثلثة عن النائم حتی یتنقظ و عن العصبی حتی یجتم۔

تشریح: تکلیف شرعی کا مدار اصل عقل و شعور پر ہے اور اس سے یہ ہر سائنشی صدمہ نہیں۔ اس لئے یہ اس حالت میں دینی ذمہ داری سے سبکدوش ہوئے۔ اور اس سے بری۔ اگر ایسی حالت میں ان پر تکلیف شرعی کا بوجھ ڈالا جائے تو تکلیف بالایقان ہوئی جو اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو نہیں دیتا۔

ابو حنیفہ عن الشعبي عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدعی علیہ ادلی بالبین اذ لم یکن بینه و بینہ

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نہ ہو بینہ و گواہ مدعی کے پاس تو مدعی علیہ سے قسم لینا اولیٰ ہے۔

تشریح: یہ بیعتی نے حضرت ابن عمر سے مرفوع روایت کی ہے۔ المدعی علیہ ادلی بالبین اذ لم یکن بینه و بینہ کہ مدعی علیہ پر قسم ہے مگر یہ کہ مدعی اس پر گواہ پیش کرے۔ گویا مدعی کے گواہ پیش کرنے پر مدعی علیہ سے قسم لینے کی کوئی ضرورت نہیں۔ بیعتی حضرت ابن عباس سے مرفوع روایت لائے ہیں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یعطی اللہ بدعا ہم لادعی رجال اموال قوم و دعا ہم لکن البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر کہ آنحضرت نے فرمایا اگر اللہ تعالیٰ ہمعص لوگوں کے دعویٰ پر فیصلہ دے گا کہ تانوا لنبہ لوگ دعویٰ کر کے لوگوں کے مال اٹھ لیا کرتے اور ان کے خون بہا

ڈالتے لیکن اللہ کی طرف سے گواہ مدعی کے فہم رکھے گئے اور قسم منکر (مدعی علیہ) کے ذمہ ہے۔ یہ حدیث دراصل دو اختلافی مسئلوں میں شافعیہ کے خلاف احناف کی قوی دلیل ہے۔ یہ صورت اختلاف یہ ہے کہ دعویٰ پیش ہونے پر سب ہی کے نزدیک مدعی سے گواہ طلب کئے جائیں گے۔ اگر اس نے قسم کھائی تو فیصلہ اس کے حق میں ہوگا۔ اگر وہ قسم سے منکر ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک پھر بھی فیصلہ مدعی کے حق میں ہوگا۔ اور اب مدعی سے قسم لینے کی کوئی ضرورت نہیں۔ گویا تحقیقات مقدمہ کا آخری پہلو مختار ہو۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس صورت میں قسم مدعی کی طرف لئے گی۔ اگر اس نے قسم کھائی تو دعویٰ مقبلاً در نہ نہیں۔ امام مالک و احمد بھی امام شافعی کے ہم خیال ہیں۔ اور اسی سائنس متفق امام شافعی کہتے ہیں کہ مدعی علیہ جب قسم سے انکار کرے تو ظاہراً مدعی کا موافق ہوا تو اس سے قسم کی جائے گی۔ امام صاحب کے مسلک پر یہی اور مذکورہ احادیث ناقابل تردید ہیں ہیں۔ کہ مدعی کے ذمہ محض گواہوں کا پیش کرنا ہے۔ قسم سے اس کا کوئی واسطہ نہیں۔ اور مدعی علیہ کے ذمہ صرف قسم ہے اور اسی پر اس کی قسمت کا آخری فیصلہ اس کو گواہوں سے نہ کوئی واسطہ نہ تعلق نہ ہوگا آنحضرت نے مدعی و مدعی علیہ ہر ایک کی ذمہ داری کو تقسیم فرمادیا تو اب اس میں کتر نہیں رہی۔ ترمذی میں حضرت والک سے روایت وارد ہے۔ قال جاء رجل من حضی موقت و رجل من کنذا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال الحضرمی یا رسول اللہ ان هذا غلبنی علی ارض لی فقال الکنذی ہی ارضی و فی یدای لیس لہ فیہا حق فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للحضرمی الک بینۃ قتال لا قال ملک عینہ قال یا رسول اللہ ان الرجل فاجر لا یبالی علی ما حلف علیہ و لیس یتورع من شئ قال لیس لك منه الا ذلک قال لطلق الرجل لیحلف لہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیما اذ بولن اذ بول علی ما دلایا کلہ لیلقتن اللہ و هو عنہ معارف۔ یعنی کہتے ہیں کہ ایک شخص حضور موت کا رستہ والا اور ایک کندہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ حضرمی نے کہا یا رسول اللہ میری زمین چھین لی گئی ہے۔ کندی نے کہا یہ تو میری زمین ہے۔ اور میرے قبضہ میں ہے اس کا اس میں کیا حق۔ اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرمی سے کہا تیرے پاس گواہ ہیں۔ اس نے کہا نہیں۔ تو پھر آپ نے فرمایا کہ اب تو تیرے لئے اس سے قسم لی لیا ہے۔ تو وہ بولا یا رسول اللہ یہ بدکار ہے نہیں پروا کرتا کہ اس نے کس چیز پر قسم کھائی اور کسی چیز سے نہیں بچتا۔ آپ نے فرمایا کہ تیرے لئے اب اس کی طرف سے یہ میری ہے (اور یہ بھی کیا) حضرت والک نے تیرے کہ چھوڑو شخص چلا قسم کھانے اور جب واپس پھر آؤ آپ نے فرمایا کہ اگر اس کے مال پر قسم کھائے کہ اس کا مال مضمر کہ جائے تو یہ خدا تعالیٰ سے بروز قیامت ایسے ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس سے منہ پھیرے ہوگا صحیحین میں بھی یہ حدیث بے اختلاف الفاظ مروی ہے۔ لہذا اس حدیث میں حضور اکرم کے الفاظ لیس لك منه الا ذلک سے صاف آشکار ہے کہ مدعی علیہ کی قسم آخری ہے۔ اور مدعی کی طرف سے بیعتی نے اس کے سوا کوئی

چارہ کار نہیں ہے۔ پھر لوں بھی بخوشی اصول سے حدیث کو جانچنے تو بھی صداقت مسلک و
 احناف اکتفا کرے۔ کہ حدیث ابن عباس میں بنیہ اور یمن ہر دو پر الف لام آئے ہیں اور یہاں کوئی
 خاص بنیہ اور یمن تو مراد ہے نہیں تو گویا جنس بنیہ اور جنس یمن مراد ہوگی اور جنس بنیہ کے سارے
 افراد مدعی کے لئے مخصوص ہوں گے۔ اور یمن کے سارے افراد مدعی علیہ کے لئے۔ لہذا بعض
 افراد یمن کو مدعی کے لئے حجت بنا نا گویا حدیث کی مخالفت ہے۔ دوسری صورت اختلاف
 کی یہ ہے کہ ہر وقت مطالبہ گواہاں اگر مدعی گواہ پیش کرنے سے قاصر ہو اور ایک ہی گواہ اس کو
 مستر کر سکے۔ تو امام شافعی کے نزدیک اس سے قسم بھی لی جائے گی۔ اور ایک گواہ و قسم کی بنا پر اس
 کے حق میں فیصلہ دیدیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مدعی کے لئے محض دو ہی صورتیں ہیں یا تو
 دو مرد گواہ لائے یا ایک مرد اور دو عورتیں۔ اگر ان ہر دو صورتوں پر وہ قادر نہیں تو پھر مدعی علیہ کے
 ذمہ قسم ہے۔ مدعی کو قسم سے کوئی واسطہ نہیں۔ شافعیہ کے مذہب کی حجت مسلم کی وہ حدیث ہے جو
 ابن عباس رضی عنہ سے بدین الفاظ مروی ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضی یمنین و شہد
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعی کی طرف سے قسم اور ایک گواہ پر فیصلہ دیا۔ احناف کے
 مذہب پر یہ ہی احادیث مذکورہ بالا اہل دلائل و لا ک ہیں۔ پھر قرآن کی آیت واستشهدوا شہیدین
 من رجالکم اس کی مزید تفسیر و تفسیر ہے۔ احادیث بالا ناظر ہے کہ مدعی کو کسی صورت میں
 قسم سے کوئی واسطہ نہیں گواہ پیش کر سکے یا نہیں۔ نہ مدعی علیہ کو گواہ پیش کرنے سے کوئی علاقہ
 خواہ کم کھائے یا نہ کھائے۔ چنانچہ بخاری میں یہودی کے فقہ کے ذیل میں حضرت ابن مسعود
 سے روایت ہے اس کے یہ کلمے اور صاف الفاظ ہیں شہدا لک او یمنینہ۔ کہ یا تو اے مدعی میرے
 گواہ ہی بنا کے فیصلہ ہیں یا پھر مدعی علیہ کی قسم۔ گویا یہ امر اور ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے۔ پھر مسلم
 و ترمذی کی حدیث بالا میں ہیں لک الافلک اسی کی تائید ہے۔ پھر یہ وہ احادیث ہیں۔ جن کو سب
 ہی احناف اور شافعیہ نے صحیح مانا ہے۔ ترمذی نے اس کو حسن صحیح کہا ہے۔ بخلاف حدیث قسم
 اور ایک گواہ کے کہ اس کو غریب مانا گیا ہے۔ یحییٰ بن معین نے اس کو رد کیا ہے پھر اس حدیث
 میں دو جگہ انقطاع ثابت ہے۔ بعض کے نزدیک قیس جو اس کی سند میں ہے۔ عمرو بن دینار کے
 سماع نہیں اور بعض کے نزدیک عمرو بن دینار کو ابن عباس رضی عنہ سے سماع نہیں۔ چنانچہ دارقطنی و عرو اور
 ابن عباس رضی عنہ کے درمیان طاؤس کو لائے ہیں۔ پھر کہاں یہ حدیث اور کہاں احناف کی حدیث
 کہ بے غش اور بے کھوٹ اپنے بھی ان کو مانیں اور پر اسے بھی۔ لہذا حدیث کے درمیان
 میں مذہب حنفی ہی کی صداقت کھلتی ہے۔ اب لیجئے آیت کہ میر جو خود اپنی جگہ دوسری جگہ
 سے بے نیاز کر دینے والی حجت ہے کہ فرمایا واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان
 لکم یکو فارجلین فزجل وامرأتان ممن ترضون من الشہداء ان تفضل احدکم
 فتدکرا احدہما الاخری۔ کہ دو گواہ بنا لو اپنے مردوں میں سے پس اگر دو مرد تم پر نہ

اسکیں تو ایک مرد اور دو عورتیں ایسے گواہوں میں سے جن کو تم پسند کرتے ہو۔ تاکہ ان دونوں عورتوں
 سے کوئی ایک بھی بھول جائے۔ تو ان میں ایک دوسرے کو یاد دلادے لیجئے کون سے جو اس کلمہ
 آئی ہیں سے ایک گواہ اور قسم کی صورت نکالے گا۔ حالانکہ یہ گواہی کے بارہ میں پورا تفصیلی بیان ہے
 اس میں تو انہیں دو صورتوں کا مجاز دیا گیا ہے کہ یا مدعی دو مرد گواہ لائے یا اگر دو مرد نہ لاسکے تو
 ایک مرد اور دو عورتیں لے آئے اس کے علاوہ نہ تیسری صورت کا اشارہ ذکر ہے نہ کما بینہ۔ لہذا
 ایسی صورت کا جائز قرار دینا قرآن میں نہیادتی ہے۔ پھر یہ آیت کے مہم ہری معنی تھے۔ اب ذرا
 الفاظ پر نظر غائر ڈالئے تو حقیقت سے پورا پردہ اٹھ جائے گا۔ مثلاً اگر تیسری صورت کا ذرا
 سا بھی احتمال ہوتا۔ تو خائف نہ ہو کہ دوسری شق مسئلہ کو تمام چھوڑتی۔ بلکہ یوں عبادت
 کا اضافہ ہوتا فان لکم یکو نوا فزجل و یمن المدعی یعنی اور اگر ایک مرد اور دو عورتیں بھی دستیاب
 نہ ہو سکیں تو خیر پھر ایک مرد اور مدعی کی قسم ہو۔ مزید براں ہر دو صورتوں کو پیش فرمانے کے بعد آخر
 میں فرمایا۔ ممن ترضون من الشہداء یعنی جن گواہوں کو تم پسند کرتے ہو حالانکہ ان کی اضافہ
 کی ہر دو تیسری صورت میں گواہ محض ایک ہے۔ کیونکہ مدعی کو ہر حال گواہ ہو ہی نہیں سکتا بخاری
 میں نقل ہے کہ ابن شہر مہر کہتے ہیں کہ ابوالانہاد سے قسم اور ایک شہید کے مسئلہ پر میری ان کی
 گفتگو ہوئی۔ تو میں نے یہ آیت پڑھی۔ کہا کہ جب ایک گواہ اور قسم سے کام چل جاتا ہے تو
 بمطابق فتن کر احد تھا الاخری ایک عورت کا دوسری کو یاد دلانے کی کیا ضرورت پیش آتی
 عرض آیت کے تحت بھی مذہب احناف ہر امر درست ہے۔ پھر یہ مقامات حقیقت
 میں عبرت کے قابل ہیں کہ امام صاحب ہر سہائم سے جدا ہو کر اپنے خیال و اپنی رائے میں جہاں
 تن تنہا ہوتے ہیں وہاں بھی ان کی رائے کا پلہ کس قدر وزنی اور بھاری ہوتا ہے۔

ابو حنیفہ عن حماد بن زید

حد ثہ ان الاشعث بن قیس اشجری

من عبد اللہ بن مسعود را قیفا فقلناہ

عبد اللہ فقال الاشعث ابتعت منك

بعشر الا ف وقال عبد اللہ بن

مسعود نقت منك بعشر بن الفا۔

فقال اجعل یمنی و یمنک من

شئت فقال الاشعث انت یمنی و

یمنک۔

فقال عبد اللہ اخبرك بقضائ

سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ

کسی شخص نے حاد سے بیان کیا الاشعث

بن قیس نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے ایک

غلام خرید لیا ابن مسعود نے اس سے اس کے واروں

کا تقاضا کیا۔ اس پر الاشعث نے کہا کہ میں نے تم

سے دو دس ہزار درہم میں خرید لیا ہے حضرت عبد اللہ

بن مسعود بولے (واہ) میں نے اس کو تیرے ہاتھ

میں ہزار درہم میں چپا ہے حضرت ابن مسعود نے

کہا (تو اچھا) تو میرے اور کسی کو حکم مقرر کر لے کہ اس

سے ہمارا جھگڑا ایک جا الاشعث نے کہا۔ لو تم

ہی سہم اور تھارے درمیان حکم ہو چنانچہ حضرت

عبد اللہ بولے کہ اچھا تو میں تجھ کو وہ فیصلہ نہا ہوں

و سلم
يقول اذا اختلف البيعان في
الشنن ولم يكن لهما بينة
والسلة قائمة فالقول مما قال
البايع او يترادان

تشریح :- اس حدیث کی تشریح کی کوئی خاص ضرورت نہیں ہے

البو حنیفة عن القاسم عن
اسيه عن جده ان الاشعث بن قيس
اشترى من ابن مسعود مرقياً من
رفيق الامارة فتقامنا عبد الله
فاختلفا فيه فقال الاشعث
اشترت منك بعشرة الان درهم
وقال عبد الله بعثت منك بعشرين
الفا فقال عبد الله اجعل بيئي و
بيتك رجلاً -
فقال الاشعث فافى اجعلك
بيئي و بين نفسك -

قال عبد الله فافى ساقفني
بيئي و بيئك بقضاء سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول اذا اختلف البائعان فالقول
ما قال البائع فاما ان يعرف
المشتري به او يترادان
البائع

وفي رواية عن القاسم
عن ابيته عن جده قال

جور رسول الله صلى الله عليه وسلم كوصاد فرماتے جو
میں نے سنا ہے۔ آپ فرماتے تھے کہ جب بائع
اور مشتری نے قیامت میں جھگڑا کر پڑیں اور ان
دونوں کے پاس گواہ نہ ہوں اور چیز فروخت
شدہ بھی موجود ہو تو قول بائع کا معتبر ہوگا۔
وہ اس بیع کو لوٹائیں

قاسم کے دادا سے روایت ہے کہ اشعث
بن قیس نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے خرید
ایک غلام جس کے غلاموں میں سے حضرت عبداللہ
نے (جب اس سے اسکی قیمت مانگی تو قیمت
میں دونوں کے درمیان جھگڑا کر پڑ گیا اشعث نے
کہا میں نے تم سے وہ دس ہزار درہم میں خرید لیا ہے
اور عبداللہ نے کہا میں نے تو وہ ستر ہزار درہم
کے عوض بیچا ہے۔ تو عبداللہ نے کہا کہ (اچھا تو میرے
اور اپنے درمیان کسی کو حکم نہ لے کہ وہ ہمارا جھگڑا
لے کرے) اشعث نے کہا تو میں نہیں کوئی تیار ہے
اور اپنے درمیان حکم نہ لانا ہوں حضرت عبداللہ نے
کہا کہ (ٹھیک) اب میں اپنے اور میرے درمیان
وہ فیصلہ دیتا ہوں جس کو صادر فرماتے ہو گے
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا ہے
آپ فرماتے تھے کہ میں جب خریدتا ہوں اور
فروخت کنندہ (دوبارہ قیمت)
آپس میں جھگڑا کر پڑیں۔ تو وہ بائع کی بات
مانی جائے گی۔ پس یا تو خریدار فروخت
کنندہ کی بات پر راضی ہو لے۔ یا پھر وہ
دونوں بیع کو واپس پھیر لیں

ایک روایت میں قاسم کے
دادا سے یوں روایت ہے کہ نہ دیا

قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا اختلف البائعان
والسلة قائمة فالقول قول البائع
او يترادان ثم ادنى رواية البائع
وفي رواية اذا اختلف
البيعان فالقول قول البائع
او يترادان

وفي رواية عن عبد الله ان
الاشعث اشترى منه مرقياً
فتقامنا واختلفا -

فقال عبد الله بعشرين الفا
وقال الاشعث بعشرة
الاف -

فقال عبد الله سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا
اختلف البائعان فالقول قول
البائع او يترادان

تشریح :- حدیث کمر سے ہے
البو حنیفة عن ابی الزبیر عن
جاہر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ان رجلین اختلفا
الیہ فی فاقۃ وقد اقام کل واحد
منہما انہما تلجعت عندا ففقمی۔
للذی فی یدک

تشریح :- گویا جس کے قبضہ میں تھا وہی اس کا مالک قرار پایا
البو حنیفة عن الیثم بن ریح
عن جاہر بن عبد اللہ قال اختلفت
مرجلان فی فاقۃ کل واحد منہما
یقیم البینۃ انہما فاقۃ فنتجھا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب
بائع اور مشتری آپس میں لڑ پڑیں اور فروخت شدہ
سامان بدستور موجود ہو تو بائع کا قول معتبر ہوگا یا وہ
دونوں بیع کو لوٹائیں۔ ایک روایت میں یترادان کے
ساتھ لفظ بیع بھی نام لیا ہے اور ایک روایت میں
یوں ہے کہ جب مختلف القول ہوں بائع و مشتری
تو قول بائع کا معتبر ہے یا وہ بیع کو پھیر لیں۔ اور
ایک روایت میں حضرت عبداللہ سے یوں مروی
ہے کہ اشعث نے خریدار سے ایک غلام انہوں
نے اس سے اس کی قیمت کا تقاضا کیا۔ اور پھر ان
کا آپس میں اختلاف ہو گیا۔ عبداللہ نے کہا میں
ہزار درہم دین میں نے اس کو بیچا ہے اشعث
نے کہا دس ہزار درہم دیں میں نے اس کو خرید لیا ہے
حضرت عبداللہ نے یوں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے یہ کہتے ہوئے سنا ہے۔ کہ جب بائع
و مشتری جھگڑا کر پڑیں تو قول بائع کا معتبر ہوگا یا وہ
دونوں بیع کو لوٹائیں

حضرت جاہر سے روایت ہے کہ وہ شخص
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے۔ ایک دینی
کے بارہ میں جھگڑا کر پڑے اور ایک نے ان
میں سے گواہ پیش کئے کہ وہ اسی کے ہاں پیدا
ہوئی ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ
اوشنی اسی کو ولادی جسکے قبضہ میں تھی

حضرت جاہر بن عبد اللہ سے روایت ہے
کہ انہوں نے کہا کہ دو شخص ایک اوشنی کے بارہ
میں لڑ پڑے۔ ان میں سے ایک نے گواہ
پیش کئے کہ وہ اوشنی اسی کے ہاں پیدا ہوئی ہے

نقص علی بها النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لذی ہی فی یکا ۴
و فی رواية ان رجلین اتیا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی ناقتهما هذی البینة، اخه
نتجها واقام هذی البینة انه
نتجها فجعلا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم للذی ہی فی
یک ۴

کتاب الفتن

ابو حنیفة عن یحیی عن حمید
عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم من سئل السیف علی
امتی فان الجہنم سبعة البواب باب
منہا لمن سئل السیف ۴
تشریح :- بخاری حضرت ابن عمر سے مرفوع حدیث لائے ہیں من حمل علینا السلام فلیس
منہ کہ جس نے ہمارے خلاف ہتھیار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ یہ وعید ہے اور حکم کہ مسلمان
آپس میں نہ لڑیں۔ ایک دوسرے کے خلاف ہتھیار نہ استعمال کریں اور یوں بجا کی سمجھائی کا خون نہ
پہلے۔ اور اپنی طاقت کو اپنے ہاتھوں نہ برباد کرے۔ جیسا کہ قرآن میں ارشاد باری تعالیٰ ہے -
ولا تازعوا أنفسنا و قد هب ربکم

ابو حنیفة عن الحارث من ابی
الجلال قال کنت مسمی سمع من عبد اللہ
السبا فی کلام عظیم فانتباہ علیہ
و نحن هم عنقه فی طریقہ فوجدنا
فی الرحبة مستلقیا علی ظہرہ واضعا
احدہ رجلیہ علی الآخر فی فسأله عن
الکلام فتکلم بہ فقال ان رویہ عن

تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی اس کو دلائی
جس کے وہ قبضہ میں تھی ۴
اور ایک روایت میں ہے کہ وہ شخص
لڑتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آئے۔ ایک نے اس پر گواہ پیش کئے کہ یہ
اونٹنی اس کے ہاں پیدا ہوئی ہے۔ دوسرا اس پر
گواہ لایا کہ یہ اونٹنی اس کے ہاں پیدا ہوئی ہے لہذا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی اس کو دلا دی جس
کے قبضہ میں تھی ۴

فتوں کا بیان !

حضرت ابن عمر سے کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے تلوار کعبینہ
میری امت پر توہم کے سات دروازے ہیں۔ ان
میں سے ایک دروازہ (داخل) کسی کے لئے ہے
جس نے میری امت پر تلوار کعبینہ ۴
تشریح :- بخاری حضرت ابن عمر سے مرفوع حدیث لائے ہیں من حمل علینا السلام فلیس
منہ کہ جس نے ہمارے خلاف ہتھیار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ یہ وعید ہے اور حکم کہ مسلمان
آپس میں نہ لڑیں۔ ایک دوسرے کے خلاف ہتھیار نہ استعمال کریں اور یوں بجا کی سمجھائی کا خون نہ
پہلے۔ اور اپنی طاقت کو اپنے ہاتھوں نہ برباد کرے۔ جیسا کہ قرآن میں ارشاد باری تعالیٰ ہے -
ولا تازعوا أنفسنا و قد هب ربکم

ابی الجلاس نے کہا کہ میں ان میں سے تھا جنہوں
نے سنی عبد اللہ بن سبا سے ایک سنگین بات سنی
ہم اس کو حضرت علی کے پاس کعبینہ لائے۔ راستہ
میں اس کی گردن کو چھبھوڑتے ہوئے ہم نے حضرت
علی کو صحن مسجد میں چیت لیٹے ہوئے پایا۔ آپ نے
اس سے اس بات کے بارہ ہی دریافت کیا اس نے
اپنا کلام دہرایا۔ آپ نے کہا تو اللہ سے روایت کرتا

اللہ تعالیٰ او عن کتابہ او عن رسولہ
فقال لا -
قال نعم اتروی -
قال عن نفسی -
قال اما انک لو رویت عن اللہ تبارک
و تعالیٰ او عن کتابہ او عن رسولہ
عنقک ولو رویت عنی
او جعت عقوبة فکنت کاذبا
ولکنی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یقول بین یدی الساعة ثلثون
کذا وانت منهم ۴

و فی رواية عن ابی الجلاس قال
کنت فیمن سمع من عبد اللہ السبا فی
کلام عظیم فانتباہ علیہ
فوجدنا فی الرحبة مستلقیا ظہرہ
واضعاً احدی رجلیہ علی الآخر فی
فسأله عن الکلام فتکلم -
فقال ان رویہ عن اللہ تبارک و
تعالیٰ او عن کتابہ او عن
رسولہ -
قال لا -
قال نعم اترویہ -
قال عن نفسی -

قال اما انک لو رویت عن اللہ
او عن کتابہ او رسولہ
عنقک ولو رویت عنی
عقوبة فکنت کاذبا
ولکنی سمعت

ہے (یعنی وحی سے سمجھ کر ایسا نہ چلا کر یا تو نبی ہے) یا
اس کی کتاب ہے یا اس کے رسول ہے۔ اس نے
کہا نہیں۔ تو آپ نے کہا کہ پھر کس سے یہ نقل کرتا ہے
اس نے کہا اپنے دل سے۔ آپ نے فرمایا اگر تو اس کی
روایت ظاہر کرتا اللہ تبارک و تعالیٰ سے یا اس کی
کتاب سے یا اس کے رسول سے تو میں اس
کی نسبت کرتا تو میں سمجھ کر دردناک سزا دیتا۔
پس تو ہوتا سمجھو (یعنی مردودا شہادت) لیکن
میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ
کہتے ہوئے کہ قیامت سے پہلے میں جموں
ہوں گے۔ اور تو انہیں میں سے ہے ۴

اور ایک روایت میں ابی الجلاس سے بول
نقل ہے کہ اس نے کہا میں ان لوگوں میں سے تھا
جنہوں نے سنا عبد اللہ سبا سے کہ ابولول تو ہم سے
حضرت علی کے پاس بیکڑ لائے اور ہم نے ان کو
صحن مسجد میں چیت لیٹے ہوئے پیر پیر رکھے
ہوئے پایا۔ آپ نے اس سے اس بات کے بارہ
میں دریافت کیا تو وہ وہی بات بولا۔ آپ نے
فرمایا تو اللہ تبارک و تعالیٰ سے روایت کرتا ہے
(یعنی وحی سے سمجھ کر ایسا نہ چلا) یا اس کی کتاب
سے (یعنی قرآن پر زیادتی کرتا ہے) یا اس کے
رسول سے (یعنی آنحضرت پر اتہام لگاتا
ہے) اس نے کہا نہیں۔ تو آپ نے کہا کہ پھر
کس سے اس بات کو نقل کرتا ہے۔ اس نے کہا
اپنے دل سے آپ نے فرمایا اگر تو روایت
کرتے کا دعویٰ کرتا اللہ سے یا اس کی کتاب
سے یا اس کے رسول سے تو میں تیری گردن اڑاتا
اور اگر تو اس بات کی میری طرف نسبت کرتا تو
میں سمجھ کر دردناک سزا دیتا اور تو سمجھو (یعنی مردودا شہادت)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول شہادت شہیدتا لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ قیامت پہلے بین یدی الساعة ثلثون کذابا تیس جھوٹے ہوں گے۔ اور تو ان میں سے ہے فانت منهم ۝

تشریح ۱۔ حدیثوں میں زیادہ تر جھوٹوں کی تعداد تیس تک آئی ہے۔ ترمذی میں حضرت ابی ہریرہ سے بدین مضمون روایت ہے کہ قیامت نہیں قائم ہوگی۔ یہاں تک کہ جھوٹے و جال اٹھیں جو قریب تیس کے ہوں گے۔ ہر ایک دعویٰ کرے گا کہ وہ رسول اللہ ہے۔ حضرت ثوبان کی روایت میں پوری تیس ہی کی تعداد آئی ہے۔ بعض روایات میں مثلاً امام احمد کی روایت میں ستائیس کی تعداد بھی مذکور ہے۔ طبرانی کی روایت میں ستر کی تعداد بھی آئی ہے۔ اس سے محض کثرت مراد ہے نہ خاص تعداد ۝

ابو حنیفہ عن عبد الرحمن عن حضرت ابی ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک زمانہ و سلم یاتی علی الناس زمان یختلفون الی القبور فیضعون بطونہم علیہ ویقولون وددنا لو کنا حاجب لہذا القبر فقیل یارسول اللہ کیف یكون قال لن ینکثا الزمان وکثرة البلیا والفتن ۝

تشریح ۱۔ ابن ماجہ میں حضرت ابی ہریرہ سے مرفوع روایت وارد ہے کہ آپ نے فرمایا قسم سے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے دنیا ختم نہیں ہوگی یہاں تک کہ ایک شخص قبر پر گدھے گا اور اس پر لوٹے گا اور گدھے کا کاش میں اس قبر والے کی جگہ ہوتا۔ اور دین پورا آزمائش سے بھرا ہوگا خدا کی پناہ یہ ایسا صبر آزمایا زمانہ ہوگا۔ اور ایسی جاہل و آزمائش کا دور ہوگا کہ انسان خود اپنے منہ سے اپنی موت طلب کرے گا مردوں پر رشک کرے گا۔ اور یوں اپنی موت کو اپنی زندگی پر ترجیح دے گا۔ گودینا کی الفت و محبت ہر شخص کی طبیعت و مشیت میں جوہر ہے۔ اور کسی وقت بھی اور کسی وقت قیامت پر بھی انسان دنیا کو ہاتھ سے چھوڑنا گوارا نہیں کرتا۔ مگر یہ اسی حد تک کہ دنیوی زندگی آسائشوں مسرتوں اور دلہشتگیوں سے پر ہو۔ اور پوری زمین اس کے لئے گہوارہ راحت بنی ہو ورنہ اگر یہی دنیا سبائے راحت کردہ کے مصیبت کردہ ہو آزادا لام کا گھر ہو۔ بے کلی اور بے چینی کا مسکن ہو تو انسان کی موت زندگی سے بدرجہا خوشتر دکھتی ہے۔ اور سب سے زندگی کے موت میں راحت نظر آتی ہے ۝

کتاب التفسیر

تفسیر قرآن

حماد عن ابیہ عن ابی ذر وہ عن عطاء حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول

من السائب عن ابی الضمعی عن ابن عباس فی قولہ عز وجل القرآن انما اللہ واللہ اعلم واری ۝

تشریح ۱۔ السائب محقق ہے انا اللہ اور اللہ اعلم کا۔ تفسیر سراج البیہ میں ابن عباس کے یوں روایت ہے کہ اللہ کے معنی انا اللہ اعلم کے ہیں کہ میں اللہ ہوں اور اللہ کے معنی انا اللہ کے کہ میں اللہ ہوں اور دیکھتا ہوں اور آکر کے معنی انا اللہ اعلم واری کے کہ میں اللہ ہوں اور جانتا ہوں اور دیکھتا ہوں گو یا ہر جگہ ہر طرف سے دانائے کی طرف اشارہ ہوا۔ لام سے دانائے کی طرف۔ میم سے دانائے کی جانب۔ اور لام سے داری کی جانب ۝

حروف مقطعات کے بارہ میں علماء کے مختلف اقوال وارد ہیں کہ ان کے معانی کیا ہیں اور یہ کہ کن اسرار کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ جمہور علماء کا اور خصوصاً علماء اربعہ کا یہی مسلک ہے کہ ہم محض ان کے ظاہر پر بیان نہ کرتے ہیں۔ ان کے معانی و مراد سے اللہ ہی زیادہ واقف ہے اور وہ ہی خوف جانتا ہے ۝

حماد عن ابیہ عن سلمۃ بن نبیط قال کنت عند الضحاک ابن مزاحم نبیالہ رجل عن ہذا الایۃ انما انک من الحنین ما کان احسانہ ۝

قال کان اذا مر اری رجلاً مضیقاً علیہ کسح علیہ و اذا مر اری مردیفاً ذام علیہ و اذا مر اری محتاجاً سألنی لقصاء حکایتہ ۝

تشریح ۱۔ یہ تینوں امور نیکی کی بلند چوٹیاں ہیں کہ تنگدستی محتاجی اور ناداری کے ایم انسانی زندگی میں نہایت نادر یک اور مصیبت بھرے ہوتے ہیں کہ تنگدستی ایسے دکھ اور تکلیف کی گھڑیوں میں جو اللہ کا بندہ مدد و تعاون کا ہاتھ بڑھاتا ہے۔ وہ فرشتہ رحمت معلوم ہوتا ہے اسی طرح جو انسان کسی بیمار میں مبتلا ہو اور کسی جسمانی دکھ کا شکار ہو تو اس کے کرب و غم پر ایسی ہمدردی کا کیا محکا نہ۔ اور اس کی بنے کلی اور بے آرامی کا کیا اندازہ۔ پھر ایسی تکلیف کی گھڑیوں میں جو اللہ کا بندہ اس کی تیمارداری اور دیکھ بھال کے لئے کمر بستہ ہوتا ہے۔ اس کی راحت و آسائش کی طلب و سہولت کی کیا ترس ہے وہ انسانیت و شفقت نیکی و بزرگی کی بلند ترین شاخیں ہیں کہ ترسے۔ یا اور کسی عامل

ہیں کسی حاجت مند کی حاجت روا کی۔ ضرورت مند کی ضرورت پوری کرنا تقویٰ دینی کا بلند ترین درجہ ہے۔ جو اللہ کے خاص خاص بندوں کو نصیب ہے۔

حماد عن ابیہ عن عطیہ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اتقوا فحشاء المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى۔

تترجمہ: ان فی ذلک لآیات للمتوسمین کہ اللہ تعالیٰ ان کی نیکیوں کو دیکھتا ہے۔

نشانیاں ہیں اہل بصیرت کے لئے گویا متوسمین سے متفہمین مراد لیا۔

تشریح: اللہ کے نور سے دیکھنے کے دو معنی ہو سکتے ہیں یا تو یہ کہ مومن ایمان کی بدولت و مجاہدہ و ریاضت کے طفیل سے دریافت کو پہنچتا ہے اور کرامت کے طور پر بعض بعض واقعات و حالات اس پر آشوب ہو جاتے ہیں۔ یا یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کو صحیح دلائل کی روشنی میں اور تجربوں کے تحت اس کو ہر چیز کے بارہ میں صحیح علم بخشتے ہیں۔ اور عاقبت اندیشی اور دور اندیشی اس میں بلند درجہ کی پیدا ہو جاتی ہے۔ اور زندگی میں ہر باب میں وہ اپنے لئے صحیح تر راستہ معلوم کر لیتا ہے۔

حماد عن ابیہ عن عبد الملك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا یصل عن ذنبہ الا ذلجانہ اس دن انس و جن سے اس کے گناہ کے بارہ میں نہ پوچھا جائے گا۔ اس الحجن کا سلجھا دینا ہے کہ آیت زیر بحث میں سوال سے مراد سوال تنبیہ و انط اور زجر و توبیخ سے اور آیت رحمن میں اس سوال سے انکار ہے۔ جن کے ذریعہ مطوعات حاصل کی جائیں اور واقفیت و درک جائے تو ایسا سوال لغو و بالہ۔ اللہ عز اسمہ کی طرف سے کیے ہوئے لگا۔

یہ کلمہ شہادت مراد ہے۔

تشریح: یہاں سوال کا ایجاب اور اثبات کہ قیامت کے دن بندوں سے سوال ہوگا اور سورہ رحمن میں اس سے انکار ہے۔ فرمایا فیو من لا یصل عن ذنبہ الا ذلجانہ اس دن انس و جن سے اس کے گناہ کے بارہ میں نہ پوچھا جائے گا۔ اس الحجن کا سلجھا دینا ہے کہ آیت زیر بحث میں سوال سے مراد سوال تنبیہ و انط اور زجر و توبیخ سے اور آیت رحمن میں اس سوال سے انکار ہے۔ جن کے ذریعہ مطوعات حاصل کی جائیں اور واقفیت و درک جائے تو ایسا سوال لغو و بالہ۔ اللہ عز اسمہ کی طرف سے کیے ہوئے لگا۔

حماد عن ابیہ عن ابن عباس عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت جبریل سے

قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لعیو سئل ما لک تذردنا اکثر ماترودنا قال فانزلت بعد لیال و ما انت نزل الا با کثر منک لہ ما بکین اکیدینا و ما خلقتنا۔

کہ آپ ہماری ملاقات کے لئے زیادہ کیوں نہیں آتے دگو یا موجودہ حالت سے زیادہ ملاقات کا موقع کیوں نہیں دیتے تو اس کے چند روزی بعد یہ آیت نازل ہوئی۔ و ما تنزل الا بامر ربک لہ ما بکین اکیدینا و ما خلقتنا کہ تم نہیں آتے تھے مگر تمہارے رب کے حکم سے اسی کے لئے ہے جو ہمارے آگے ہے اور جو پیچھے ہے۔

تشریح: ہ۔ بخاری میں بھی حضرت ابن عباس سے ایسی ہی روایت ہے۔ ابن ابی حاتم کے نزدیک یہ آیت اس وقت اتری کہ وحی کا سلسلہ چالیس دن تک بند رہ چکا تھا۔ اور آنحضرت کو ملاقات کا اشتیاق شدید تھا۔

ابو حنیفہ عن سماک عن ابی صالح عن ام ہانئ قال قلت لرسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ما کان المنکر الذی کاخا یا تون فی نادیم قال کاخا یخذخون الناس بالنواۃ والحماۃ ویسخرون من اهل الطریق۔

تشریح: اللہ تعالیٰ کے اس قول و فاتون فی نادیکھا المنکر میں منکر کی تفسیر حضرت ام ہانئ نے آنحضرت سے دریافت کی۔ فام بن محمد کہتے ہیں کہ وہ اپنی مجلسوں میں گونہ خارج کیا کرتے تھے حضرت مجاہد کہتے ہیں کہ وہ اپنی مجلسوں میں ایک دوسرے کے ساتھ جماع کرتے تھے حضرت عبد اللہ بن سلام سے بول مروی ہے کہ ایک دوسرے پر جھوٹا کرتے تھے غرض ان کی مجلسیں اس قسم کی لغو سرگتوں اور فحش باتوں کا مرکز بن جاتیں۔ اور جب آپس میں مل بیٹھتے تو جاسا انسانیت اتار دیتے اور نرے حیوان بن جاتے۔

ابو حنیفہ عن عطیہ عن ابن عمر انه قد را علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ الذی خلقکم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوۃ ثم جعل من بعد قوۃ ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوۃ ثم جعل من بعد قوۃ ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوۃ ثم جعل من بعد قوۃ ضعف۔

تشریح: یعنی حضرت ابن عمر نے ضعف کو فساد کے زہر کے ساتھ پڑھا تو آپ نے کو کا اور فرمایا کہ اس کو فساد کے پیش کے ساتھ پڑھو کیونکہ قریش کے لعنت میں یہ لفظ یوں ہی ہے۔ اور پڑھنے والے بھی

چونکہ قریش سختے۔ اس لئے لوگ ہی مناسب تھا۔ یا انتخاب کو یہ فیصلہ تر معلوم ہوا اور یوں مقدمہ دیا۔
سناری میں ہے کہ لفظ ضعف میں دونوں لغات ہیں۔ ارشاد ساری شرح سناری میں ہے کہ ضعف
زبر کے ساتھ ماضی اور حمزہ کی قرأت ہے اور تیسرے کی لغت اور شیش کے ساتھ قریش کی لغت بعض
لے کہا ہے کہ ضعف کو ضاع کے پیش کے ساتھ جب پڑھیں تو بدنی کمزوری کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور
جب زبر کے ساتھ پڑھیں تو عقل کی کمزوری کی طرف ہے

ابو حنیفہ عن الہیثم عن
الشعبي عن مسروق عن عبد الله
قال قد مضى الذخان والبطشة
على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت
کراہوں نے کہ آیت قرآن پاک فارتقب یوم
تافی السماء بدخان مبین ذکر آپ نظر سے اس
دن کے لئے کہ لاؤ گے گا آسمان ظاہر دھواں
میں دھان (دھواں) اور آیت یوم یوم یوم یوم
ایک ہی دن روزِ قیامت پر لکھیں گے
میں بطشہ (دھواں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
عہد مبارک میں گذر چکی ہے

تشریح:- دھان اور بطشہ کے بارہ میں خیال میں ایک کی روایت حضرت عبداللہ بن مسعود
سے ہے کہ ان کے نزدیک دونوں عذاب عہدِ نبوی میں گذر چکے۔ جس کی تائید یہی حدیث کرتی ہے
سناری میں پورا واقعہ مذکور ہے کہ حضرت نے قریش کے لیے درپے نادر مانول کے باعث ان
کے حق میں بددعا فرمائی۔ تو اللہ تعالیٰ نے ان پر سخت قحط ڈالا۔ یہاں تک کہ بہت سے لوگ
مر گئے۔ اور لوگوں نے ہڈیاں اور مردار تک کھایا۔ اور مارے۔ ف و قحطیت کے سر
ایک کو آسمان کی طرف دھواں دکھائی دیتا تھا۔ چنانچہ اسی حالت کی ترجمانی آیت یوم یوم یوم
کرتی ہے۔ پھر حضرت عبداللہ نے خیال کو اس کے بعد کی آیت انا کاشفوا العذاب قلیلاً انکو
عالم دن ذکر اگر یہ عذاب آخرت میں آنے والا ہوتا تو آخرت کا عذاب کب سٹھے گا۔ اور
سٹھے گا۔ اور وہ کب اپنی حالت پر لوٹیں گے۔ چنانچہ ایک جماعت حضرت عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
ہے۔ مثلاً عمار بن ابی العالیہ رابرہم شغی۔ ضیاک۔ علیہ لونی۔ وغیرہ۔ ابن جریج نے بھی اسی
خیال کو پسند کیا ہے۔ اور ملاطی قاری نے بھی اپنی مسند کی شرح میں اسی مذہب کو ترجیح دی ہے
دوسرے خیال کی نسبت حضرت ابن عباس کی طرف ہے۔ اور ان سے اس کی روایت ہے کہ یہ
برود عذاب بروز قیامت رونما ہوں گے۔ ان کی شرح میں ہے کہ یہ۔ اور ان کے مذہب پر
لفظ مبین سے بھی دلیل لائی جاتی ہے۔ کہ فرمایا ظاہر دھواں ہوگا۔ حالانکہ حضرت عبداللہ کی روایت
پر وہ محض وہ ایک خیالی اور وہی چیز ہے۔ پھر بعضی ائمہ اس سے بھی محبت لائی جاتی ہے کہ اس سے
معلوم ہوتا ہے کہ یہ عذاب سب کافروں کو عام ہوگا۔ نہ صرف مشرکین کو۔ مگر آیت کا سیاق و سباق حضرت

عبداللہ کے مذہب کی محبت پیش کرتا ہے
ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم
عن الاسود عن عائشة قالت قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولكم
من كبكم دهبه الله لكونه يحب لكونه يشاء
انفاً ويحب لكونه يفاء الذكور

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس کو اولیٰ اور
اور تمہارے لئے اللہ کی بخشش جس کو چاہتا ہے
لو کیا ان بخشا ہے اور جس کو چاہتا ہے روکے علی
فرماتا ہے

تشریح:- عالم صاحب مستدرک بھی یہ حدیث لائے ہیں جو حضرت عائشہ سے مروی ہے
بہت ہی نے بھی اس کو صحیح السند کہا ہے
ابو حنیفہ عن مک بن ابراهيم
عن ابی الصیحة عن ابی قیل قال سمعت
اباعبد الرحمن المزنی يقول سمعت ثوبان
مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ما احب ان الى الدنيا ما فيها بهذا
الاية عقل ما عبادى الذين اسقوا على
الفسم لا تقسطوا من رحمة الله ان الله
يعصم الذنوب جميعاً فقال رجل ومن الذنوب
فكنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال
ومن اشرك فكنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم قال ومن اشرك فكنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم قال الا ومن اشرك

حضرت ثوبان کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں پسند نہیں کرتا۔
پوری دنیا وہاں کیا کو اس آیت کے بدلے میں اپنی
آپ فرما دیکھئے کہ اسے میرے بند و بندوں
نے اپنے نفسوں پر زیادتی کی امت مایوس ہوں
اللہ کی رحمت سے اللہ تعالیٰ سب گناہ
بخش دے گا۔ اس پر ایک شخص بولا اور جس نے شرک
کیا دیار رسول اللہ اس کا کیا حکم ہے آپ تو فرمائیے
پھر اس نے کہا اور جس نے شرک کیا پھر آپ سنا
سے پھر تیسری بار اس نے کہا اور جس نے شرک کیا
آپ چپ ہے۔ پھر آپ نے فرمایا خبردار پورا دور
جس نے شرک کیا ہے

تشریح:- بعض نسخوں میں آیت کے بعد واؤ ہے جس طرح اسی نسخہ میں موجود ہے در بعض میں
نہیں ملاطی قاری نے جس نسخہ کی شرح لکھی ہے اس میں واؤ نہیں ہے اور وہ کہتے ہیں کہ ممکن ہے یہاں آیت
تنبیہ کے لئے ہوا اور واؤ جو ساقط ہو گیا ہو۔ اور معنی یہی ہوں کہ خبردار جو جس نے شرک کیا وہ بھی بخشا جائیگا
یعنی جب وہ شرک سے تائب ہو کر مشرف باسلام ہوگا تو اس کے شرک کے سارے گناہ ایک غلام شائے جائیگے
اور یوں اس کی بخشش ہوگی۔ پھر وہ کہتے ہیں کہ یہی احتمال ہے کہ یہ آیت استغاثہ کے لئے ہو تو پھر تیسری اس کے
بالکل ٹا ہر ہیں مگر اکثر نسخوں میں واؤ ہے۔ چنانچہ امام احمد کی روایت میں بھی واؤ مذکور ہے۔ اور میں
صورت معنی وہ ہی ہوں گے جو یہاں ہو گئے

ابو حنیفہ عن محمد بن النعمان

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جب

من ابی صالح عن ابن عباس ان وحشیاً
لما قتل حمزة مکت ذمناً فوقع فی
قلبه الاسلام فارسل الی رسول الله صلی
الله علیه وسلم انه قد وقع فی قلبه
الاسلام وقد سمعتك تقول من الله
تعالی -

والذین لا یدعون مع الله الها اخر
ولا یقتلون النفس التي حرم الله الا
بالحق ولا یزنون ومن یفعل ذالک
یلق اثاماً یمنعها له العذاب یوم
القیمة ویجلبها فیه بها ثا -
فانی قد فعلتھن جمیعاً فھل
لی رخصة -

قال فنزل جبریل فقال یا محمد
قل لہ -

الا من تاب وامن وعمل عملاً
صالحاً فاولئک یمکد الله سبلھم
حسنات وکان الله غفوراً
رحیماً

قال فارسل رسول الله صلی الله
علیہ وسلم بھذا فلما قرأ حذ
علیہ قال وحشی ان فی ہذا الایہ
شروطاً واخشی ان لا اقی بہا ولا
احقق ان اعمل عملاً صالحاً ام لا
فھل عندك شیء الین من ہذا
یا محمد -

قال فنزل جبریل بھذا الایہ
ان الله لا یغفر ان یشرك به
وینفس ما دون ذلک لمن

وحشی بن حرب نے حضرت امیر حمزہؓ کو شہید کیا -
تو اس کے بعد ایک مدت تک کفر پر باپھرا کچھ دن
میں اسلام کا خیال آیا تو ایک شخص کو رسول اللہ صلی
علیہ وسلم کی خدمت میں ذریعہ پیغام لیکر بھیجا کہ میرے
دل میں اسلام کی محبت گہر گئی ہے اور میں نے سچ
کہہ کر آپ اللہ تعالیٰ کے اس کلام کو نقل کر رہے ہیں
ترجمہ آیت (اور جو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور
معبود کی پرستش نہیں کرتے اور جس شخص کے قتل
کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے اس کو قتل نہیں کرتے
مگر حق پر اور وہ زمانہ نہیں کہہ کرے اور جو شخص ایسے
کام کرے گا تو سزا اسے اسکو باقرہ پڑے گا - دن
قیامت کے اس کا عذاب بڑا بجا جائیگا اور وہ اس
«عذاب» میں ہمیشہ ہمیش ذلیل و خوار رہے گا دیکھ وحشی
کتنے (اور میں نے یہ سب کچھ کیا ہے تو کیا میرے
لئے کوئی کچھ کارے کی شکل ہے - اور کہتے ہیں کہ
پھر حضرت جبریلؑ آئے انہوں نے کہا اے
محمدؐ اس سے کہنے «ترجمہ آیت» (مگر جو شریک ہے)
تو بہ کر لے اور ایمان لے آئے اور نیک کام کر لے
تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کی (گدازت) بدلوں کو دیکھ
نیکیوں سے بد کر ڈالے گا اور اللہ غفور رحیم ہے
راوی کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
یہ آیت وحشی کے پاس بھیج دی جب یہ آیت
وحشی کے پاس پڑھی گئی تو اس نے کہا کہ اس آیت میں
چند شرطیں ہیں جن کے بارے میں مجھے خوف ہے کہ
میں انکو انجام نہ دے سکوں گا اور میں یہ تحقیق نہیں
جان سکتا کہ میں نیک عمل کر سکوں گا یا نہیں - تو
لے محمدؐ آپ کے پاس اس سے بھی کوئی آسان تر
چیز ہے - راوی نے کہا کہ پھر جبریلؑ یہ آیت لیکر
اترے «ترجمہ آیت» (لیکن اللہ اس کو نہیں بخشے

تیشاء -
قال فكتب رسول الله صلی الله علیہ
وسلم بھذا الایہ وبعث الی وحشی -
قال فلما قرأت لہ قال اذ یقول
ان الله لا یغفر ان یشرك به ویغفر
ما دون ذلک لمن یشاء فان لا ادري
لعلی ان لا اکون فی مشیتہ ان شاء
فی المغفر لا ولو كانت الایہ ویغفر ما
دون ذلک ولم یقل لمن شاء کان ذلک
فھل عندك شیء اوسع من ذلک یا محمد
فانزل جبریل بھذا الایہ قل یا
عبادی الذین اسروا علی انفسکم فاقطعوا من
رحمة الله ان الله یغفر الذنوب جمیعاً
انہ ھو العفو الرحیم قال فكتب رسول
الله صلی الله علیہ وسلم وبعث بھما الی
وحشی فلما قرأت علیہ قال اما ہذا
الایہ فنعیم ثم اسلم فارسل الی رسول
الله صلی الله علیہ وسلم فقال یا رسول الله
ان فی قد اسلمت فاذا لی فی لئالک فارسل
الیہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم ان
فلا عینی ووجھك فانی لا استطیع ان ملا
عینی من فانی ثمرة عی قال فمکت
وحشی حتی کتب مسیلمۃ الی رسول الله
صلی الله علیہ وسلم من مسیلمۃ رسول
الله الی محمد رسول الله اما بعد فقد
اشكرک فی الارض فلی نصف الارض
ولقریش نصفھا غیر ان فکیشا قوم
یعتدون قال فقد ام بکت الی رسول
الله صلی الله علیہ وسلم را جلا ن فلما قرئ

گا کہ اس کے ساتھ شریک کیا جائے - اور اس کے
علاوہ سبکی چاہے گا مغفرت کر دے گا دیکھ یہ منکر
بھی وحشی نے کہا (اور میں نہیں جانتا شاید میں نبیوں
اللہ کی مشیت میں - اگر وہ مغفرت چاہے - اگر آیت
یوں پڑتی ولینف ما دون ذلک کہ بخش دے گا -
اس کے علاوہ کتاہوں کو اور من یشاء کا اضافہ
اللہ تعالیٰ نے نہ کرتا تو بات ٹھیک تھی اور قابل قبول
تو لے محمدؐ آپ کے پاس اس سے بھی وسیع تر کوئی حکم
آہی ہے تو حضرت جبریلؑ یہ آیت لے کر اترے
قل یا عبادی الذین اسروا لی نے کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر یہ آیت بھی لکھ کر وحشی
کے پاس بھیج دی جب یہ آیت اس کے سامنے
پڑھی گئی تو کہنے لگا البتہ یہ آیت ٹھیک موافق طلب
ہے پھر اسلام لے آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس ایک آدمی کو یہ پیغام لیکر بھیجا کہ
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اسلام لے آیا
ہوں تو محمدؐ کو اپنی ملاقات کی اجازت بخشے اس
پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو یہ کہہ دیا
کہ مجھے اپنا نہ مت دکھا میں اس کی تاب نہیں لا
سکتا کہ میرے پیارے چچا حمزہؓ کے قاتل کو آنکھ پھر
کر دیکھ لوں - وحشی نے خاموشی اختیار کر
لی - یہاں تک کہ مسلمہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو اس معصوم کا خط لکھ کر بھیجا کہ سیر رسول اللہ
کی طرف سے محمدؐ رسول اللہ کی طرف - اما بعد پس
البتہ میں نے شریک کیا زمین میں آدمی زمین میرے
لئے ہے اور آدمی قریش کے لئے - مگر قریش ایسی
قوم ہے کہ وہ ان کی کرتی ہے دے بنا سچائی
ہے) اور اس کے اس خط کو دو آدمی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس لے کر آئے جسے اس کا خط انجا ب

علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
الکتاب قال للرسولین لولا ان حکما
رسولا لقتلت کما تھمد عابلی بن ابی
طالب فقال اکتب بسم اللہ الرحمن الرحیم
من محمد رسول اللہ الی مسیلمۃ الکذاب
السلام علی من اتبع الهدی اما بعد
فان الارض لله یومرثها من یشاء من
عبادہ والعاقبة للمتقین وصلى الله
على سيدنا محمد -

قال فلما بلغ وحشیا ما کتب مسیلمۃ
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اخرج للدرع فقصقله وھو یقتل
مسیلمۃ فلم یزل علی عزم ذاک
حتی قتلہ یوم الیمامۃ -

کے رو پر دیا گیا۔ آپ نے دونوں قاصدوں سے
فرمایا اگر تم قاصدوں کی حیثیت سے نہ آئے ہو
تو میں تم دونوں کو قتل کر دیتا۔ پھر آپ نے حضرت علی
بن ابی طالب کو بلایا اور ان سے فرمایا لکھو بسم اللہ
الرحمن الرحیم محمد رسول اللہ کی طرف سے مسیلمۃ الکذاب کی
طرف۔ سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کا پیر و پورا مالک۔
پس البتہ زمین اللہ کی ہے اپنے بندوں میں سے جس
کو چاہتا ہے اس کو اس کا وارث بناتا ہے اور عاقبت
دیکھتے ہو بہتر گارڈ کیلئے ہے اور رحمت بھیجے
اللہ ہمارے سرور محمد پر۔ راوی نے کہا کہ جب وحشی
کو خبر ملی۔ اس تحریر کی جو مسیلمۃ نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو لکھی تھی تو اس نے اپنے سر پر کھڑکالا۔ اس
کو تیر کیا اور مسیلمۃ کے قتل کا ارادہ مٹان لیا اور اسی
ارادہ میں رہا۔ یہاں تک کہ بیمار کے دن اس
کو قتل کر ڈالا۔

تشریح :- ارشاد ساری میں بھی ہے اور تفسیر سراج منیر میں بھی کہ جب وحشی کا یہ واقعہ پیش
آیا تو لوگوں نے آنحضرت سے دریافت کیا کہ یہ حکم محض وحشی کے لئے مخصوص ہے یا سب کیلئے تو آپ
فرمایا کہ یہ حکم سب مسلمان کو شامل ہے۔ حقیقت میں یہ عبرت کا مقام ہے کہ اسلام کا دامن رحمت و
شفقت کس قدر وسیع ہے کہ جب غلوں سے انسان اسلام قبول کر لے تو سارے گناہ یک دم غور
ہو جاتے ہیں خواہ چھوٹے گناہ ہوں خواہ بڑے۔ چنانچہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً کا کھلا پیام
غور شنودی سنا یا گیا۔ اور ایمان لانے والے کافر۔ اور مومنین کا دل شاد کیا گیا۔ مگر بالا جماع معصرت
گناہ کے لئے مثبت شرط ہے۔ مثبت ہونے کے بعد مومن کے گناہ بلا توبہ معاف ہو جاتے ہیں :-

البحیفة عن سلمۃ عن ابی
الزواء عن اصحاب ابن مسعود قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیخرج
بشفاعتی من اهل الايمان من النار
حتی لا یبقی فیہا احد الا اهل ہذا
الایۃ ما سلککم فی سفر قالوا المرثک
من المصلین ولم نک نطعم المسکین وکنا

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری شفاعت
سے اہل ایمان دوزخ سے نکلیں گے یہاں تک کہ
اس میں کوئی نہیں بچے گا سوائے اس آیت کے
مناجیلین کے (ترجمہ آیت) کو کسی چیز تم کو دوزخ
میں کھینچ لائی وہ کہیں گے کہ ہم نہ نمازی تھے نہ زکوٰۃ
کو کھانا کھاتے تھے اور بحث کرنے والوں کے ساتھ

نحو من مع الخائفین وکنا لکذاب بیوم
الذین حتی انا ان الیقین فمنا تنفعھم
شفاعة الشافعیین -

وفی رواية عن ابن مسعود قال
یعداب اللہ تعالیٰ اقواما من اھل
الایمان ثم یخرجھم بشفاعة محمد
صلی اللہ علیہ وسلم حتی لا یبقی الا
من ذکر اللہ سجدة و تعالیٰ ما سلککم فی سفر
قالوا لم نک من المصلین ولم نک نطعم المسکین
و کنا نحو من مع الخائفین الی الشافعیین -

تشریح :- اس حدیث میں عقیدہ اہل سنت والجماعت کی تشریح ہے۔ یہ حدیث معقولہ اور
مرتبہ دونوں کے عقائد بالملک کی جڑ کاٹ ڈالتی ہے۔ معقولہ اس خیال کے پیرو ہیں کہ گناہ کبیرہ کے مرتکب
لوگ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے۔ جنت کی ان کو ہر ایک نہیں گئے گی اور مرجعہ ان کی ضرورتیں۔ وہ اس
خیال کے حامی ہیں کہ جنہوں نے صرف کلمہ پڑھا یا انہوں نے گویا دوزخ سے بالکل برتیت کی نہ کھولی۔
بر بعض جنتی ہیں۔ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ امت مسلمہ کے فاسق و فاجر دوزخ کا عذاب
بجائیں گے۔ پھر آنحضرت کی سفارش سے ایک ایک کے دوزخ سے نکلیں گے۔ یہاں تک کہ
اس میں سچے کافر و مشرک ہی رہ جائیں گے۔ جن کا ذکر آیت کریمہ میں کیا گیا ہے :-

تشریح :- یہ پہلی حدیث کا اختصار ہے :-
حماد عن ابیہ عن عامر عن ابی
صالح قال الحقب ثمانیون سنة
منہما ستة ايام مر عکاد اکام
الدنیا :-

تشریح :- ملا علی قاری اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یا تو ان چھ ايام سے خلق آسان و زمین
کے دن مراد ہوں کہ وہ بھی بروئے آیت کریمہ الذی خلق السموت والارض ستہ ايام صحیحہ دن ہیں یا

بحث میں لگے رستے تھے اور جھٹلاتے تھے نبات
کے دن کو یہاں تک کہ ہم کو موت نے اگیل نہیں
نفع دے گی ان کو شفاعت کرنے والوں کی ساری
شفاعت -

اور ایک روایت میں حضرت ابن مسعود
سے یوں روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ عذاب
گا اللہ تعالیٰ اہل ایمان میں سے بہت سی قوموں کو
پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش سے ان کو دوزخ
نکالے گا یہاں تک کہ نہیں رہیں گے اس میں گم
وہ جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں کیا
ما سلککم فی سفر قال الشافعیین -

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ
نہیں باقی ہے کہ دوزخ میں کوئی نہ ہو کہ وہ جن کا ذکر
اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں فرمایا ہے ما سلککم
فی سفر قال الشافعیین -

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ
نہیں باقی ہے کہ دوزخ میں کوئی نہ ہو کہ وہ جن کا ذکر
اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں فرمایا ہے ما سلککم
فی سفر قال الشافعیین -

ابی صالح سے مروی ہے کہ آیت لبتین
فیہا اھقابا کہ رہیں گے اس میں قتلوں و حقب
اسی سال سے عبارت ہے جس کے چودہ تمام
ایام دینکے برابر ہیں -

تشریح :- ملا علی قاری اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یا تو ان چھ ايام سے خلق آسان و زمین
کے دن مراد ہوں کہ وہ بھی بروئے آیت کریمہ الذی خلق السموت والارض ستہ ايام صحیحہ دن ہیں یا

پوری عمر دنیا کے چھ دن کی طرف اٹھ رہا ہو کہ پوری عمر دنیا کی بروئے روایات سات دن کی مانی گئی ہے۔ ہر دن ایک ہزار برس کا اور پورے دن کے سب سے آخر میں وہ نافرمان مسلمان جو دوزخ میں سے نکالا جائے گا۔ وہ سات ہزار برس کے بعد نکالا جائے گا۔ وہ عمر دنیا کے برابر سزا کاٹ چکے گا۔ اور اس کا بھی حساب لگایا ہے کہ یہ ہماری امت کے جو ہزار سال ختم ہوئے ہیں۔ یہ گویا عمر دنیا کا سات دن تھا تو اس حساب سے سات دن پر کچھ کسر ماننی پڑے گی جس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ غالباً پانچ سو سے زیادہ کسر نہیں پڑے گی۔ مگر یہ حساب کتاب اخبار ظنیہ کی ہے ہیں۔ جس پر خیر و یقین نہیں کیا جاسکتا۔ یہ اللہ ہی کے علم میں ہے کہ یہ کتنی جتنی دنیا تک چلے گی؟

ابو حنیفہ عن ابی الیاد قال قال
علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصدق
بالحسنة قال لا اله الا الله
حضرت ابی الیاد یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ بات پڑھی گئی
و صدق بالحسنة تو آپ نے فرمایا لا اله الا الله

تشریح :- یعنی جو فرمان باری سے فاما من اعطی و اتقی و صدق بالحسنة کہ میں جس نے
دیا اور پرہیز گاری کی اور سچ مانا اچھی بات کو تو اس میں اچھی بات سے مراد کلمہ تو میرے یہ کیونکہ کھانا
مہلا کیوں اور خوبوں کی جڑ دینا و کلمہ تو حیدر ہے اس کے بغیر کوئی نیکی کارآمد نہیں خواہ وادوش
ہو۔ خواہ اور کوئی نیکی حسنی کی اور تفسیر میں بھی کتب تفسیر میں وارد ہیں۔ مثلاً فرض عبادات واداب
جنت وغیرہ؟

کتاب الوصایا

وصایا اور فرائض

کام بیان!

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کہتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس بیمار پڑے
کے لئے تشریف لائے۔ تو میں نے آپ سے
عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اپنے پورے مال
کی اللہ کے واسطے وصیت کرتا ہوں۔ آپ نے
فرمایا نہیں میں نے کہا اس سے کچھ کی آپ
نے فرمایا نہیں۔ میں نے کہا اس کے تہائی کی۔ آپ نے
فرمایا کہ تہائی بہت ہے۔ مرنے کے بعد پورے مال

ابو حنیفہ عن عطاء عن ابیہ
عن سعد بن ابی وقاص قال دخل علی
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعود فی
مرض فقلت یا رسول اللہ اوصی بملی
کله قال لا۔ قلت فنصفه۔
قال لا۔ قلت ثلثه۔
قال وثلث کثیر لا تدع اهلك

یتکفون الناس؟

عیال کو اس حال میں کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ
مچھلاتے پھریں؟

اور ایک روایت میں ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد کے پاس بیمار پڑے
کیلئے تشریف لائے۔ آپ نے دریافت کیا
کہ تم نے وصیت کی؟ انہوں نے کہا جی ہاں میں نے
اپنے پورے مال کی وصیت کی۔ تو پھر آپ اس کو
گھٹاتے رہے۔ یہاں تک کہ حضرت سعد نے
ایک تہائی کے لئے کہا۔ تو آپ نے کہا
کہ ایک تہائی بھی بہت ہے؟

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت سعد
نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس
بیمار پڑے کی عرض سے کہے۔ میں
نے عرض کیا یا رسول اللہ میں اپنے پورے مال کی
وصیت کرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا نہیں۔ میں نے
کہا داجھا! آدھے کی۔ آپ نے فرمایا نہیں میں نے
کہا داجھا! ایک تہائی کی۔ آپ نے فرمایا ایک
تہائی۔ اور ایک تہائی بھی بہت ہے کیونکہ تہارا
اپنے گھر والوں کو مال داجھا! تو اب بہتر ہے اس سے کہ تم
ان کو فقیر چھوڑو کہ لوگوں کے سامنے سوال کیلئے
ہاتھ مچھلاتے پھریں؟

تشریح :- حدیث سے معلوم ہوا وصیت ایک تہائی مال جائز ہے۔ نہ اس سے
زائد۔ پھر حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ اس سے بھی کم کرنا جائز ہے۔ اور آنحضرت کے الفاظ مذکور
سے دلیل لاتے ہیں کہ آپ نے فرمایا و الثلث کثیر کہ ایک تہائی بھی بہت ہے۔ چنانچہ ایک جماعت
اسی خیال کی پیروی ہے۔ دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ ثلث سے کم نہیں کرنا چاہئے۔ کیونکہ اگر
وصیت کو ایک تہائی سے بھی کم کرنا جائز ہوتا۔ تو آپ حضرت سعد سے ایک تہائی سے
بھی کم کرانے۔ پھر بیعتی اپنی سن میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت میں لائے ہیں کہ حضرت عمرؓ
نے فرمایا وصیت میں ایک تہائی مال کا رد میانی حصہ ہے نہ اس سے کم ہونہ زیادہ؟

ابو حنیفہ بن ابی الزبیر عن
جابر بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال لا یرث المسلم النہ فی الا ان
یکون عبدًا و اہلہ

حضرت جابر بنی اللہ عنہ سے روایت ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان
نصرانی کا وارث نہیں ہوتا۔ مگر یہ نصرانی اس کا
غلام ہو یا نصرانیہ اس کی باندی

تشریح :- مسلمان اور کافر کے درمیان سلسلہ میراث کی وضاحت یہ ہے کہ اس پر تو سب اتفاق
ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا۔ البتہ اس میں ضرور اختلاف ہے کہ آیا مسلمان کافر کا وارث
ہوتا ہے یا نہیں جو صحابہ نے بیان کیا کہ اگر کافر کسی مسلمان کے وارث نہیں ہوتا اس کی دلیل یہی حدیث ہے
یا اس جیسی اور احادیث ہیں کہ ان میں میراث کا انکار ہے سو اس کے امور کے کہ نصرانی غلام ہو یا نصرانی عورت تو بڑی
حضرت معاذ بن جبل اور حضرت معاویہ اور سعید بن مسیب اور مسروق اور زہری کے نقل ہیں اور وہ اس حدیث کو پیش نظر
رکھتے ہیں کہ لا لام یعلو ولا یعلیٰ کہ اسلام غالب رہتا ہے نہ مغلوب۔ مگر یہ دلیل قوی نہیں
کیونکہ اس حدیث میں محض فسلیت اسلام کا ذکر ہے۔ نہ اوث کا۔ بخلاف احادیث مذہب اول
کے کہ ان میں ارث سے صاف انکار ہے۔ پھر ارشاد ساری میں ہے کہ اگر نصرانی مسلمان کا غلام
ہو تو مسلمان نصرانی کے مرنے کے بعد اس کے مال کا حقدار اس لئے بنتا ہے کہ غلام کا مال اس کی ملک
نہیں۔ وہ دراصل اس کے آقا کا ہے تو گو یا مسلمان آقا ہونے کے سبب اس کے مال کا مستحق بنا۔
نہ وارث ہونے کی حیثیت ہے

ابو حنیفہ عن طاؤس عن ابن
عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم الحقوا الف الف باہلہما
فما بقی فلا کولی رجل ذکر

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو قسم فرض حقے ان
کے مستحقین کو۔ اور جو بچ رہے وہ قریب تر مرد کو
دخواہ وہ بالغ ہو یا بچہ بحق عصیت

تشریح :- اصحاب الف الف یا دوی الفروض وہ قرابت و اقرب ہیں جن کے حصے مقرر ہیں اور جن
کا ذکر کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ میں آچکا ہے۔ یہ حصے کل چھ حصے تھے۔ تنہائی۔ اٹھواں۔
دو تنہائی۔ ایک تنہائی اور پچھٹا۔ اور ان کے حقدار یہ ہیں مال۔ باپ۔ بیوی بیٹے بیٹیاں
بھائی۔ بہنیں۔ یہ کل تھارویں بارہ ہیں۔ چار مرد ہیں اور آٹھ عورتیں۔ ان سے بچا ہوا حصہ عصب
ہی ہے۔ مزید تفصیل کتب الف الف میں مل سکتی ہے

ابو حنیفہ عن الحکم عن عبد اللہ

بن شداد ان ابنہ حمزہ اعتقت
مملوکًا فترك ابنہ فاعطى النبی
صلی اللہ علیہ وسلم الابنہ النصف

عبد اللہ بن شداد سے روایت ہے کہ حضرت
حمزہ کی بیٹی نے آزاد کیا ایک غلام کو جس کا نام غلام
اور چھوڑ دیا ایک بیٹی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
کی بیٹی کو ادا حصہ دیا۔ اور حضرت حمزہ کی بیٹی کو

نصف تعایا

واعی ابنہ حمزہ النصف

تشریح :- یہ غلام آزاد کرنے والی بیٹی حضرت عبداللہ بن شہل کی بیٹی کے رشتہ سے ہیں مگر
تھیں بعض کے نزدیک آزاد کرنے والے خود حمزہ تھے۔ چنانچہ وارث کی روایت سے ایسا ہی معلوم
ہوتا ہے۔ مگر صحیح یہی ہے کہ ان کی لڑکی آزاد کرنے والی تھیں۔ نہ خود اس سے اس غلام کا ثبوت ملتا
ہے کہ مولیٰ العتاقہ جس کو عصبہ بنیہ کہتے ہیں بنا بر عصیت میراث کا حقدار ہے یہ دوی الارحام پر
مقدم مانا جاتا ہے البتہ عصبہ میراث سے اس کا مرتبہ بعد از کاسے پھر میراث سے یہی بیٹہ میراث کے مولیٰ
العتاقہ میں مرد ہونے کی شرط نہیں۔ وہ خواہ مرد ہو خواہ عورت اسے حق دلا حاصل ہے

ابو حنیفہ عن الہیثم عن

الشعبی عن مسروق عن عائشہ رضی
اللہ عنہا قالت لما نزلت ایت الذین
یا کلون اموال الیتامی ظلما انما
یا کلون فی بطونہم۔ فارأو یمضون
سعیرا عدل من حک ان یعقول
حال الیتامی فلو یفہم جہا و شق
علیہم حفظہا و خافوا الاثم علی
انفسہم فنزلت الایۃ و حقیق

و کتب لک من الیتامی قل
اصلاح لکم خیر وان تم لم یلکم
الا یۃ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ظائق
ہے کہ جب یہ آیت اتری ان الذین یا کلون اموال
الیتامی ظلما (ترجمہ) کہ الیتامی لوگ ناحی یتیموں
کے مال کھاتے ہیں تو وہ کھانے میں اپنے پیٹوں میں لگ
اور عنقریب وہ ہم میں داخل ہونگے۔ تو جو یتیموں
کے مال کو دیکھ بھال و غور و پراخت رکھا کرتے تھے
وہ ان کے مالوں سے بچے اور ان کو انہوں نے چھوڑ
تک نہیں اور ان پر ان مال کی حفاظت و بھرم کوئی
کیونکہ وہ اپنے بارے میں ڈرے کہ کہیں گنہگار نہ ہو
چاہیں تو اللہ تعالیٰ نے ایت دیا لو ملک من الیتامی
قل اصلاح لکم خیر وان تم لم یلکم الا یۃ
فرمائی اور یوں ان کی تکلیف کو ہلکا کیا۔ دوسری آیت
اور آپ سے پوچھتے ہیں یتیموں کا حکم تو آپ کہتے
کہ ان کے لئے معلومت کی رعایت بہتر ہے اور
اگر دوسری وغیرہ ہیں، انکے ساتھ مل کر نہ تو وہ
تمہارے بھائی ہیں

تشریح :- ابو داؤد میں حضرت ابن عباس کی روایت میں اس کی مزید تفصیل یوں وارد ہے کہ جب
اللہ تعالیٰ نے ولاتنقضوا مال الیتامی الا بالحق ہی احسن۔ وان الذین یا کلون اموال الیتامی
ظلما۔ اللہ کی آیات اتاری۔ تو جس جس کی سرپرستی میں کوئی یتیم تھا وہ کیا اور یتیم کو کھانا اور پینے کے
جدا کر دیا تو جب یتیم کھانا اس سے بچ جاتا تو ایسا ہی رکھا رہتے تھے۔ یہاں تک کہ وہ خود اس کو کھانا
یا سرسبز کر خراب ہو جاتا۔ چنانچہ اس کا ذکر اس حضرت کے رو برو ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ نے یہاں تک
عن الیتامی اللہ کی آیت اتاری۔ لہذا سرپرستوں نے پھر یتیموں کو کھانے پینے میں

اپنے ساتھ شریک کر لیا

ابو حنیفہ عن محمد بن المنکدر
عن انس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يتبع بعد الحلو
تشریح :- تیسیم وہ ہی کھلائے گا کہ جس کا پ
ہو گیا تو وہ اصطلاح شرع میں تیسیم نہیں ہے

کتاب القیامۃ

قیامت کا بیان

اور

جنت کی صفت

حضرت ام ہانی سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت
حسرت و مذمت کا دن ہے

صفة الجنة

ابو حنیفہ عن اسماعیل بن
ابی صالح عن ام هانئ عن رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم ان یوم القیمة ذوق حمرۃ
و ذلۃ امة

تشریح :- یہ فرمان نبوی دراصل اس ارشاد خداوندی کی ترجمانی کرتا ہے۔ واذ ذرہم یوم
الحسرة اذ قضی الامر کہ آپ ان کو حسرت کے دن و یوم قیامت سے ڈرائیے جب کہ فیصلہ صادر
کر دیا جائے گا۔ اور حقیقت میں قیامت کے دن کافرو مشرک اور نیز امت محمدیہ کے فاسق فاجر پر
لپے پھیلے گناہوں اور گزشتہ بدکرداریوں پر حسرت و افسوس کر سکیں گے۔ پشیمان و ماتم ہوں گے۔
ربح و مدد سے ہاتھ چبایں گے اور دست حسرت ملیں گے۔ مگر کچھ نہ کر سکیں گے یوں حسرت کو اہل
جنت کو بھی ہوگی مگر وہ دوسری شکل کی اور دیگر نوعیت کی کہ حضرت معاذ سے طرانی و بقیہ میں بری
الفاظ روایت ہے۔ میں تجھ پر اہل الجنت یوم القیمة الاعلیٰ ساعتہم جہم و لوعین کثرت اللہ
جہنما کہ روز قیامت اہل جنت کسی چیز پر حسرت نہیں کریں گے مگر اس ساعت پر جو دنیا میں گذر گئی اور انہوں نے اس میں
اللہ کا ذکر نہیں کیا یہ دراصل حسرت و مذمت نہیں بلکہ زیادتی اجر و ثواب و ترقی مدارج و منازل کا دامن ہے۔

ابو حنیفہ عن اسماعیل بن
ابی صالح عن ام هانئ عن رسول الله
قال ان القیمة ذوق حمرۃ و
ذلۃ امة

حضرت ام ہانی سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت
حسرت و مذمت والی ہے

ابو حنیفہ عن اسماعیل بن ابی
مالح عن ام هانئ قالت قال رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم ان الله خلق من
الجنة مدينة من مسك اذخر ماؤها
السلسيل وشجرها خلقت من نور
فيها حور حسان على كل واحدة
سبعون ذواة لوان واحدة منها
اشرق في الارض لامعات ما بين
المشرق والمغرب وملكات من طيب
ساججها ما بين السماء والارض من
نقا لوان يا رسول الله لمن هذا فقال
لمن كان سمحاً في التقامی

وفی روایت قال لوان واحدة
من الحور العين اشرق لامعات
ما بين المشرق والمغرب وملكات
ما بين السماء والارض من
طيبها

وفی روایت قال قال رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم ان الله مدينة
خلقت من مسك اذخر معلقة
تحت العرش وشجر من النور ماؤها
السلسيل وحور عينها خلقت من
نبات الجنان على كل واحدة منهم
سبعون ذواة لوان واحدة منهم
علقت في المشرق لامعات اهل
المغرب

تشریح :- جنت احوال جنت کے بارگاہی اور احادیث میں خطیب اپنی تاریخ میں حضرت

حضرت ام ہانی سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
نے جنت میں ایک شہر مشک اذخر کا پیدا فرمایا ہے
جس کا پانی سلسیل ہے اور اس کے درخت نور سے
بنے ہوئے ہیں جس میں حوریں ہیں خوش جمال کلاں میں سے
ہر ایک کی ستر زلفیں ہیں (مینڈھیں)۔ اگر ان میں سے
ایک بھی زمین میں نور آگاہ ہو تو زمین کو مشرق سے
لے کر مغرب تک روشنی سے چمکائے اور آسمان و
زمین کے درمیان پوری فضا کو اپنی مست خوشبو
سے مہکا دے۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ
یہ کس کے لئے ہے آپ نے فرمایا اس کے لئے
جو قرص کے تقاضے میں نرم دل ہو۔
اور ایک روایت میں یوں ہے کہ اپنے
فرمایا کہ ان حوریں میں سے اگر ایک بھی عالم ہو
میں آجائے تو زمین کے مشرق و مغرب کا دریا
حسہ پورا پورا جگمگا اٹھے اور آسمان و زمین کا
درمیان خلاء پورا اس کی مہک سے بھر کر مسطر
ہو جائے

اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت ام ہانی
کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ اللہ کا پیدا کیا ہوا ایک شہر ہے جس کی خلقت
مشک اذخر سے ہوئی ہے لٹکا ہوا ہے عرش
کے نیچے۔ اس کا درخت نور سے ہے اور اس
کا پانی سلسیل اس کے حوریں کی پیدائش جنت
کی گھاس ہے۔ ان میں سے ہر ایک کی
ستر زلفیں ہیں (مینڈھیں) کہ اگر ایک بھی
ان میں سے مشرق میں لٹکا دی جائے تو اللہ تعالیٰ
مغرب تک کو متور کر دے

تشریح :- جنت احوال جنت کے بارگاہی اور احادیث میں خطیب اپنی تاریخ میں حضرت

انس سے باس معنی حدیث مرفوع لائے ہیں کہ حوروں کی خلعت زعفران سے ہوئی ہے۔ طہرانی بھی
کبیر میں اسی طرح کی حدیث لائے ہیں۔ ابن مردودہ حضرت عائشہ سے حدیث لائے ہیں کہ حوروں کی خلعت
تب بیچ لائے گئے۔ طہرانی حضرت سعید بن مسروق سے مرفوع روایت لائے ہیں کہ اگر اہل جنت کی عورتوں
میں سے کوئی عورت زمین پر اپنی روشنی ڈالے تو زمین مشک کی خوشبو سے بھر جائے اور سورج و چاند
اپنی روشنی چھوڑ بیٹھیں حضرت علامہ غازیؒ منہاج العابدین میں یہ قصہ نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت
سفیان ثوری رحمہ اللہ کے بعض شاگردوں نے آپؒ کو مسائل دینی کی تحقیقات اور اجتہاد کا
کاوشوں میں اس قدر سخت، مہمک و مصروف ہیں کہ آپ کی ظاہری حالت زار قابل افسوس ہے۔ اگر
قدر سے اپنی محنت کم کریں اور دینی مصروفیتوں کو گھٹائیں تو بھی ہمارے خیال ناقص ہیں کام چل
سکتا ہے۔ اس پر سفیان ثوری فرماتے گئے کہ میں اپنی جان کو علمی تحقیقات میں کیوں نہ کھپاؤں جب
کہ مجھے یہ روایت پہنچ چکی ہے کہ اہل جنت جنت میں اپنے اپنے کاشانوں میں ہوں گے کہ یکایک
ایک زر و دست، نور تجلی نگوں ہوگا۔ جس سے آنکھوں جنتین جگمگا اٹھیں گی۔ لا محالہ اہل جنت یہ
رحی خیالی کریں گے کہ ذات باری کے نور کی تجلی ہے۔ چنانچہ سب اس کی سلسلے میں سرسبز ہوں گے
تو غیب سے آواز آئے گی کہ اپنے اپنے سر اٹھاؤ۔ دھوکہ نہ کھاؤ۔ یہ نور رب نہیں یہ تو جنت
کی ایک چار بہ کا نور تھا۔ چوپائے زود کے سامنے سنس پٹری تھی۔ اللہ تم سب مسلمانوں کو اس
جنت میں جانے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ یارب العالمین

قال جامعہ الشیخ الحنفی العلاء
الفہامۃ مولانا الشیخ محمد عبداللہ
الانصاری هذا الخبر ما وجدته من رواية
الحصفي في مسند الامام الاعظم
ابي حنيفة النعمان روى الحمد لله الذي
عمدنا له على العباد الصلوة على
رسوله محمد المصطفى وعلى اله و
اصحابه الابرار فقط

اس مسند کے جامع و مرتب شیخ محقق علامہ
فیہام مولانا شیخ محمد مابد سندھی انصاری نے
کہا کہ یہ آخری روایت ہے جو مجھے حضرت امام
اعظمؒ کی حنفی النعمان جنت اللہ علیہ کی سند میں
بروایت ملی۔ اور سب تعریف اللہ کے لئے
ہے جسکے انعامات سب کو شامل ہیں اور درود
ہو اس کے برگزیدہ رسول اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم
پر اور انکی برگزیدہ اولاد و اصحاب پر۔ فقط

تَمَّتْ بِالْخَيْرِ

اعتقاد پبلشنگ ہاؤس ۵۶ اکوٹانہ اسٹریٹ سوئیوالان نئی دہلی ۱۱۰۰۲

تفسیر فیما القرآن	کامل ۵ جلدوں میں	پیر محمد کریم شاہ الازہری
تفسیر حقائق	۵۰	علامہ ابو محمد حقانی دہلوی
انصاف النص اکبری	۲	حضرت علی المرتضیٰ جلال الدین سیوطی
کتاب البیع		منصف شیخ ابو نصر سراج منیر میرا سراج دہلوی
تیسیر الباری ترجمہ شرح صحیح بخاری	۹	منیر محمد حضرت علامہ وحید الزماں
تفسیر ابن کثیر ترجمہ	۵	مرتبه مولانا عبدالرشید نعمانی
صحیح بخاری شریف عربی اردو	۲	مرتبه مولانا عبدالکلیم اختر شاہ جہاں پوری
ترجمہ شریف مترجم	۲	تالیف علامہ مولانا بدیع الزماں
سنن نسائی شریف مترجم	۳	ترجمہ حضرت علامہ وحید الزماں
سنن ابوداؤد شریف مترجم	۳	"
سنن مسلم شریف مترجم	۳	"
سنن ابن ماجہ شریف مترجم	۳	ترجمہ مولانا عبدالکلیم خاں اختر شاہ جہاں پوری
مجموعہ الصحاح الستہ مترجم	۳	مرتبه مولانا ابوالحسن محمد علی الدین خاں
مشکوٰۃ شریف مترجم	۳	ترجمہ عبدالکلیم خاں اختر شاہ جہاں پوری
سیرت النبی کامل	۲	مرتبه ابن ہشام ترجمہ عبدالعلیل صدیقی
رحمت للعالمین	۳ حصے	منصف قاضی سلیمان سلمان منصور پوری
سیرت سید الانبیاء (الوفاء)		ترجمہ محمد اشرف سیالوی
عوارف المعارف	سید شاہاب الدین	ترجمہ شمس صدیقی بریلوی
رسول رحمت	مولانا ابوالکلام آزاد	ترجمہ غلام رسول تھر
مسند امام اعظم مترجم اردو		مرتبه مولانا دوست محمد شاہ
موطا امام محمد		ترجمہ الحاج الحافظ نذیر احمد
موطا امام مالک		ترجمہ حضرت علامہ وحید الزماں
ریاض الصالحین		ترجمہ حضرت امام محمد الدین ابوزکریا عجمی
تاریخ الخلفاء	علامہ جلال الدین سیوطی	مرتبه مولانا علیہ شہیر احمد
تحفہ شاہ شہرہ		شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی
فصوص الحکم		مرتبه مولانا عبداللہ الباقی
محرکہ کربلا		مولانا محمد صادق سردھوی
حیات امام ابو حنیفہ	شیخ محمد ابوربرہ	ترجمہ پروفیسر غلام احمد حریری
مقدمہ ابن قلدون مکمل	۲ جلد	مولانا راغب رحمانی
فیوض یزدانی		مرتبه مولانا عاشق الہی صدیقی
غنیۃ الطالبین	شیخ عبدالقادر جیلانی	ترجمہ ارمان سردھی
غنیۃ الطالبین	"	ترجمہ شمس بریلوی
موطا امام مالک		منصف امام مالک
مرتبه مولانا عبدالکلیم اختر شاہ جہاں پوری		مرآۃ المناجیح اردو ترجمہ و شرح مشکوٰۃ المصابیح
منیر محمد حضرت علامہ وحید الزماں		مرتبه مفتی احمد یار خان نعیمی ۸ جلد
ولادت نبوی		مولانا ابوالکلام آزاد
انسانیت موت		"
کے دروازے پر		"
شہادت حسین		"
مسلمان عورت		"
حضرت یوسف		"
ام الکلمات		"
انتخاب الہلال		"
مسئلہ خلافت		"
طہریات آزاد		"
عزیمت دعوت		"
قول فیصل		"
اصحاب کرب		"
حقیقت الصلوٰۃ		"
حقیقت الزکوٰۃ		"
کتوبات امام ربانی محمد صالح المنجد		کتوبات امام ربانی محمد صالح المنجد
مرتبہ کے بعد کیا ہوگا		مرتبہ کے بعد کیا ہوگا
مقالات آزاد		مقالات آزاد
فلسفہ مولانا آزاد		فلسفہ مولانا آزاد
آزادی کمالی آزادی زبانی		آزادی کمالی آزادی زبانی
تیسرے سارے بندے		تیسرے سارے بندے
سیرت فاطمہ الزہرا		سیرت فاطمہ الزہرا
موسم کے ماہ و سال		موسم کے ماہ و سال
بال جبریل		بال جبریل
اقبال شارح یوسف علی شہید		اقبال شارح یوسف علی شہید
ضرر کلیم		ضرر کلیم
ارغوان مجاز		ارغوان مجاز
کیات اقبال		کیات اقبال
فرنگی مامور		فرنگی مامور
حصین حصین		حصین حصین
سی نفاذی اعمال		سی نفاذی اعمال

معارف القرآن — مولانا مفتی شفیع صاحب — آٹھ جلدوں میں — ۷۵۰ روپیہ

بخاری شریف مترجم کامل۔ ترجمہ حضرت علامہ وحید الزماں صاحب کامل ۳ جلدوں میں ہدیہ ۱۰۹۰/-

ہمارے ادارے کی کل فہرست کتب مفت طلب فرمائیں۔